



حسب ارشاد کرائی وزیر سرپرستی و نگرانی

حضرت میاں کریم بخش مہاروی دامت
الحاج خواجہ برکاتہ

مہار شریف، تحصیل چشتیاں شریف، ضلع بہاول نگر

اردو ترجمہ

پروفیسر محمد عبد الغفور غوثی ایم

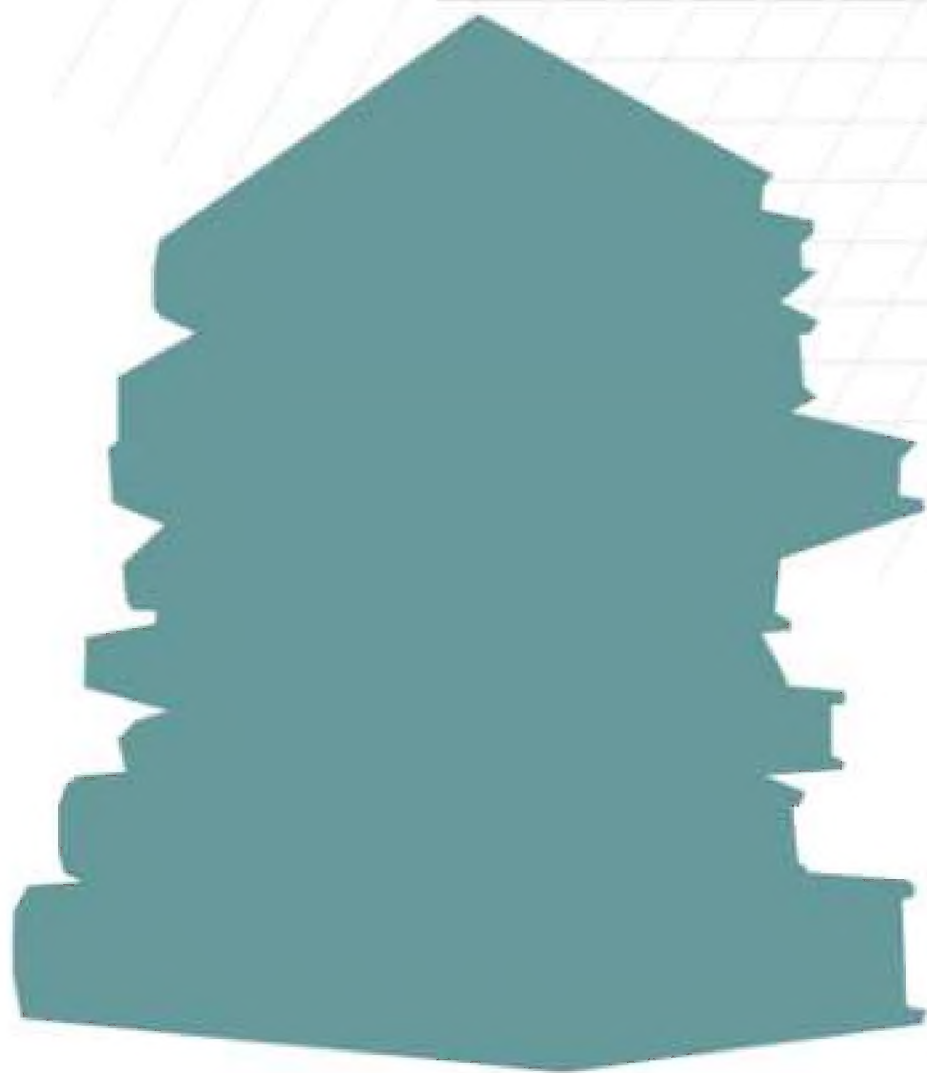
ترتیب

پروفیسر افتخار احمد چشتی سلیمانی

چشتیہ اکیڈمی، فیصل آباد، پاکستان

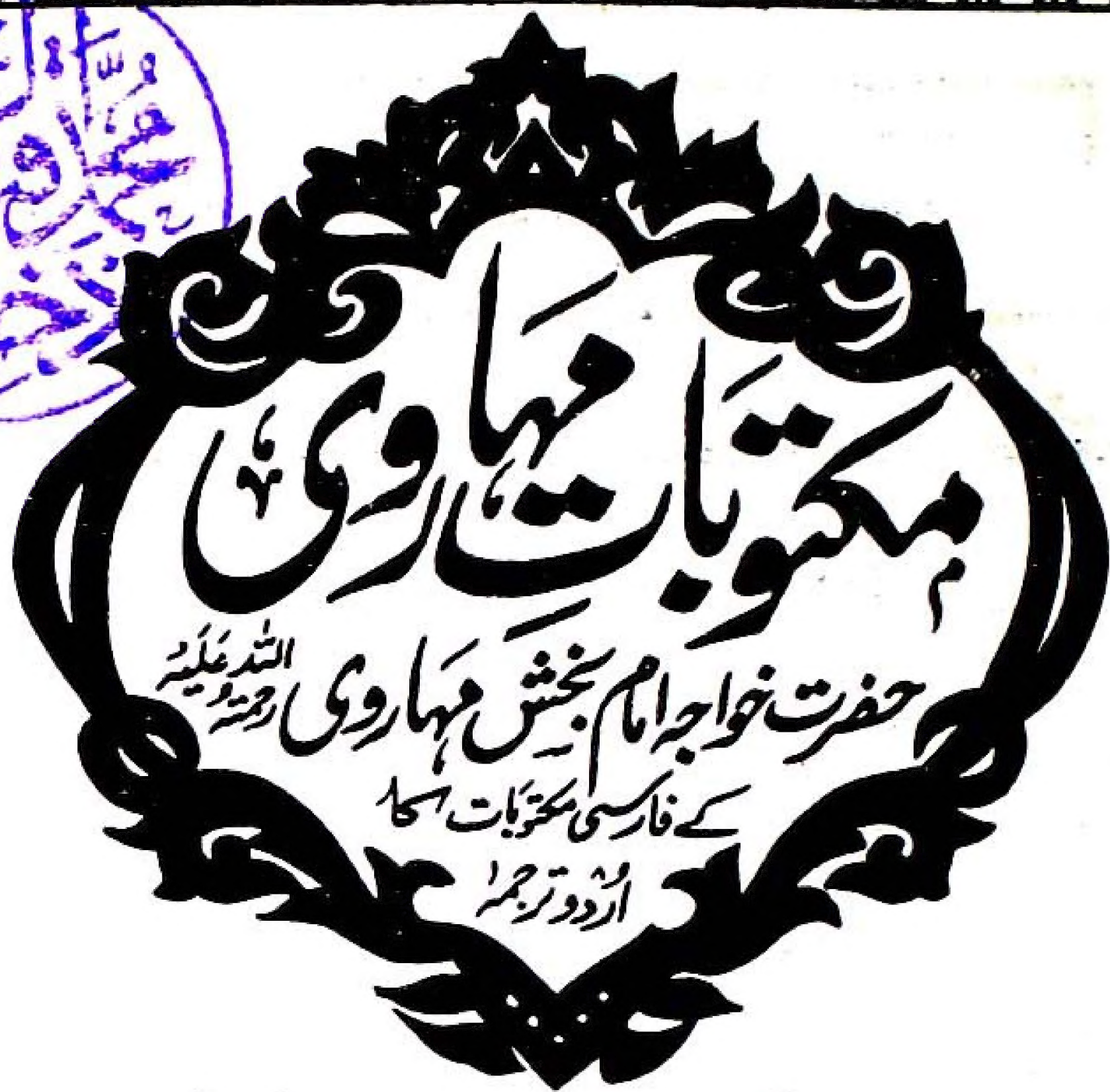
**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَلَغَ الْعُلَى بِكَمَالِهِ
 كَشَفَ الْإِجَى بِجَمَالِهِ
 حُسْنَتْ جَمِيعُ خِصَالِهِ
 صَلُّوا عَلَيْهِ وَآلِهِ



حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ
 کے فارسی مکتوبات کا
 اردو ترجمہ

حسب ارشاد گرامی وزیر سربستی و نگرانی،

حضرت میاں کریم بخش مہاروی دامت
 الحاج خواجہ

مہار شریف، تحصیل چشتیاں شریف، ضلع بہاول نگر،

اردو ترجمہ

پروفیسر محمد عبد الغفور غوثی ایم

ترتیب

پروفیسر افتخار احمد چشتی سلیمانی

چشتیہ اکیڈمی، فیصل آباد، پاکستان

سلسلہ مطبوعاتِ چشتیہ نمبر ۱۲

جلد حقوق بحق الحاج خواجہ میاں کریم بخش صاحب مہارومی و چشتیہ اکیڈمی محفوظ رہیں

کتاب	128268	مکتوباتِ مہاروی
تصنیف		حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمہ اللہ
سال تصنیف		تیرھویں صدی ہجری
زبان		فارسی
اردو ترجمہ		پروفیسر محمد عبدالغفور غوثی ایم اے
صفحات	۲۵۶	
سال اشاعت	۱۴۱۵ھ (۱۹۹۵ء)	
ناشر		چشتیہ اکیڈمی فیصل آباد
طالع		ہارون پرنٹنگ پریس فیصل آباد
کاتب		محمد اکرم جاوید (اسن کتابت فیصل آباد)
بدیہ		/-



ملنے کا پتہ

حضرت الحاج خواجہ میاں کریم بخش صاحب مہارومی ضلع بہاولنگر
چشتیہ اکیڈمی فرحت منزل گل نیر، وکیلان والی پینوٹ بازار فیصل آباد

مندرجات:

حصہ اول: _____ صفحہ ۱ تا صفحہ ۱۶

- شناس نامہ
- انتساب
- دُعائے
- حمد و نعت

حصہ دوم: _____ صفحہ ۱۷ تا صفحہ ۲۸

- تقدیم: پروفیسر محمد اسحاق قریشی
- دیباچہ: پروفیسر محمد اختر چیمہ
- تعارف: پروفیسر منظور حسین سیالوی
- عرض مرتب: پروفیسر افتخار احمد چشتی

حصہ سوم: _____ صفحہ ۲۹ تا صفحہ ۶۲

- خواجہ امام بخش بہارویؒ کی تصانیف
- خواجہ امام بخش بہارویؒ کا تعارف
- خواجہ کریم بخش بہاروی صاحب کا تعارف

حصہ چہارم: _____ صفحہ ۶۵ تا صفحہ ۲۲۲

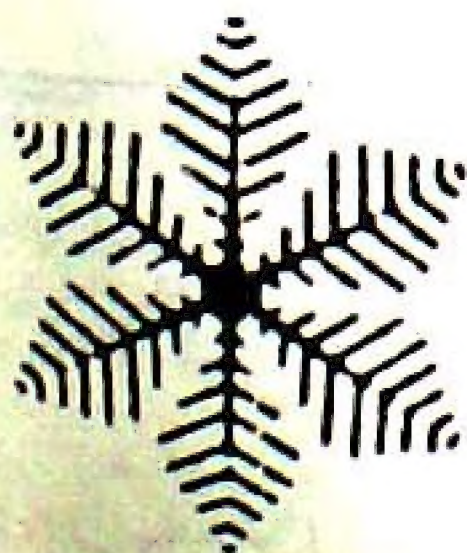
- مکتوبات کا اردو ترجمہ (۲۶ مکتوبات)

حصہ پنجم: _____ صفحہ ۲۲۵ تا صفحہ ۲۵۶

- حرف آخر
- پنج گنج
- دیوان عاجز سے چند اشعار

شِناس نامہ کتاب

نام کتاب	مکتوبات
زبان	فارسی
مصنف	حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ
موضوع	مختلف فیہ مسائل کے جوابات قرآن و حدیث کی روشنی میں
زمانہ تصنیف	تیرھویں صدی ہجری
نسخہ موجود	مکتوبات - فارسی خطی نسخہ - ۲۱۸ صفحات ذاتی کتب خانہ مہار شریف ضلع بہاولنگر
سرپرست و نگران اعلیٰ	الحاج میاں کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ
ترجمہ	پروفیسر محمد عبدالغفور غوثوی
نظر ثانی	۱۔ پروفیسر الشدید یار فریدی ۲۔ پروفیسر منظور حسین سیالوی ۳۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر کسر جیمہ ۴۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی پروفیسر افتخار احمد چشتی
ترتیب	



انتساب

آفتاب ملک ولایت، نور شید برج ہدایت، وارث ملک نبوت،
شاہنشاہ اقلیم غوثیت، قلب مدار عالم، سند الواصلین، فخر العارفین،
منبع الوار الصمد، مظہر اسرار احد قبلہ عالم،

حضرت خواجہ نور محمد مبارکی رحمۃ اللہ علیہ

کے نام،



نشار تم پہ ہیں پروانہ ساں ہزاروں دل
کشمع محفل صاحب دلاں تمہیں تو ہو!

دُعائے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد حمد و صلوٰۃ قارئین کرام کی خدمت میں واضح ہو کہ خواجہ امام بخش صاحب رحمۃ اللہ کی دو تصنیفات گلشن ابرار اور مخزنِ چشت کا ترجمہ قبل ازیں شائع ہو چکا ہے جن سے متوسلین مشائخ کرام اور اہل ذوق قارئین مستفید ہوئے ہیں اور ہو رہے ہیں۔ اب صاحب موصوف کی ایک تصنیف مکتوبات دُعاگو کے خاندانی کتب خانہ میں باقی رہ گئی تھی، جو اہل سنت کی رشد و ہدایت کے لئے خصوصاً اور عامۃ المسلمین کے لئے عموماً موجب ہدایت و رہبری ہے۔ دُعاگو نے چاہا کہ اس کا ترجمہ بھی طباعت کے بعد شائع کیا جائے اور اسے قارئین کے استفادہ کے لئے منظرِ عام پر لایا جائے۔ چنانچہ پروفیسر عبدالغفور غوثی صاحب نے ترجمہ کرنے کا بیڑا اٹھایا۔ بعد اس کی تصحیح و ترمیم پروفیسر الشریار فریدی صاحب نے کی۔ پھر یہ مستودہ پروفیسر افتخار احمد صاحب چشتی کی خدمت میں کتابت طباعت اور اشاعت کے لئے بھیج دیا گیا۔ بحمد اللہ انہوں نے خندہ پیشانی سے یہ ذمہ داری اپنے ذمہ لے لی۔ اور ان کی ہمت اور محنت سے آج یہ ترجمہ آپ حضرات کے زیرِ نظر ہے۔ دُعاگو بارگاہِ ایزدی میں مُلتَمِس ہے کہ وہ ذاتِ لایزال قارئین کو اپنے علم و ذوق کے مطابق مُستفید ہونے کا شرف عطا فرماوے۔ مترجم اور ناشرین کو اپنے فضلِ عام سے دنیا و آخرت میں سُرخرو فرماوے۔ آمین، ثم آمین۔

دعاگو کے صاحبزادے

(الحاج میاں کریم بخش ہزاروی)

مہار شریف

۲۷ جمادی الآخرہ ۱۴۱۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ
رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ
كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝
(۱۶۴: ۳۱)

ترجمہ

اللہ تعالیٰ نے یقیناً مومنوں پر بڑا احسان فرمایا جب
اُس نے انہیں میں سے اُن میں ایک رسول بھیجا جو اُن
پر اللہ کی آیتیں پڑھتا رہے اور انہیں پاک کرتا
رہے۔ اور انہیں قرآن و سنت کی تعلیم دیتا رہے۔ اور چاہے وہ
اس سے پہلے گمراہی میں تھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
(۱۰۴: ۳)

ترجمہ

تُم میں ایک جماعت ضرور ہونی چاہیے جو نیکی
کی طرف بلایا کرے۔ اور بھلائی کا حکم دیا کرے۔
اور بدی سے روکا کرے۔ اور یہی لوگ کامیاب
و کامران ہیں۔

حمد و نعت

از خواجه امام بخش مهاروی رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْه گلشن ابرار

خدا را حمد قبل از هر کلامی
که تطفش عام بر بر خاص و عامی
مگر حمدش نه امکان بیان است
که "لا احدى" تن از و عیان است
اگر چه واصفاں پس کرد ادراک
بگفت آخر ز ترشش "ما عرفناک"



دُرودش را کنم ورد زباں را
فریسم روح شاه مُرساں را
که اندر شان او "لولاک" آمد
بزیر پاے او افلاک آمد
که از نورش شد عالم موجد
بعشقش بوالبشر گردید شیدا
برو هر لحظه رحمت از خدا باد
به اصحابش به ازواجش به اولاد



سلام

از حضرت خواجہ امام بخش بہاروی رحمۃ اللہ علیہ

سَلَامُ اللّٰهِ تَوْحِيدُ

اے شہ ذوالعطا سلامُ علیک
وی مہ پر شیا سلامُ علیک
بر فلک جُملہ ملک گویاں!
اے رسولِ خدا سلامُ علیک

گفت پیغمبرِ اکِ شبِ معراج
مرتباً سید سلامُ علیک
بُلْبُلانِ بہشت از سرِ شوق
ہمہ نغمہ سرا سلامُ علیک

ہمہ خاصانِ دہر ہچو نجوم
انت بدر الدہی سلامُ علیک
ہر دو عالم ز نور تو ظاہر
انت نور الہدی سلامُ علیک

سوئے عاجزِ بیس بہ لطف و کرم
اے شہِ انبیاء سلامُ علیک

(دیوانِ عاجز)

نعت شریف

از خواجہ امام بخش بہاروی رشتہ عید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عالم منور است ز نور محمدی صلی اللہ علیہ
ظاہر شدہ جہان ز نور محمدی صلی اللہ علیہ
بینمود شود ز خویش تن و وز شعور خویش
محرم بر آنک شد ز شعور محمدی صلی اللہ علیہ
فارغ شود ز درد و اہم ملت دو جہاں
ہر کس کہ ذوق یافت سرور محمدی صلی اللہ علیہ
مقبول مے شود بجناب خدا کے
کو پس رواں شود بہ امور محمدی صلی اللہ علیہ

عاجز ہے فرستہ صلوٰۃ صد ہزار
از صدق جان و دل بحضور محمدی صلی اللہ علیہ
(دیوان ساجز)

نعت شریف

از خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

والتضلی وصف نکو روئے رسولِ عربی
شرح واللیل زگیسوئے رسولِ عربی

کرد ایزد چوں سرمہ مازاغ بچشم
مست شد ز گیس جادوئے رسولِ عربی

نقطہ وحدت افراخت چوں قد گشت عیاں
الف قامت دلجوئے رسولِ عربی

قمری باغ جناں از پی امید وصال
میکند نغمہ گو کوئے رسولِ عربی

قبضہ جان و دم نیست بجز ہر بخش
ساجد در خم آبروئے رسولِ عربی

دل و جانم بہ تمنائے وصالش حیراں
سرمین خاک سر کوئے رسولِ عربی!

صبحم باد صبا بوئے ز شیراب آورد
مست شد عاجز از بوئے رسولِ عربی

(دیوان عاجز)

نذرانہ عقیدت

محبت النبیؐ، فخرِ جہاںؐ محمدؐ فخر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
بمحضور حضرت مولانا

نذر گزار : — میر نذر علی درو کا کوری

یہ دل مدہوش جامِ فخرِ دینؐ ہے
یہ سرِ قربانِ نامِ فخرِ دینؐ ہے

بحمد اللہ نظامیؒ کے کدے کا
ہر اک سا غریبِ فخرِ دینؐ ہے

ازل کی مستیوں کی سُن کے دعوت
جسے دیکھو بہ کامِ فخرِ دینؐ ہے

چلا آسلے منے پھیلا دے دامن
کہ جباری فیضِ عامِ فخرِ دینؐ ہے

ہماری زندگی کی ساری تنظیم
بحمد اللہؒ نظامِ فخرِ دینؐ ہے

ہے پائی درو کی نعمت جو دل نے
دُعائے صبح و شامِ فخرِ دینؐ ہے



نذرانہ عقیدت

بِحُضُورِ قِبْلَةِ عَالَمِ حَضْرَتِ خَواجِ نَوْرِ مُحَمَّدِ مہاروی رَحْمَةُ اللہِ عَلَیْہِ

نذر گزار۔

حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ — چاچڑاں شریف —

ساڈا دوست دلیں دا نور محمد خواجہ
 ڈھولا یار چہیندا نور محمد خواجہ
 ساڈی ساری شرم بھرم دا
 تیرڈے گل وچ لاجا

عرب وی تیرڈی عجم وی تیرڈی
 سندھ پنجاب دا راجا!
 زمین زمین وچ وجدا گجا
 فیض تیرڈے دا واجا!

دبیر جانی یوسف ثانی:
 مومن نمک ڈکھا جیا
 نوشہ شہر مبارک دا بنٹرا
 سکدی نوں گل لاجا

نہن فریدے درس پیاسے
 آجا ناں ترسا جیا!

تقدیم

پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی ایم اے پی ایچ ڈی
صدر شعبہ عربی گورنمنٹ کالج فیصل آباد

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
أَمَّا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ
وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انبیاء کرام علیہم السلام فرستادگانِ الہی ہیں، اُن کا وجود رب العالمین کی ربوبیت
تامہ کا مظہر اور رحمت پروردگار کا قاسم ہونا ہے، انسان کی تخلیق خلیفۃ اللہ کی حیثیت سے
ہوئی اس لئے اس کو ہر اُس عظمت کا اہل بنایا گیا جو اس منصبِ بلند کے لئے ضروری تھی
”بَسْطَةَ فِي الْعِلْمِ وَالْجَسَدِ“ (البقرہ: ۲۵۴) یعنی علم و جسم کی کشادگی اور وسعت اس نائبِ الہی
کا شرف امتیاز بنی کہ اسے آفاق کی تسخیر اور ملکوت کے مشاہد کا اہل گردا نا گیا تھا، جسم کی آفرینی
اور نشوونما کے لئے مادی وسائل کا ایک جہان آباد کیا گیا تاکہ وہ اس سرزمین پر رہتے ہوئے
”مُسْتَقَرِّ وَمَتَاعٍ“ (البقرہ: ۳۶) کے حوالے سے تنگ دامن اور کوتاہ دستی کا شکوہ نہ کر سکے
روح کی بالیدگی اور توانائی کے لئے حاکمانِ رسالت کا ایک مُقدس گروہ پیدا فرمایا گیا تاکہ نارسائی
اور بے توفیقی کا بہانہ نہ بنایا جاسکے، ”وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ“ (فاطر: ۲۳) اور
کوئی اُمت یا گروہ نہیں مگر یہ کہ اُس میں ڈرانے والا ہوا، یہ متنبہ کرنے والے وجودِ ہر دور،
پرقریب اور ہر قوم کی طرف آئے تاکہ روح کی تابندگی قائم رہے، رسولِ اَدیم صلی اللہ علیہ وسلم
اس قافلہ ہدایت کے آخری رسول ہیں کہ آپ پر یہ احتیاج کہ ہدایت حاصل ہو ابد تک کے
لئے پوری ہو گئی اس لئے اب یہ گلہ نہ کیا جائے گا الہامی راہنمائی کا کوئی درِ رخ آشکار نہ ہو سکا
لوگ کہتے تھے کہ اتنی بڑی تعداد کے باوجود اُن تک ہدایت نہیں پہنچی ”أَنْ تَقُولُوا“

مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ " کہ تم کہنے لگو، ہمارے ہاں تو کوئی بشارت دینے والا اور
 ڈرانے والا نہیں آیا " اس لئے یقین کر لو کہ " فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ (المائدہ : ۱۹)
 بے شک تمہارے پاس بشارت دینے والا اور ڈرانے والا آگیا ہے۔ " قرآن مجید میں متعدد
 مقامات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کو حتمی اتمامِ حجت قرار دیا کہ یہ
 نبی تحفظ ہی نہ باقی رہے، ماضی میں انبیاء کرام علیہم السلام تشریف لاتے رہے، ہدایت
 برکبیں اور ہر صورت ہتیار ہی، مگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کے بعد یہ حیلہ سازی
 خالق کائنات کا پیغام میسر نہ آیا، ہمیشہ کے لئے ختم ہو گئی کہ رسول کائنات اور نبی آفاق
 نے پیغام ربانی کو انفس و آفاق کی وسعتوں پر محیط کر دیا اس لئے کہ رحمت اللعالمین صلی اللہ
 علیہ وسلم کی رسالت کی حدود رب العالمین کی ساری مخلوق تک ممتد ہے کہ خود خالق
 کائنات نے گواہی دی " وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (سبا : ۲۸)
 اور ہم نے تو آپ کو ساری انسانیت کے لئے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر
 مبعوث فرمایا " اس لئے جہاں جہاں انسان بستا ہے اور جس دور اور عہد میں انسان
 پایا جائے گا یہ رسالت وہیں تک بشارتوں اور تنبیہات کے ساتھ موجود ہوگی، سلسلے
 آنے والوں کو اس زبان فیضِ رساں سے شرفِ سماعت حاصل رہے گا اور دور والوں
 کے لئے لفظوں کے تابدار گہر روانہ کرنے جلتے رہیں گے، رسالت اب رفعت کے اُس
 مقام پر ہے کہ قرب و بعد کا فرق مٹ گیا ہے، آفتابِ نبوت نے ہر تارکِ دل کو
 منور کر دیا ہے، شہرہ چشمی کا روگ نہ ہو تو آفتابِ برکبیں موجود ہے کہ بقول شاعر:

كَأَنَّهُ يَنْفَذُ لِنَقْدِيبِ جَوَاهِرًا

جُودًا وَيَنْفَعُ لِلْبَعِيدِ سَكَايَا

"وہ تو سمندر ہیں کہ جو ساحل کے قرب سے متمتع ہے اُس کے لئے کمال فیاضی

سے جواہر اُچھال دیتے ہیں اور جو بعد کے گداز میں وارفتہ ہے اُس کے لئے رحمتوں

کے بادل روانہ کر دیتے ہیں۔ " ہاں وہ تو آفتاب ہیں

كَأَنَّ شَمْسَ فِي كَيْدِ نَتْمَةٍ وَمِنْهَا هَا - يَغْشَى الْبِلَادَ مَشَارِقُ وَمَغَارِبُ

'وہ آفتاب عالمیاب ہیں کہ بظاہر دور فضاؤں کے درمیان مسکن ہیں مگر اس
 کی روشنی مشرق و مغرب کے تمام بلاد کو اپنے گھیرے میں لئے ہوئے ہے۔ اور یہ گھیرا رحمت
 کا اہل ہے جبر کا حصار نہیں اس لئے پیغام کا ہر رخ اس رحمت کا آئینہ دار ہے شاہ روم
 کو دعوت حق دی تو واشگاف الفاظ میں کہا "اَسْلِمْتُ تَسْلِمًا" اسلام قبول کر لو سایہ سلامتی
 میں آ جاؤ گے، مکہ والوں کو "لَا تَشْرِيْبَ عَلَيْنُكُمُ" کہ تم پر کوئی بوجھ نہیں کا مشرہ سنایا تو
 طائف والوں کے لئے ہدایت کی طلب میں دستِ رحمت اٹھائے، مقصود ایک ہی تھا
 کہ دربارِ رحمت سے سب کو سلامتی کا پیغام دیا جائے اور امان کی نوید سنائی جائے،
 مکاتیبِ رحمت ہوں یا مکتوباتِ شفقت، مطلوب ایک تھا بلکہ یہ باور کرنا تھا کہ رحمت
 بے پایاں زمان و مکان کی قید میں نہیں، مکتوباتِ نبوی سے ایک سلسلہ ہدایت جاری ہوا
 جس سے بعد کے سکوت اور فاصلوں کی زنجیریں کٹ گئیں پھر کیا تھا، نبی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وسلم کی برادریاں تبارک ملت کا وظیفہ حیات بنی، تاریخ کے سینے میں خلفاء راشدین
 کے مکتوبات کا ایک جہان آباد ہے، مخاطبت کے لہجے نے خط کو نصف باریابی کا مقام
 دیا کہ نصف خطاب سے روبرو ہونے کی لذت حاصل ہوئی، تابعین نے اسی طریقہ کو
 تبلیغ کا ذریعہ بنایا اور پھر علماء و صوفیاء نے قلمی راہنمائی کا حق ادا کر دیا، یہ سلسلہ اب تک
 جاری ہے کہ اس سے اپنائیت کی سرکستی حاصل ہوتی ہے، خواجہ امام بخش مہاروی
 علیہ الرحمۃ، مہار شریف کے دبستان کے گل سرسبد ہیں جن کو قیادت کا شرف اور
 نیابت کا منصب حاصل تھا، فضا میں دین سے بے رغبتی، عقائدِ حقہ سے بیزاری اور
 اعمالِ حسد سے عدم توجہی عام ہوئی تو لذتِ حضورِی سے مرشار دل مضطرب ہو گیا
 بے خبری اس قدر بڑھی کہ سوال کرنے کا سلیقہ بھی نہ رہا، کہتے ہیں صوفیاء بے عملوں کیلئے
 قوتِ عمل بے ہمتوں کے لئے مصدر توانائی اور بے خبروں کے لئے روشنی کا مینار
 ہوتے ہیں، آستانوں پر حاضر ہونے والوں کے لئے فراتِ رحمت اور شکرِ پائتوسلیم
 کے لئے سحابِ برکات ہوتے ہیں، دامن پھیلانے والوں کے لئے جودِ عطا اور کوتاہ دامنوں
 کے لئے دو شاہِ کرم ہوتے ہیں، خواجہ صاحب بھی مدینے معرفت کے قاسم تھے کہ سب

کے کشکول بھرے ملتے تھے مگر جسے سلیقہ سوال ہی حاصل نہ تھا اس کے لئے خود سائل بھی تھے اور سٹول بھی۔ مکتوبات خواجہ پڑھتے ہوئے احساس ہوا کہ حضرت خواجہ نے آستانہ کا فیض عام کرنے کے لئے خود ہی فقیروں کا بھیس اپنایا ہے، نظام عجیب محسوس ہوا کہ ”خود کوزہ و خود کوزہ گرد خود گل کوزہ“ کا سماں ہے، سوال میں وہی بجابت جو مرید باصفا کا امتیاز ہے، جواب میں وہی شفقت جو پیرانِ کرام کی عادت ہے، یوں لگا کہ صرف رشد و ہدایت کی مسند ہی نہیں بچھائی، سوال کرنے کا ادب بھی سکھایا ہے، وہ ”امام بخش“ کوئی اور ہے جو اس تفسار کر رہا ہے اور خواجہ امام بخش کوئی اور جو معرفت و سلوک اور علم و حکمت کے موتی رول رہا ہے۔ سوال و جواب کا یہ انداز بعض دیگر کتب میں بھی نظر آتا ہے، یقیناً دونوں جانب ایک ہی وجود ہوتا ہے مگر ان مکتوبات میں ایک جداگانہ روش نمایاں ہے اس سے نہ سوال تشنہ رہا ہے اور نہ خواب مبہم یا ناتمام۔ خواجہ امام بخش مہاروی علیہ الرحمۃ کے ہر مکتوب کا موضوع مختلف ہے اس طرح ہر خط ایک عنوان ہے۔ ان مسائل پر ابواب کی شکل میں بھی گفتگو ممکن تھی کہ انداز کتابی ہوتا، اب یہ محاکاتی بنے جس سے ہر لفظ بولتا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ حمد باری تعالیٰ اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے آغاز ہوا، ان کو بھی مکتوب کہا گیا مگر قاری کی ہولت کے پیش نظر میں یہ مشورہ دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ مکتوبات کی ابتداء تیسرے مکتوب سے کی جائے کہ یہی پہلا استفسار ہے، مجھے ان مکتوبات کا جائزہ لینے کا موقع بھی ملا، ہم عصری کے تقاضوں کے زیر اثر زبان و بیان کا آئینہ آج کے قاری کے لئے بعض الجھنیں پیدا کر سکتا تھا جس سے وہ نیک مقصد حاصل نہ ہوتا جو خواجہ صاحب کے پیش نظر تھا اس لئے بعض عبارتوں میں تخفیف اور بعض میں معمولی اضافہ ضروری خیال کیا گیا مگر اس کو متن کا حصہ نہ بنایا گیا تاکہ قاری کی ہولت کسی ذہنی تحفظ کو جنم نہ دے، القابات کی کثرت سے صرف نظر کر لیا گیا تاکہ ایصالِ مفہوم میں لغوی رکاوٹیں حائل نہ ہوں، حدیث قدسی اور قرآن کے بارے میں ایک مکتوب حذف کر دیا گیا کہ یہ خوانس کے ذوق کا مظہر ہے عصرِ حاضر کے قاری کو اس کی ضرورت نہ تھی

اس طرح نمبر شمار کے حوالے سے کل ۲۶ مکتوبات شامل ہیں کہ پہلے دونوں مکتوبات کو
حم و نعت کے زیر عنوان درج کر دیا گیا ہے۔

خواجہ امام بخش مہاروی علیہ الرحمۃ کے یہ ارشادات قارئین کے لئے علمی ذوق اور
عملی تحریک کا موجب بنیں گے کہ ان میں معلومات کی فراوانی، استدلال کی قوت اور
بیان کی صلاوت موجود ہے، ہو سکتا ہے بعض اجاب کہیں کہیں ذہنی مطابقت محسوس
نہ کریں جیسے 'سماع' کے حوالے سے طویل بحث ان مکتوبات میں موجود ہے یا جیسے
عصر حاضر میں ولی ہونے کے دعویداروں کا شدید محاسبہ یا بعض نظریاتی اور فقہی مسائل
میں جذلوں کی شدت اور فراوانی، اختلاف کی گنجائش کا حق رکھنے کے باوجود یہ ضرور
پیش نظر رہے کہ خواجہ صاحب ایک مسلک، ایک خاندان سلوک اور ایک مکتبہ فکر
سے تعلق رکھتے ہیں، چشتی ذوق، حنفی مسلک اور اہل سنت کا انداز فکر ان میں
نمایاں ہے مگر وجہ اطمینانی یہ بات ہے کہ ان کے پاس اپنی روش اور اپنے رجحان
کی سلابت کے مضبوط دلائل موجود ہیں، انہوں نے علم کی ہر شاخ پر دسترس حاصل
کی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ علم کو صرف حرف شناسی تک محدود نہیں رکھا
اُسے اپنے وجود کی واردات بنایا ہے جس سے وہ زاہد خشک ہونے سے بھی بچ
گئے ہیں۔ اور اندھی ارادت سے بھی، ان کا وجدان بالغ نظر ہے اور ان کا تصوف
راہِ باب ہے، بعض مسائل پر ان کی گرفت نہایت مضبوط ہے اور ان کی وسعت علمی
پر دلالت کرتی ہے، شعور و شاعری کے حوالے سے علمی بلکہ ادبی گفتگو نہایت اثر آفریں
ہے، ایمان پر اقرار و تصدیق کے زیر عنوان خاص و عام کی بحث، تحقیقی کاوش کی کار فرمائی
ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں ایمان کی بحث عقیدت
و محبت کی ردائیں لیٹی ہوئی تجزیہ نگاری ہے جبکہ حضرت آدم علیہ السلام سے سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم تک پوری نسل کی تاریخی سند کے ساتھ حکایت، ذوق استقرار
کی عمدہ مثال ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مکتوباتِ امام بخش مہاروی علیہ الرحمۃ ایک علمی دستاویز ہے

جس میں تلاشیانِ علم کئے ذہنی جلا کا بہت سامان ہے، ترجمہ نگار نے ایک مشکل کتاب کے ترجمہ میں بہت محنت کی ہے جو لائق ستائش ہے۔

جناب پروفیسر افتخار احمد چشتی صاحب کا عزمِ جواں اس نایاب مسودہ کو منظرِ عام پر لانے کا ذریعہ بن رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اور محنت دے کہ اس پر آشوب دور میں وہ علم و معرفت کی شمع جلائے ہوئے ہیں، میں دل کی گہرائیوں سے اس نیک کام میں شریک تمام حضرات کو مبارکباد پیش کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ خدمتِ دین کی توفیق ارزانی فرمائے آمین !

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

دیکھا

از: پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر جیمہ ایم اے پنی ایچ ڈی
صدر شعبہ فارسی گورنمنٹ کالج فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى وَالْقُدْرَةِ السَّامِعَةِ عَلَى رَسُولِهِ الْمُجْتَبَى
وَعَلَى سَائِرِ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى

مکتوب نگاری کے تاریخی پس منظر پر نگاہ ڈالی جائے تو قرآن مجید میں اس کے
پیغمبر حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک مکتوب کا ذکر ملتے جلتے سب باقیس کے
نام سے قرآنی آیات :

”قَالَ مَنظُورٌ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ ذَهَبَ بِكُتَيْبَى
هَذَا فَاَلْقَاهُ لِيَنفُثَ فِيهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَجْعَلُونَ ۝
قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنَّهُ أَخْلَىٰ إِلَيْنَا كِتَابٌ كَرِيمٌ ۝ إِنَّهُ
سُلَيْمَنٌ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

(۲۷ : ۲۷-۲۸-۲۹)

ترجمہ: سلیمان نے فرمایا اب تم دیکھیں گے کہ تو نے کچھ کہا یا تو جھوٹوں
میں سے ہے۔ میرا یہ مکتوب لے جا کر ان پر ڈال پھر ان سے الگ ہٹ
کر دیکھ کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ وہ عورت بولی لے سرادرو: بیشک
میری طرف ایک غنیمت والا خط ڈالا گیا ہے شک وہ سلیمان کی طرف
سے ہے اور بے شک وہ اللہ کے نام سے ہے جو نہایت مہربان
رحم والا ہے۔

یہ مکتوب دعوتِ حق کی ایک زندہ مثال ہے۔ اس سے یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کے نام اپنے مکتوب کی ابتدا "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" سے کی ہے۔ حضرت سید الموجدات جناب رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت چونکہ پوری کائناتِ انسانی کے لئے ہے، اسلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کا دائرہ رشد و ہدایت بھی ساری دنیا پر محیط ہے۔ جن مقامات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف فرما ہیں ہو سکے وہاں اپنے مبلغ اور قاصد بھیج کر لوگوں کو اسلام کی دعوت دی۔ چنانچہ مکتوباتِ اقدس کی مختلف ممالک میں ترسیل بھی اس مقدس سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ اُس دور کے ناگفتنی حالات و واقعات کے باوجود مدینہ منورہ کے بوریانشین کالی کمل بردوش رسول سید الکونین نبی الحزمین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہم عصر حکمرانوں بادشاہوں اور امرا و سلاطین کے نام دعوتِ حق کے سلسلہ میں جو مکتوباتِ اقدس ارسال فرمائے ان کی تعداد تین سو کے قریب ہے۔ اس سے یہ امر روزِ روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے کہ دعوتِ توحید اور اظہارِ مقصود کیلئے ارسالِ مکتوبات ایک مؤثر ذریعہ ابلاغ ہے جسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اختیار فرمایا۔ یہاں یہ کہنا بے محل نہ ہوگا کہ خاتم الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ ارسالِ مکتوبات کو اولیائے اُمت اور مشائخ نامدار کی معتد بہ تعداد نے بہ طریقِ احسن جاری و ساری رکھا۔

فارسی کا صوفیانہ ادب بلاشبہ مکتوباتِ خواجگان اور ملفوظاتِ مشائخ سے رونق افروز ہے۔ بعض عرفا اور بزرگوں نے بذریعہ مکتوبات تبلیغی فریضہ سرانجام دیا۔ ایران کے صوفیائے متقدم و نامدار میں سے شیخ ابو سعید البوخیّر (م ۵۴۰ھ) حضرت امام محمد غزالی (م ۵۰۵ھ)، حضرت احمد غزالی (م ۵۱۷ھ)، شیخ عین القضاۃ ہمدانی (م ۵۲۵ھ) اور شیخ احمد جام (م ۵۳۶ھ) کے مکاتیب، مقاماتِ تصوف کی توضیح و تشریح میں امتیازی مقام کے حامل ہیں جن کی وساطت سے اہل سلوک پر فکرو نظر کی شاہراہیں کشادہ ہوئیں۔ ذیل میں فہرستِ مخطوطاتِ عرفانی و تاریخی کتب اور مطبوعہ و غیر مطبوعہ مکتوبات کے حوالے سے سلاسلِ جہار گائے طریقت کے صاحبان

مکاتیب پیشواؤں کا سرسری جائزہ پیش کیا جاتا ہے :

مشائخ چشت میں ملفوظات نگاری اور مجالس نویسی تو باقاعدگی کے ساتھ جاری رہی۔ البتہ مکتوب نگاری کا طریقہ بھی نظر آتا ہے۔ درج ذیل خواجگان چشت کے مکتوبات کے مخطوطات و نسخہ جات مطبوعہ اور غیر مطبوعہ صورت میں دستیاب ہیں۔ بعض کے مکتوبات کا صرف تذکرہ میں ذکر ملتا ہے :

۱۔ مکتوبات خواجہ خواجگان حضرت معین الدین چشتی اجمیری (م۔ ۷۳۳ھ)

۲۔ مکتوبات خواجہ قطب الدین بختیار کاکی (م۔ ۷۳۳ھ)

۳۔ مکتوبات خواجہ حمید الدین صوفی سوالی ناگوری (م۔ ۷۷۳ھ)

۴۔ مکتوبات بابا فرید الدین گنج شکر پاکپتنی (م۔ ۷۶۴ھ)

۵۔ مکتوبات قلندری حضرت بوعلی قلندر پانی پتی (م۔ ۷۷۴ھ)

۶۔ مکتوبات حضرت نظام الدین اولیاء (م۔ ۷۷۵ھ)

۷۔ مکتوبات حضرت امیر خسرو دہلوی (م۔ ۷۷۵ھ)

۸۔ مکتوبات حضرت سید اشرف جہانگیر سمنانی (م۔ ۸۰۸ھ)

۹۔ مکتوبات حضرت سید محمد گیسو دراز (م۔ ۸۲۵ھ)

۱۰۔ مکتوبات قدوسیہ حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی (م۔ ۹۲۵ھ)

۱۱۔ مکتوبات شیخ محمد چشتی گجراتی (م۔ ۱۰۴۰ھ)

۱۲۔ مکتوبات شیخ محبت اللہ آبادی صابری (م۔ ۱۰۵۸ھ)

۱۳۔ مکتوبات شاہ پیر محمد سلونی چشتی (م۔ گیارھویں صدی)

۱۴۔ مکتوبات کلیمی شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی (م۔ ۱۱۴۲ھ)

۱۵۔ رقعات مرشدی حضرت مولانا فخر الدین دہلوی (م۔ ۱۱۹۹ھ)

۱۶۔ مکتوبات حضرت خواجہ امام بخش بہاروی (م۔ ۱۳۰۰ھ)

یہ سارے مکتوبات شریعت اسلامیہ اور عرفان چشتیہ کا گراں قدر سرمایہ ہیں۔ سلسلہ ہروردیہ اور اس کی شاخوں کبرویہ، فردوسیہ اور نور بخشیہ کے جن مشائخ

کے مکتوبات کا ذکر ملے ان کے اسماء حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ مکتوبات حضرت شیخ مجد الدین بغدادیؒ (م. ۷۱۶ھ)
- ۲۔ مکتوبات شیخ جلال الدین تبریزیؒ (م. ۷۴۲ھ)
- ۳۔ مکتوبات قاضی حمید الدین محمد بن عطاناکوریؒ (م. ۷۴۳ھ)
- ۴۔ مکتوبات شیخ سعد الدین حمویؒ (م. ۷۵۰ھ)
- ۵۔ مکتوبات شیخ سیف الدین باخرزیؒ (م. ۷۵۸ھ)
- ۶۔ مکتوبات شیخ الاسلام بہاء الدین زکریا ملتانیؒ (م. ۷۶۶ھ)
- ۷۔ مکتوبات مولانا جلال الدین رومیؒ (م. ۷۶۷ھ)
- ۸۔ مکتوبات شیخ فخر الدین ابراہیم عراقیؒ (م. ۷۸۸ھ)
- ۹۔ مکتوبات سید امیر حسینی صہرویؒ (م. ۷۸۸ھ)
- ۱۰۔ مکتوبات شیخ عبدالرزاق کاشانیؒ (م. ۷۳۰ یا ۷۳۵ھ)
- ۱۱۔ مکتوبات شیخ عطاء الدولہ سمنانیؒ (م. ۷۴۶ھ)
- ۱۲۔ مکتوبات حضرت مخدوم شرف الدین یحییٰ منیریؒ (م. ۷۸۲ھ)
- ۱۳۔ مکتوبات حضرت مخدوم سید جلال الدین جہانیاں جہانگشت بخاریؒ (م. ۷۸۵ھ)
- ۱۴۔ مکتوبات حضرت سید علی ہمدانیؒ (م. ۷۸۶ھ)
- ۱۵۔ مکتوبات شیخ مظفر بلخیؒ (م. ۷۸۸ھ)
- ۱۶۔ مکتوبات حضرت حسین نوشہؒ (م. ۸۴۴ھ)
- ۱۷۔ مکتوبات حضرت سید محمد نور بخشؒ (م. ۸۶۹ھ)

ان مکاتیب میں مشائخ کرام نے ساکن و طالبان حق کے تصفیہ باطن اور تزکیہ نفس کے لئے عرفانی اور معنوی مسائل پر بحث کی ہے۔

سلسلہ عالیہ قادریہ کے مؤسس و مورث اعلیٰ حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر گیلانیؒ کے علاوہ قادری مشائخ میں سے شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (م. ۱۰۵۲ھ) سید محمد نوشہ گنج بخش قادریؒ (م. ۱۰۶۴ھ) حضرت ملا شاہ قادریؒ (م. ۱۰۷۲ھ)

اور حافظ نور اللہ نوشاہی (م . ۱۲۲۹ھ) کے مکاتیب بھی اہل محبت کے لئے باطنی سرمایہ جات ہیں اور دلدادگانِ تصوف کے لئے روحانی غذا کا کام دیتے ہیں۔
خواجگانِ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے ہاں مکتوب نگاری بالالتزام اور اہتمام خاص کے ساتھ ابلاغ کا ذریعہ بنی۔ خواجہ باقی باللہؒ سے حضرت دوست محمد قندھاریؒ تک مرتباً مکتوبات کے دفاتر دستیاب ہیں۔ چنانچہ اس ضمن میں دینح ذیل صوفیائے نقشبندیہ کے نام قابل ذکر ہیں:

- ۱۔ مکتوبات خواجہ محمد پارسا بخاریؒ (م . ۱۲۲۲ھ)
- ۲۔ مکاتبات خواجہ عبید اللہ احرار سمرقندیؒ (م . ۱۸۹۵ھ)
- ۳۔ مکتوبات مولانا عبد الرحمن جامیؒ (م . ۱۸۹۸ھ)
- ۴۔ مکتوبات میر ابوالعلا نقشبندی اکبر آبادیؒ (م . ۱۹۰۱ھ)
- ۵۔ مکتوبات خواجہ باقی باللہؒ (م . ۱۹۱۲ھ)
- ۶۔ مکتوبات حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندیؒ (م . ۱۹۳۲ھ)
- ۷۔ مکتوبات حضرت آدم بنوریؒ (م . ۱۹۵۳ھ)
- ۸۔ مکتوبات سعید یہ حضرت شیخ محمد سعید بن امام ربانی سرہندیؒ (م . ۱۹۶۰ھ)
- ۹۔ مکتوبات معصومیہ حضرت خواجہ محمد معصوم بن امام ربانی سرہندیؒ (م . ۱۹۶۰ھ)
- ۱۰۔ مکتوبات عبدالنبی شامی نقشبندیؒ (م . ۱۱۴۶ھ)
- ۱۱۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناؒ (م . ۱۱۹۵ھ)
- ۱۲۔ مکتوبات حضرت فقیر اللہ علوی نقشبندی شکار پوریؒ (م . ۱۱۹۵ھ)
- ۱۳۔ مکتوبات حضرت شاہ عبد الرحیم دہلویؒ (م . ۱۱۳۱ھ)
- ۱۴۔ مکتوبات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ (م . ۱۱۷۶ھ)
- ۱۵۔ مکتوبات شاہ عبد العزیز دہلویؒ (م . ۱۲۳۹ھ)
- ۱۶۔ مکتوبات شاہ غلام علی دہلویؒ (م . ۱۲۴۰ھ)
- ۱۷۔ مکتوبات حضرت غلام محی الدین قصوریؒ (م . ۱۲۷۰ھ)

۱۸۔ مکتوبات حضرت دوست محمد قنفہاری (م. ۱۲۸۴ھ)

مکتوبات کے یہ مجموعے اسرار الہیہ اور النوار قدسیہ کے بیش بہا خزینے اور معارف نقشبندیہ کے لازوال گنجینے ہیں جو اہل سلوک کی تربیت اور شریعت مطہرہ کے رسوخ و لفافہ میں اہم کردار کے حامل ہیں۔

بعض متفرق سلاسل طریقت سے نسبت رکھنے والے مشائخ کے مکاتیب بھی ملتے ہیں۔ معروف ایرانی فہرست نگار آقائے احمد منزوی کی تہران اور اسلام آباد سے مطبوعہ فہارس مخطوطات میں سے چند ایسے ہی مکتوب نگار صوفیاء کے نام درج کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ مثلاً محمد کلندام (دیباچہ نگار دیوان حافظ شیرازی)، شہداء نعمت الشکر مانی (م. ۱۲۴۲ھ)، شیخ صابن الدین ترکہ اصفہانی (م. ۱۲۵۰ھ)، پیر جمال الدین اردستانی، بابا افضل الدین کاشانی، شیخ محمد بن محمود دھدار، شیخ بہاء الدین عالمی (م. ۱۰۳۰ھ)، شیخ عبدالحامد بلگرامی اور شیخ محمد راشد وغیرہ۔ آقائے منزوی نے اپنی فہرستوں میں خطوط کے لئے مکتوبات، مکاتیب، مکاتبات، منشآت، رقعات اور نامہ طے کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

عرفائے عالی مرتبت اور صوفیائے بزرگ ہمت کے جو دفاتر مکتوبات اب تک اشاعت کے مراحل سے گزر چکے ہیں ان کے نام ملاحظہ ہوں :

- ۱۔ مکاتیب حضرت عین القضاۃ ہمدانی
- ۲۔ مکاتبات حضرت امام محمد غزالی
- ۳۔ مکتوبات خواجہ معین الدین چشتی
- ۴۔ مکتوبات مولانا روم
- ۵۔ مکاتیب حضرت فخر الدین عراقی
- ۶۔ مُرشد و مُریدہ مجموعہ مکاتیب مابین اسفہانی و سمنانی
- ۷۔ مکتوبات حضرت شرف الدین یحییٰ منیری
- ۸۔ مکاتیب حضرت سید علی ہمدانی
- ۹۔ مکتوبات قدوسیہ
- ۱۰۔ مکتوبات خواجہ باقی باللہ
- ۱۱۔ مکتوبات امام ربانی
- ۱۲۔ مکتوبات شیخ عبدالحق محدث دہلوی
- ۱۳۔ مکتوبات سعیدیہ
- ۱۴۔ مکتوبات معصومیہ
- ۱۵۔ مکتوبات کلیمی
- ۱۶۔ مجموعۃ الاسرار مکتوبات شیخ عبد النبی شامی

۱۷۔ کلمات طیبات، مکتوبات شاہ ولی اللہ دہلویؒ ۱۸۔ مکتوبات حضرت فقیر اللہ علیؒ

۱۹۔ رقعات مرشدی، مکتوبات مولانا ابن دہلویؒ

ان میں سے بعض کے اصل فارسی، ہون، بعض کے صرف اردو تراجم اور بعض اصل اور ترجمہ دونوں صورتوں میں چھپ گئے ہیں۔ زیر تبصرہ مکتوبات خواجہ امام بخش مہارویؒ بھی اردو لباس میں پیش کئے جا رہے ہیں۔

مجلد دفاتر مکتوبات میں سے شیخ شرف الدین احمد یحییٰ منیریؒ اور حضرت امام ربانیؒ مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات اپنے مطالب و مضامین کے لحاظ سے خصوصی اہمیت اور شہرت کے حامل ہیں۔ ان کو درجہ اول کے عارفانہ لٹریچر میں شمار کیا جاتا ہے۔ مشائخ چشت میں سے حضرت سید محمد گیسو درازؒ، خواجہ عبدالقدوس گنگوہیؒ اور خواجہ کلیم اللہ شاہجہاں آبادیؒ کے مکاتیب کی ارزش و اہمیت زیادہ ہے۔

حضرت شیخ شرف الدین یحییٰ منیریؒ تفسیر حدیث، فقہ اور علوم تصوف میں سربراہ و روزگار تھے۔ صوفیائے متقدمین و متاخرین میں آپ کی عظمت ستم ہے۔ آپ کے مکتوبات عرفان و حکمت الہیہ سے لبریز تھے جو مکتوبات صدی، مکتوبات دو صدی اور مکتوبات ہشت و ہشت کے نام سے موسوم ہیں۔ ان میں توحید، تقویٰ، طہارت، عبادت، تہذیب اخلاق، تزکیہ باطن اور دیگر متصوفانہ مضامین وضاحت و صراحت سے بیان کئے گئے ہیں۔ تمام سلاسل ولایت کے اکابر نے آپ کے ارشادات و تحریرات سے استفادہ کیا ہے۔ مکتوبات صدی مترجم اردو کے آغاز میں اہلماہریت کے تحت مرقوم ہے:

"آپ کے ہم عصر حضرت مخدوم جہانیاں جہانگشت رحمۃ اللہ علیہ مکتوبات کے مضمون میں غوطہ زن ہونے کے لئے کبھی کبھی بعض مکتوبات کے لئے جلد کشی فرمایا کرتے تھے۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی چند اقتباسات کی تشریحات اپنے بعض مکتوبات میں فرمائی ہیں۔"

مناقب الامنیاء، تالیف حضرت شعیب فردوسیؒ کی روایت کے مطابق حضرت

مخدوم جہانیاں جہانگشت آخر عمر میں شیخ شرف الدین یحییٰ منیریؒ کے مکتوبات اکثر مطالعہ میں رکھتے تھے اور ان پر خوب غور و خوض کرتے تھے۔ لکھا ہے:

”حضرت جلال بخاریؒ را پرسیدند کہ

در آخر عمر در چه مشغول اید۔ فرمود:

در مطالعہ مکتوبات شیخ شرف الدین احمد

یحییٰ منیریؒ۔ باز پرسیدند: مکتوبات شیخ

شرف الدین منیریؒ چگونه ایست؟ فرمود:

بعضی محل مبوز فہم شدہ است۔“

حضرت سید جلال الدین بخاریؒ سے پوچھا گیا کہ آخر عمر میں کیا مشغول رہتا ہے۔ فرمایا کہ شیخ شرف الدین احمد یحییٰ منیریؒ کے مکتوبات کے مطالعہ میں مشغول رہتا ہوں۔ پھر پوچھا کہ شیخ شرف الدین منیریؒ کے مکتوبات کیسے ہیں؟ فرمایا کہ بعض مقامات ابھی تک ہماری سمجھ میں نہیں آئے ہیں۔

شیخ عبدالرحمن چشتیؒ نے تذکرہ مرآۃ الاسرار کے حاشیہ پنجم میں مغل بادشاہ شاہجہاں کے مکتوبات شیخ شرف الدین منیریؒ کی تعلیم حاصل کرنے کے بارے میں یوں ضبط تحریر

کیا ہے:

”و شیخ صوفیؒ را نیز فقیر بارہا دیدہ

است از جملہ اخیار بود رحمۃ اللہ علیہ

بہر حال چند روز کہ فقیر در اکبر آباد

ہر روز می دید کہ شیخ صوفیؒ اول روز

بہ خدمت شاہجہان رفتہ تاریخ طبقات

ناصری تعلیم می کرد، و در آخر روز یک

مکتوب حضرت شیخ شرف الدین یحییٰ منیریؒ

تعلیم می نمود۔“

اور شیخ صوفیؒ کو بھی فقیر (عبدالرحمن چشتیؒ) نے لٹی بار دیکھا ہے۔ جملہ اخیار میں سے تھامزۃ اللہ علیہ۔ بہر حال چند روز کے لئے جب فقیر اکبر آباد میں مقیم تھا تو ہر روز دیکھا کہ شیخ صوفیؒ دن کے پہلے پر شاہجہان کی خدمت میں جا کر تاریخ طبقات ناصری کی تعلیم دیتا تھا۔ اور دن کے پچھلے پر حضرت شیخ شرف الدین یحییٰ منیریؒ کے ایک مکتوب کی تعلیم و تدریس کرتا تھا۔

ان روایات اور مثالوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فقرا اور شاہزادے بھی حضرت

شرف الدین منیریؒ کے مکتوبات سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ یہ مکتوبات آپ کی

تعلیمات کا خلاصہ ہیں۔ ان میں سید توحید کو بڑی خوبی کے ساتھ سمجھایا گیا ہے۔ خالق و

مخلوق کے باہمی رشتے اور اخلاق انسانی سے متعلق مضامین ان خطوط میں افراط سے

پائے جلتے ہیں۔

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرمدی فاروقی نقشبندی کے مکتوبات شریف کتب تصوف میں نہایت بلند درجہ رکھتے ہیں۔ انہوں نے ان کو مجددانہ شان اور مجتہدانہ انداز میں تحریر فرمایا ہے۔ یہ مکتوبات قدسہ حضرت امام ربانی کی زندگی میں ہی مرتب ہو گئے تھے اور تین دفاتر یا جلدوں پر مشتمل ہیں :

پہلا دفتر "در المعرفۃ" کے تاریخی نامت موسوم ہے۔ اس میں ۲۱۳ مکتوبات پیغمبران مرسل اور اصحاب بدر کی تعداد کے مطابق شامل ہیں جامع کا نام خواجہ یار محمد جدید بدخشی طالقانی ہے۔ دفتر دوم سے دیکھیں یہ تحریر ہے :

"چون جلد اول مکتوبات بہ عدد ۲۱۳ و مینزدہ مکتوب رسید حضرت ایشان سلمہ اللہ تعالیٰ فرمودند کہ بر زمین عدد ختم کنند کہ موافق عدد پیغمبران مرسل است صلوات اللہ تعالیٰ علیٰ نبینا و علیہم و علیٰ آلہم و موافق عدد اہل بدراست رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تبرکاً و تمیناً بر آن عدد ختم نمودہ آمد"

دوسرا دفتر جس کا تاریخی نام "نور الخلائق" ہے۔ اس میں اسماء حسنیٰ کے مطابق کل ۹۹ مکتوبات درج ہیں۔ اس دفتر کے جامع خواجہ عبدالحی ابن خواجہ چاکر حساری ہیں دفتر سوم کے دیکھیں یہ لکھا ہے :

"چوں آن جلد بہ نود و نہ مکتوب رسید کہ مطابق اسماء حسنیٰ است برہان ختم شد در سالی کہ تاریخ آن از "نور الخلائق" ہویدا است"

تیسرا دفتر "معرفت الحقائق" کے نام سے موسوم ہے۔ اس کے جامع خواجہ محمد شمس کشمی برہان پوری صاحب زبۃ المقامات ہیں۔ اس میں مطابق عدد سورۃ قرآنی ۱۱۴ مکتوبات ہیں۔ سال اتمام جلد ثالث لفظ "ثالث" سے برآمد ہوتا ہے۔ واقعہً اس جلد میں کچھ اضافی مکتوبات بھی شامل کئے جا چکے ہیں۔ اس دفتر کے مکتوب ۱۵ کے خاتمہ میں حضرت مولانا نور احمد محشی مکتوبات نے لکھا ہے کہ :

"جملہ کاتیب این جلد یک صد و چہار و ہ اندہ مطابق عدد سورۃ قرآنی پس

این نہ مکاتیب اخیرہ این جلد شاید بعد از ان بمعرض تسوید آمدہ باشد و ملحق
شدہ فافہم والشد اعلم
حضرت نمونی حافظ محمد افضل فقیر مرحوم مکتوبات معصومیہ کے پیش لفظ میں
اظہار خیال فرماتے ہیں :

”مکتوبات کی تاریخ میں حضرت امام ربانی قدس سرہ کے ہر سہ دفتر مکتوبات
جنہیں بقائے دوام نصیب ہوئی، معارف الہیہ کا ایک بحرِ ناپید انوار
ہیں۔ ان میں اسرارِ طریقت، مقامات و لائیت، اصطلاحاتِ سلسلہ عالیہ
نقشبندیہ مجددیہ کی توضیح، شیخ اکبر کے بعض احوال و مواجہہ کی تصریحات
اوامرِ شرعیہ کے الفاظ کی ترغیب، اجلئے سنتِ امانتِ بدعت شرح و
بسط سے مندرج ہیں۔ سلوکِ مجددیہ میں ان مکتوبات کا مقام اس قدر بلند
ہے کہ شاخِ سلسلہ ان کے مندرجات سے خوشی چینی کرتے رہے اور
مستقبل میں طریقت کے تازہ واردان بساطِ ہولئے دل، ان رتحاتِ پاکیزہ
سے اپنا جیب و داماں بھرتے رہیں گے۔ ایسے حضرات کا وجود بہت
نہے جنہیں ان مکتوبات کے مفاسیم و مطالب پر کماحقہ عبور حاصل ہوا ہے
مکتوبات امام ربانی میں زیادہ تعداد ایسے مکاتیب کی ہے جو مسائلِ شریعت و
طریقت اور حقیقت و معرفت کی عقد و کشائی پر مشتمل ہیں۔ ہر مکتوب کا لبِ لباب یہ ہے
کہ اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں مکمل طور پر نافذ کیا جائے اور شریعتِ محمدیہ کو طریقت پر مقدم
رکھا جائے۔ غرض یہ مکتوبات ہر دور کے مسلمانوں کے لئے مشعلِ راہ اور چراغِ ہدایت ہیں۔

مکتوبات خواجہ امام بخش چشتی مہاروی ارادتمندوں کی اخلاقی، اعتقادی، عرفانی
ذہنی، قلبی، باطنی، روحانی اور معنوی تربیت کا بہترین ذریعہ ہیں۔ تبلیغی اور اصلاحی اعتبار سے
ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ ہے۔ بگمان غالب حضرت خواجہ امام بخش کے مکتوبات
کا یہ مخطوط منحصر بضرر معلوم ہوتا ہے جو آپ کی اولاد میں سے حضرت خواجہ حاجی کریم بخش مہاروی

صاحب کے ذاتی ذخیرہ کتب اور تبرکات میں محفوظ پڑا ہے۔ اللہ کریم حضرت حاجی کریم بخش صاحب کو جزائے خیر عطا کرے کہ آپ نے اس نادر اور نایاب علمی سرے کو اہل ارادت و عرفان تک پہنچانے کے لئے اُردو لباس میں پیش کرنے کی سعی فرمائی اور اس کا خیر کے لئے جناب پروفیسر محمد عبدالغفور غوثی صاحب — جو جامع مسجد سرواڑہ بہادر علی خان علی پور میں خطیب اور گورنمنٹ کالج علی پور کے شعبہ اسلامیات میں تدریسی خدمات پر مامور ہیں — کا انتخاب فرمایا۔ غوثی صاحب نے بڑے ادب و احترام کے ساتھ اس فریضہ کو انجام دیا ہے۔ البتہ ہمیں کہیں انہوں نے آیات قرآن کی خاطر بطور حوالہ پارہ اور رکوع کا نمبر درج کیا ہے جبکہ جدید طرز تحقیق کے مطابق سورہ اور آیہ نمبر لکھنا چاہیے۔ مزید برآں پروفیسر حافظ الشہار فریدی صاحب نے سارے اُردو ترجمہ کے مسودہ پر ایک مرتبہ نظر ثانی کی ہے۔

یہ صرف چھبیس^{۲۶} مکتوبات کا اُردو ترجمہ ہے۔ ان میں سے بعض مکتوبات مختصر مضامین پر مشتمل ہیں اور بعض بچہ طویل مباحث کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ یہ طویل مکتوبات رسائل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ بیشتر مکتوبات سوالاً جواباً ہیں وہ اس طرح کہ کسی مُرید نے کوئی خاص مسئلہ دریافت کرنے کی غرض سے کوئی خط لکھا تو آپ نے بطور مُرشد اس کا شافی و وافی جواب بذریعہ مکتوب دیا۔ چنانچہ سوال، جواب، فائدہ، اعتراض کے عناوین بالعموم قلمبند کئے گئے ہیں۔ بعض مقامات پر گرائمر اور لغوی و اصلاحی مباحث کا اندراج بھی نظر آتا ہے۔ صاحب مکتوبات نے مسلک اہل سنت و جماعت کے عقیدے کے مطابق مختلف مسائل شریعت و طریقت اور حقیقت و معرفت پر عالمانہ اور محققانہ انداز میں بحث کی ہے اور بعض علمائے سوا اور موفیلے خام کی خوب خبر لی ہے اور ان کے ناپسندیدہ افعال اور عقائد پر برملا تنقید کی ہے۔

مضامین و مطالب اور محتویات کے لحاظ سے ان مکتوبات میں تلاوت کے آداب، ارکان اسلام، صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ، توکل کے مدارج، وظائف و نوافل اور ذکر و فکر، مشائخِ چشت اہل بہشت، بیرونی مُریدی کے ثبوت میں آیات قرآنیہ، احادیث نبویہ اور اقوال قدسیہ، سماع، آدابِ سماع، حضرت شفیع معظم صلی اللہ علیہ وسلم کا شجرہ نسب

آباء و اجداد رسول معظم کے اسمائے مبارکہ، صلوٰۃ و سلام، رسولوں نبیوں کی تعداد، انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنا اور ان کے نام کی نذر ماننا، قطب، قطب مدار، قطب عالم، قطب ارشاد، قطب ولایت، قطب اقلیم، ابدال، نجبا، نقبا، پیری مریدی کے آداب، ذکر کے آداب، چلہ کشی کے آداب و شرائط وغیرہ پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اکثر مضامین و مباحث اور مسائل و فضائل کتب تواریخ، تفاسیر، احادیث، فقہ، تصوف اور عرفان کے حوالے سے نقل کئے گئے ہیں۔ یہ امر صاحبِ مکتوبات کے وسیع مطالعہ اور مشاہدہ کی دلیل ہے طوالت سے بچنے کے لئے کتب و تصانیف حوالہ کے نام یہاں درج کرنے سے اجتناب کیا جا رہا ہے۔

مکتوبات مہاروی کے بعض مطالب آپ کی تالیف مخزنِ حِث کے ساتھ قابلِ مقایسہ ہیں مثلاً چودہ سلاسلِ طریقت کا ذکر اور مولانا عبد الرحمن جامی کے حوالے سے حمد کی تعریف ہر دو کتابوں میں تھوڑے بہت اختلاف سے بیان کی گئی ہے البتہ مخزنِ حِث میں اختصار سے کام لیا گیا ہے اور مکتوبات میں قدرے تفصیل کو ملحوظِ خاطر رکھا گیا ہے۔ مکتوبات میں سے پر از معلومات، دلچسپ اور مفید دو مختصر سے اقتباسات برکت کی خاطر درج کئے جاتے ہیں تاکہ قارئین کو خواجہ مہاروی کے طرزِ نگارش کا اندازہ ہو سکے:

مکتوب ۲۳ میں مرقوم ہے:

”امام احمد نے حضرت ابوامامہ سے اور حاکم نے حضرت ابوذر سے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رسولوں کی تعداد پوچھی گئی تو آپ نے ۳۱۳ بتائی۔ اور انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار بتائی۔ اولوالعزم رسول چھ ہیں: آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ ان سب میں افضل ہمارے پاک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی فضیلت میں دلائل و براہین بکثرت موجود ہیں۔“

مکتوب ۲۴ میں لکھا ہے:

”جاننا چاہیے کہ سید محمد بن جعفر مکی حنفی خلیفہ خاص حضرت شیخ الشائخ نصیر الدین چراغ دہلوی اپنی کتاب بحر المعانی میں فرماتے ہیں: قطب عالم زمین میں ایک ہوتا

ہئے اُس کے وجود مسعود کے طفیل ساری مخلوقات دُنیوی اور اُخروی کا وجود قائم وائم رہتا ہے (قطب لغت میں چٹکی کی کیل کو کہتے ہیں جس پر تمام چٹکی کا مدار ہے)۔ چنانچہ اگر قطب دُنیا میں نہ ہوں تو انتظامِ عالم تباہ و برباد ہو جاتے۔۔۔

یہ مجموعہ مکتوبات چشمہ فیوض و برکات اور مخزنِ رشد و ہدایت ہے۔ اس میں ایک طرف حقائق و معارف شرعیہ کے دریا بہہ رہے ہیں۔ اور دوسری طرف اسرارِ الہیہ و انوارِ قدسیہ کے بیش بہا خزانے دفن ہیں۔ مترجم نے ان خزانوں اور دفینوں کو برآمد کرنے کی مقدور ہجر کوشش کی ہے۔ مکتوبات کی عام زبان سلیس فارسی ہے جو ہر قسم کی پیچیدگیوں سے پاک صاف ہے۔ خواجہ مہارویؒ نے اسے آیات و احادیث اور اقوال و اشعار سے خوب مزین کیلئے۔

راقم الحروف احقر اختر چیمہ نے پیشتر ازیں خواجہ امام بخش مہارویؒ کے علمی مقام کی شناخت کے لئے درج ذیل کام انجام دیئے ہیں:

۱۔ تعارفِ مخزنِ چشت خواجہ امام بخشؒ کے نام سے ایک کتابچہ ترتیب دیا جسے چشتیہ اکادمی فیصل آباد نے ۱۹۸۸ء میں زیور طباعت سے آراستہ کیا۔

۲۔ مخزنِ چشت تالیف خواجہ امام بخش مہارویؒ کے مکمل اردو ترجمہ پر دیباچہ لکھا جو چشتیہ اکادمی فیصل آباد کے توسل سے ۱۹۸۹ء میں شائع ہوا۔

۳۔ ”نگاہی بہ کتابِ مخزنِ چشت کے عنوان سے فارسی مقالہ لکھ کر فصلنامہ دانش اسلام آباد شمارہ : ۱۳ میں بہار ۱۳۶۷ شس میں چھپوایا۔

۴۔ ”تذکرہ مخزنِ چشت کا جائزہ“ مضمون تحریر کر کے ماہنامہ ضیائے حرم لاہور جلد ۲۲ شمارہ : ۱۰ ماہ اکتوبر ۱۹۹۲ء میں طبع کرایا۔

۵۔ پاکستان میں فارسی ادب، از ڈاکٹر ظہور الدین احمد، ادارہ تحقیقات پاکستان دانش گاہ پنجاب لاہور ۱۹۹۰ء۔ جلد پنجم انگریزی عہد ۱۸۴۹ء تا ۱۹۴۷ء کے شعراء و مصنفین میں خواجہ امام بخشؒ کو بھی شامل کرایا۔

۴۔ مخزنِ چشت کا مکمل اُردو ترجمہ چھپنے پر گورنمنٹ کالج فیصل آباد میں شعبہ فارسی کے توسط سے تقریباً رُونمائی کا اہتمام کیا جس میں پاکستانی اور ایرانی سکالروں نے مقالے پڑھ کر آداب، صاحبِ کتاب اور مترجم پروفیسر افتخار احمد چشتی صاحب کو خراجِ عقیدت پیش کیا۔

خواجہ امام بخش مہارویؒ کی جملہ تصانیف میں سے گلشنِ ابرار (اُردو ترجمہ موسوم بہ حلیۃ الاخیار) اور مخزنِ چشت کے اُردو تراجم پہلے شائع ہو چکے ہیں۔ اور مکتوبات کے ترجمہ کی خاطر خواجہ کریم بخش مہارویؒ صاحب کی کوششیں بار آور ثابت ہوئی ہیں۔ انہوں نے اپنے مُرید پروفیسر غوثی صاحب کی وساطت سے ان کا ترجمہ کروایا اور پروفیسر چشتی صاحب مدظلہ العالی کو اشاعت کی ذمہ داری سونپی جسے انہوں نے بڑی خوش اسلوبی کے ساتھ سرانجام دیا اور ناپیز کو دیباچہ لکھنے کی سعادت عطا فرمائی۔

عرض کروں کہ بندہ کے دل و دماغ میں مکتوباتِ مشائخ کے اہم اور وسیع موضوع پر تحقیقات کی بات ایک عرصہ سے جاگزین تھی کہ کسی محقق کو مضبوط اعصاب کے ساتھ اس موضوع پر تحقیق کے لئے کمر بستہ ہونا چاہیئے چنانچہ راقم الحروف نے اپنی اس تحریر میں مکتوب نگار مشائخ کرام کے نام جمع کر کے ایک ہلکی سی جھلک دکھا دی ہے۔ اللہ کرے اب کوئی مردِ مجاہد اُٹھے اور مخلصانہ کاوش و جستجو کے ساتھ فارسی کے صوفیانہ مکتوبات کے مخطوطات اور مطبوعہ نسخہ جات کی مدد سے بہ احسن طریق اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچائے۔

آخر میں بندہ چشتیہ ایک ڈمی فیصل آباد کے سرپرست اور معاونین کی خدمت میں اس کارِ خیر کو انجام دینے اور ایک گمنام کتاب کو متعارف کروانے پر مبارکباد پیش کرتا ہے اور دعا گو ہے کہ خداوند تعالیٰ انہیں توفیقِ مزید سے نوازے۔

آمین ثم آمین

تعارف

از: پروفیسر منظور حسین سیالوی، ایم اے
شعبہ عربی، گورنمنٹ کالج، فیصل آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مکتوبات و ملفوظات کی تاریخ اتنی ہی قدیم ہے جتنی خود دین اسلام کی۔ ہر دور میں مسند ارشاد پر فائز ارباب شریعت و طریقت نے اسلام کی تبلیغ، تعبیر اور تشریح کے لئے دوسرے وسائل کے ساتھ ساتھ مکتوبات و ملفوظات سے استفادہ کیا۔ لہذا ان کی دینی اور علمی اہمیت و افادیت مسلم ہے جس میں اختلاف رائے کی گنجائش نہیں۔ تصوف کے تمام سلاسل اور بالخصوص سلسلہ عالیہ چشتیہ کا یہ امتیاز ہے کہ ہر خالقہ کا صاحب سجادہ علوم ظاہری و باطنی اور کردار و عمل میں اپنے پیش رو کا نعم البدل ثابت ہوا جس سے اس خالقہ کے علمی اور روحانی فیوضات کا تسلسل قائم رہا۔

ان مردان صدق و صفائے اپنے سوزِ باطنی سے ایمان و یقان کی ایسی شمعیں روشن کیں جن سے تاریک دلوں میں نورِ حق کے فانوس روشن ہوئے۔ ان روشن ضمیر بزرگوں کی خالقہیں تہذیب اخلاق اور تزکیہ نفس کی تربیت گاہوں کے علاوہ علوم ظاہری کے مفید ادارے تھے۔ اس ضمن میں قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد ہاروی رحمۃ علیہ سے حضرت خواجہ میاں نور جہانیاں محمودی ہاروی رحمۃ علیہ تک کے سلسلہ الذہب کی مثال ضرب المثل کا درجہ رکھتی ہے زیرِ نظر مکتوبات شریفہ حضرت خواجہ امام بخش ہاروی رحمۃ علیہ کے علمی و روحانی فیوضات ہیں۔ مستودہ کی کتابت پر نظر ثانی کی غرض سے مجھے بالاستیعاب مطالعہ کا شرف حاصل ہوا ہے۔ یہ مکاتیب شریفہ جہاں مصنف کے تجرِ علمی اور تفوقِ روحانی کے آئینہ دار ہیں وہاں عالم اسلام میں بالعموم اور تبرِ مغیر میں بالخصوص درپیش علمی اور اعتقادی مسائل کا خوب صورت تجزیہ اور حقیقت پسندانہ حل بھی ہیں۔

مُصَنَّف موصوف نے اُمّتِ مسلمہ کی عملی کوتاہی اور اعتقادی کمزوری کی تشخیص فرما کر قرآن مجید، حدیث پاک، آثارِ صحابہ، اقوالِ اولیاء اللہ، لغت اور تاریخ سے جو علاج تجویز فرمایا ہے اس سے معتقدات میں پائی جانے والی تشکیک بھی ختم ہو سکتی ہے اور اسلام کے گلشنِ عمل میں بہار بھی ٹوٹ آئے گی۔ ملتِ اسلامیہ کو علمی مغالطوں کے گرداب سے نکلنے کے لئے ان مکتوبات کی اشاعت وقت کا اہم تقاضا ہے۔

مُصَنَّف موصوف کی تحریریں قرآن و حدیث سے استہشاد کے علاوہ اقوالِ صوفیاء، عربی، فارسی اور اردو کے اشعار کا بر محل استعمال آپ کے علمی اور ادبی ذوق پر شاہِ عادل سے تفہیمِ مسائل کے لئے حکیمانہ اسلوبِ تحریر آپ کی مُبتلغانہ بالغ نظری کا بہن ثبوت ہے۔ مسلکی اور اعتقادی اختلاف کے باوجود مخالفین کے لئے معقول اور محتاط زبان کا استعمال آپ کی مذہبی رواداری اور خیر خواہی کا واضح ثبوت ہے۔ مختصراً یہ نادر علمی دستاویز ہمارے دینی ادب میں ایک مفید اور ناگزیر اضافہ ہے۔ اللہ کریم اس "کیمیائے سعادت" کی اشاعت میں کسی طرح بھی تعاون کرنے والوں کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

میں نہایت عاجزی سے بارگاہِ دُوالجلال والا کلام میں بدست بُدعا ہوں کہ مولا: آسمانِ علم و حکمت کے آفتاب و ماہتاب، ورثۃ الانبیاء، ہمارے اسلاف صالحین کی مسانید پر فائز بزرگوں کو توفیق عطا فرما کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کے نقشِ قدم پر چل کر اسلام کی نشاۃ ثانیہ میں اپنا روایتی کردار ادا کریں کیونکہ تمام خوش عقیدہ عقیدت مندوں کی نگاہیں خالق ہوں پر اور شاہینوں کے نشیمن پر متصرف صاحبانِ تجارہ پر مرکوز ہیں۔
 ایں دُعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

عرضِ مرتبہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

تبلیغ اسلام اور نفاذ شریعت کا اہم فریضہ جس کو نور اور دلنشین انداز میں مشائخِ چشت نے انجام دیا وہ تاریخ اسلام کا اہم ترین باب ہے۔ مشائخِ چشت میں قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کو اہم مقام حاصل ہے۔ صاحبِ مناقبِ محبوبین نے لکھلکے کہ ”سب سے پہلی شخصیت جس نے حضرت بابا فرید الدین مسعود گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کے بعد اس ملک پر اپنا سکہ جمایا، حضرت خواجہ نور محمد مہاروی تھے۔ اُس آفتابِ جہاں تاب کے فیض سے ہزاروں دترے آفتاب کی مانند نمایاں ہوئے۔ چاروں طرف آپ کے خلفاء پھیل گئے اور سلسلہ چشتیہ نظامیہ کے سلسلے دیگر سلاسل کی رونق اس طرح کم ہو گئی جیسے آفتاب کے سلسلے ستاروں اور چراغوں کی روشنی مانند پڑ جاتی ہے۔“

حضرت قبلہ عالم کے وصال (۳ ذوالحجہ ۱۲۰۵ھ) کے بعد آپ کے تاجدارانِ عالی مقام اور آپ کی اولادِ ذی وقار نے بھی دین و سلسلہ کی تبلیغ و اشاعت کا فریضہ کا حق انجام دیا۔ آپ کے خاندانِ ذی شان میں آپ کے پڑپوتے حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کو علم و فضل اور سلوک و معرفت میں نمایاں مقام حاصل ہے۔ مخدومی حضرت میاں نور جہانیاں محمودی مہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے مخزنِ چشت، اردو ترجمہ کے ”دُعائیہ“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ”خواجہ امام بخش مہاروی رشتہ کے اعتبار سے قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مہاروی کے صاحبزادے خواجہ نور احمد مہاروی کے پوتے ہیں۔ اس نسلی و معنوی تعلق کے علاوہ لاریب و بلا مبالغہ آپ عالم بے مثال، فاضلِ جلیل اور صوفی کامل ہیں۔“

حضرت خواجہ امام بخش مہاروی کی تصانیفِ خمسہ میں سے دو تصانیف گلشنِ ابرار

اور مخزنِ چشت کے اردو تراجم حضرت میاں نورجہانیاں محمودی ہاروی (تجارتِ نشین ہشتم درگاہِ معلیٰ قبلہ عالم خواجہ نور محمد ہاروی) کی زیر نگرانی و سرپرستی شائع ہو چکے ہیں۔ مکتوباتِ حضرت خواجہ امام بخش ہاروی کی تیسری تصنیف ہے جس کا اردو ترجمہ مکتوباتِ ہاروی کے نام سے پیش کیا جا رہا ہے۔

خواجہ امام بخش ہاروی کا وصال ۲۰ صفر ۱۲۳۰ھ کو ہوا۔ مکتوباتِ یقیناً ۱۲۰ھ میں تحریر کئے گئے۔ اس حساب سے تقریباً دو سو سال بعد ان کا اردو ترجمہ شائع کیا جا رہا ہے۔ اس اردو ترجمہ کا تمام اجر و ثواب حضرت میاں کریم بخش صاحب ہاروی دامت برکاتہم کو جالبے بھونکہ آغاز ترجمہ سے اختتامِ طباعت تک کے تمام مراحل آپ ہی کی ظاہری و باطنی نگرانی و سرپرستی میں انجام پذیر ہوئے ہیں۔

چند سال قبل آپ کا ارادہ ہوا کہ مکتوبات کا اردو ترجمہ شائع کیا جائے۔ آپ نے اپنے ذاتی کتب خانہ کے خطی نسخہ کو اردو ترجمہ کے لئے اپنے والدِ گرامی حضرت خواجہ محمد غوث ہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارادت مند پروفیسر محمد عبدالغفور غوثی صاحب کے سپرد کیا۔ انہوں نے نہایت عقیدت و محنت سے اردو ترجمہ کیا۔ پروفیسر حافظ الہیاد صاحب فریدی نے اس ترجمہ پر نظر ثانی کی۔ اس کے بعد جناب حاجی صاحب دامت برکاتہم نے یہ مسودہ اس خادم الفقراء کو کتابت، طباعت اور اشاعت کے لئے عطا فرمایا۔

خاکسار نے کتابت کروانے کے بعد یہ مسودہ آپ کی خدمت میں مہار شریف بھیج دیا تاکہ آپ خود اس کتابت شدہ مسودہ کو دیکھ لیں اور ترجمہ و کتابت کی غلطیاں لگا کر مناسب اصلاح فرمادیں چنانچہ آپ نے مناسب ترسیم و اصلاح کے بعد مسودہ واپس ارسال فرمایا۔ آپ کی اجازت سے جناب پروفیسر منظور حسین صاحب سیالوی نے بھی نظر ثانی کی اور آخر میں جناب پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی صاحب نے اصلاح کے ساتھ ساتھ چند نہایت قیمتی مشورے بھی عطا کئے۔

ان تمام مراحل سے گزرنے کے بعد اس ترجمہ کو شائع کیا جا رہا ہے اور اہلِ علم و عرفان کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اس حقیقت کا اعتراف ضروری ہے کہ اس

کارِ خیر کے آغاز سے لے کر آخر تک شیخِ کریم جناب حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکۃ
نے بے حد کرم فرمایا۔ ہر مرحلہ پر بذریعہ خط و کتابت راہ نمائی فرمائی۔ صاحبِ مکتوبات کے احوال
مناقب ارسال فرمائے اور ان کی تصانیف کا مختصر تعارف بھی عطا کیا، جنہیں اس کتاب کے
حصہ سوم میں شامل کیا جا رہا ہے۔ دعائیں تو بے حد و حساب دیں۔ یہ کتاب درحقیقت جناب
حاجی صاحب دامت برکۃ کی آرزو و توجہ، رہنمائی، فیضان، معاونت اور سرپرستی سے ہی
مکمل ہوئی ہے۔

اس اعتراف کے پیشِ نظریہ خاکسار اس کتاب مکتوباتِ مہاروی کو جناب حاجی
کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکۃ کی خدمتِ عالیہ میں بصدِ عجز و نیاز پیش کر رہا ہے:
مگر قبولِ افتد ذرہ سے عز و شرف:

خادم الفقراء

انصار احمد چشتی مدظلہ العالی

کاشانہ چشتیہ فیصل آباد، پاکستان

حدیثِ پاک

حضرت نبی کریم ﷺ
صلی وآلہ وسلم

حضرت عقبہ بن عامرؓ نے پوچھا
”جنت کا ذریعہ کیا ہے؟“

فرمایا

- — اپنی زبان قابو میں رکھ۔
- — بلا ضرورت گھر سے نہ نکل۔
- — اپنے گناہوں پر آنسو بہا۔



(از مرتب)

خطی نسخہ کے اوراق
بطور قباک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَسْمِيحِهِ

سَنَاشِئِهِ بِجَالِشِ رَاحِدِيرَاكَ زَرَكُونَا كُونِ مَخْلُوقَاتِ وَازِ
 بُوَقْلَمُونِ مَوْجُودَاتِ لَوْعِ السَّائِرَاتِ بِنَوَازِشِ كَامِلِ خَوَاشِ
 اَحْسَنِ تَقْوِيمِ بِيَدِ اسَاطِئِ وَازِ عَنَائِتِ شَاطِئِ اَزْجَدِ بَشِشِ بَهْدِ
 صِرَاطِ اسْتَقِيمِ نَوَاحِئِ وَوُجُودِشِ بِاَجْزَائِ خَلْقِ خَلْقِ نَافِئِ جَائِزِ
 فِي الْاَرْضِ خَلِيفَةِ دَسْشِشِ بِاَكْثَلِ كِرَامَتِ وَتَقْدِ كَرَمَاتِ نَبِ اَوَامِ
 اَوَاحِئِ وَازِ كَمَالِ لُطْفِ دُكْرَمِ بِهِنَمَتِ اَللَّهِ مَرَّةً اَرْمِ
 وَاَللَّهِ سَرِ دَانَا سَوِ بِوَاحِئِ بِتِ جَوَانِ جَانِجِ اَسْمَاءِ اَمَامِ
 كَرَامَتِ كَوَامِلِ اَزْوَاجِ اَبْرَامِ لَسْ زَمَانِ بِزِيَا وَكَلَكِ قَاصِرِ اَلْبِيَا حَتِ
 فَرَاوانِ وَوَحْمَتِ بِيَايَانِ اَنْ فَرَاوانِ اَتَمَّ اَمَّ شَرْحِ وِبِيَانِ
 بِخَيْرِ تَحْرِيرِ وَحِيطَةِ تَقْرِيرِ اَرْدُودِ مَشْكُورِ حَمْدِ كَرَمِ كِهْمِ نَعْمَتِ اَوَامِ

بنعت چگونه شکر کند بر زبان خویش است و صفت حکند زبان عاجز
 برتر شده زوهم و اوراکت و روانی و دهر محمود و حیرت بخش ایجاد
 کائنات است و عده غار جمیع ممکنات که لولا که لا خلق الله
 و لولا که اظهرت الربوبیه شان اوست فرد محمد گزیده می شود
 بودی هر دو عالم را وجود و صلح الله علی نور گزیده نور ما پیدا
 زمین از حکم او ساکنان فلک از عشق او شهید اگر نام محمد را نیاورد و شفیع
 آدم نه آدم یافتی تو به نه لوح از غرق نجینا و مدح حضور پاک صاحب
 لولا که کوه قاف را بسوزن بسودن است و ریگ میان را بکیال
 بمودن مود زهر سر تو مشرف حاج لولا که طفیل تست مغرور چو نوز
 چرخاکی ظهور کرد چو نورت کسوة آدم شدند ساجد تو ساکنان اندک
 عروج کرد چو نورت معارج اندک ملائکه همه کردند میل فترا از شرح
 صد تو آید عیا الم شرح زو صف حسن و جمال تو ما عرفنا کی بیابا کلبه
 اخوان از لطف و کرم که میو میگذرد روز و شب لغتنا کی ز غار حسن و
 جمالت چه میکند عاجز که بر ترست نهایت ز حد ادراک و برال

تعارف
صاحبِ مکتوبات
نکراڑی مکتوبات

خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف

مکتوب گرامی جناب میاں کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ

”جناب نے خواجہ امام بخش صاحب کی تصانیف کی توارخ تصنیف کے متعلق لکھائے۔ کتابوں پر درج توارخ حسب ذیل ہیں:

گلشن ابرار:

گلشن ابرار پر منظوم تارخ تصنیف نقل شدہ لف ہذا ہے:

کہ اینک نسخہ محبوب و منقول
شدہ از دستِ این بچار مکتوب
بہ احوالِ مشائخ با صفائے
کہ ہر یک بُود حق را راہنمائے
چوں نامش گلشن ابرار کرم
برائے شائقاں گلزار کرم
چو از تسویدِ قمش باز گشتم
بتار بخش تفکر ساز گشتم
خرد چوں دید گلزار شکفتہ
درد گلہائے گوناگوں شکفتہ
بیدار شس شدہ پُرفرج و سرور
بگفت گلشن ابرار مبرور

(۱۲۸۳ھ / ۱۲۸۴ھ)

گلشن ابرار کا اردو ترجمہ بسعی مشکور برادرِ خواجہ نور جہانیاں صاحب مرحوم

دو ہزار کی تعداد میں چھپا تھا۔ پھر نہیں چھپا۔ بعد میں کچھ حصہ گلشن ابرار کا،
برادرم صاحب موصوف مرحوم نے پھر چھپوایا تھا۔

دیوان عاجز:

فارسی نسخہ کوئی بھی نہیں چھپا، سوائے دیوان عاجز کے۔ مگر دیوان مطبوعہ
اور قلمی دونوں پر کوئی تاریخ درج نہیں ہے۔ مطبوعہ پر آخر میں یہ تحریر درج ہے:
”حسب الفرائش عالیجاہ قادر حسن خاں، مہتمم دفتر محکمہ حیف انجنیئر و
معمد تعمیرات عامہ، سرکار آصفیہ، حیدر آباد دکن“
(مکتوبات) (زیر ترتیب اردو ترجمہ مکتوبات) کے شروع میں لکھنے کے لئے
چند اشعار دیوان عاجز سے نقل کئے گئے ہیں۔ ان میں سے لکھوادیں تو مناسب
رہے گا۔)

مکتوبات:

مکتوبات شریف کا قلمی نسخہ دُعاگو کے پاس ہے۔ اس کی تاریخ کتابت
”بوقت ضحیٰ بروز جمعہ پانچ ذیقعد ۱۳۱۱ھ بقلم فخر الدین“ تحریر ہے۔ مصنف کا دستی
تحریر کردہ نسخہ نہیں ہے۔

دُعاگو

کریم بخش مہاروی

(نمبر ۱۹۹۲ء)

(نوٹ: حضرت خواجہ امام بخش مہارویؒ کی دیگر دو تصانیف مخزنِ چشت اور
پنج گنج کے بارے میں آپ نے اس مکتوب گرامی میں تحریر نہیں فرمایا۔ مرتب)

صاحب مکتوبات

حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

از حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ

حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کا نسب نامہ قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ سے لے کر آج تک حسب ذیل ہے۔

حاجی کریم بخش بن خواجہ محمد غوث بن خواجہ محمد عارف بن خواجہ کریم بخش بن خواجہ امام بخش بن خواجہ غلام فرید بن خواجہ نور احمد بن حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد مہاروی۔

خواجہ محمد عارف کے تین فرزند حسب ترتیب یہ تھے۔ خواجہ محمد غوث حافظ غلام نور محمد اور حاجی غلام فرید۔ خواجہ محمد غوث کے فرزند ان کریم بخش و غلام رسول ہیں۔ حافظ غلام نور محمد کے فرزند غلام دستگیر ہیں۔ اور حاجی غلام فرید کے فرزند محمد ناصر ہیں۔

کریم بخش کے فرزند ان محمد سعید محمد مسعود محمد اجمل اور محمد ظفر ہیں۔ غلام رسول صاحب کے فرزند محمد فیض محمد عارف اور محمد خالد ہیں۔ غلام دستگیر صاحب کے فرزند ان محمد اسلم امام بخش احمد حسن اور خضر حسن ہیں۔ محمد ناصر صاحب کے فرزند غلام فرید ہیں۔

خواجہ امام بخش صاحب کا علمی تجربہ محتاج بیان نہیں۔ ان کی تصانیف ہی اس کے لئے کافی و وافی ہیں۔ آپ کی پانچ عدد تصانیف ہیں جو کہ دُعا گو کے علم میں ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی اور تصنیف بھی ہو جس کا علم نہ ہو۔

۱۔ گلشن ابرار۔ جو کہ حضرت قبلہ عالم صاحب ان کی اولاد و خلفاء کی سوانح اور ان کے ملفوظات پر مشتمل ہے۔

۲۔ مخزنِ چشت۔ جو کہ سلسلہ چشتیہ کے حضرات کے کوائف و درجات پر مشتمل ہے۔

۳۔ مکتوبات۔ جس میں آج کل کے علماء کے مختلف فیہ مسائل کے جوابات قرآن و حدیث کی روشنی میں لکھے گئے ہیں اور کہیں کہیں وحدۃ الوجود پر بھی روشنی ڈالی گئی

ہے۔ جس کا طریقہ تحریر اس طرح ہے کہ شیخ کی خدمت میں سوال نامہ لکھا گیا ہے اور شیخ کی طرف سے ۳۱ کا جواب لکھا گیا ہے۔ جو کہ فارسی میں ہے۔

۴۔ دیوانِ عاجزہ جو منظوم کلام کا مجموعہ ہے۔ آپ کا تخلص عاجزہ تھا۔ اور یہ حمد و ثناء کے علاوہ حب اللہ و حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور وحدت الوجود پر مشتمل ہے۔ آخر میں سلسلہ چشتیہ بھی منظوم ہے۔

۵۔ پنج گنج۔ جو حضرات سلسلہ چشتیہ کے خمس الاوقات اور ادب پر مشتمل ہے اور سالکین کی رہبری و ہدایت کے لئے لکھی گئی ہے۔

راقم نے اپنے بزرگان سے سُن لیا ہے کہ آپ کا طریقہ تصنیف اس طرح ہوتا تھا کہ رات کو صلوٰۃ و طعام کے بعد آرام فرماتے تھے۔ کچھ دیر آرام کرنے کے بعد بیدار ہوتے اور اہلیہ سے فرماتے ”کریم بخش کی والدہ دیاروشن کرو“ وہ نیک بخت خاتون دیاروشن کر کے ہاتھ میں تھامے رہتی اور آپ تحریر فرماتے رہتے۔ تھوڑی دیر کے بعد پھر محو خواب ہو جاتے۔ کچھ وقت آرام کے بعد پھر دیا جلانے کی فرمائش ہوتی اور کتاب تحریر ہوتی اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہتا۔

دن کو وظائف اور ضروری کاروبار اور عوام الناس سے میل جول کا سلسلہ رہتا۔ حضرت والد مہربان صاحب سے مذکور ہے کہ اہم ذات کا ورد اسی کثرت سے فرماتے تھے کہ کوئی وقت خالی نہ جاتا اور جب ضرورت بشری کے لئے تشریف لے جاتے تو زبان مبارک کو ہاتھ سے پکڑے رہتے تاکہ ناپاک جگہ پر اہم ذات کا ورد نہ ہو۔

خواجہ غلام فرید صاحب آپ کے والد بھی تھے اور رہبر بھی کہ حضرت محبوب اللہ سے انہیں کے ذریعہ آپ کو نعمت باطنی ملی۔ مگر جب خواجہ غلام فرید صاحب حلقہ اجاب میں جلوہ افروز ہوئے اور خواجہ امام بخش صاحب احترام والد صاحب کی پشت کے پیچھے آکر تشریف رکھتے تو خواجہ غلام فرید صاحب بوجہ ضعف پیری اور متورم پاؤں کے اجاب سے فرماتے کہ ”یارو میری بیٹھ بھیر دو۔ میاں صاحب کو میری بیٹھ ہو رہی ہے“ باپ بیٹے کا اس قدر احترام فرماتے تھے لیکن یہ نہ فرماتے کہ بیٹا میری بیٹھ پیچھے کیوں

بیٹھے ہو۔ ادھر آکر سامنے بیٹھو۔

والد صاحب سے نقل ہے کہ آپ کے فرزند خواجہ کریم بخش صاحب سخت بیمار ہو گئے۔ علاج وغیرہ غیر موثر ثابت ہوا۔ ادھر حضرت محبوب اللہ صاحب کے عرس مبارک کی تاریخ آن پہنچی۔ تو آپ نے بیل گاڑی تیار کی اور اس پر گدے وغیرہ ڈال کر بیمار بیٹے کو سوار کیا اور حاضری عرس کے لئے عازم خیر پور شریف ہوئے۔ چند دنوں میں سفر طے ہوا۔ اپنے بیروں مرشد کی بارگاہ میں حاضری دی۔ علاقہ مظفر گڑھ کا رہنے والا حکیم اللہ بخش صاحب بھی ہمیشہ عرس مبارک پر حاضری دیتا تھا۔ وہ آکر قدم بوس ہوا۔ تو آپ نے حکیم صاحب کو فرمایا کہ حکیم صاحب عزیزم کافی تکلیف میں ہے اس کا علاج کرو۔ حکیم صاحب نے عرض کیا کہ حضور اپنے شیخ سے اجازت لے دیں تو علاج کروں گا۔ ورنہ معاملہ نازک ہے۔ میں معافی چاہتا ہوں۔ آپ دوبارہ بارگاہ شیخ میں حاضر ہوئے اور واپس آکر فرمایا کہ حکیم صاحب اجازت مل گئی ہے۔ علاج شروع کرو۔

چنانچہ حکیم صاحب نے خواجہ کریم بخش صاحب کے لئے مہل تجویز کیا۔ اس کے استعمال سے خاطر خواہ نتیجہ برآمد ہوا۔ حکیم صاحب کا حوصلہ بندھ گیا۔ حکیم صاحب نے کہا صاحب اگر ٹھوک لگی ہے تو فرمائش کرو کیا کھانا چاہتے ہو۔ خواجہ کریم بخش صاحب نے کہا کہ حکیم صاحب کیا فرمائش کروں تم کون سا مرغ پلاؤ کھلاؤ گے حکیم صاحب نے مرغ پلاؤ تیار کرایا۔ اور آپ کو کھلایا۔ اور دوران عرس مبارک علاج ہوتا رہا۔ عرس شریف ختم ہوا نچت ہو کر گھر کو روانہ ہوئے۔ خواجہ کریم بخش صاحب واپس گھوڑے پر سوار ہو کر گھر تشریف لائے۔ جب باپ بیٹا اندرون خانہ تشریف لائے تو خواجہ امام بخش صاحب نے اپنی امیہ کو فرمایا کہ مبارک ہو تمہارا بیٹا شفا یاب ہو گیا ہے۔ میں نے اپنی عمر کے بیس سال اسے دے دیئے ہیں اور ایسا ہی ہوا۔ آپ کے وصال کے بیس سال بعد ۲۲ ربیع الاول کو حضرت خواجہ کریم بخش صاحب کا وصال ہوا۔

آپ عرس مبارک کی تقریب سے فارغ ہو کر رخصت ہونے سے قبل حب معمول آستانہ عالیہ میں حاضر ہوئے تو آبدیدہ ہو کر باہر تشریف لائے۔ اُس وقت آپ کے ہمراہ

اور لوگوں کے علاوہ مولوی عمر بخش صاحب بھی تھے جو خیر آباد کے علاقہ کے رہنے والے تھے اہل مہار شریف میں صاحبزادگان کی تعلیم و تربیت کے لئے قیام پذیر تھے۔ ان سے آپ نے فرمایا کہ مولوی صاحب آپ نے بھی اگلا مصرعہ نہ پڑھا۔ مولوی صاحب نے عرض کیا کہ مجھے تو کچھ معلوم نہیں کہ ماجرا کیلئے آپ نے فرمایا کہ سابقہ اعراس پر جب بندہ رخصتی کے لئے حاضر ہوتا تھا تو حضور مخدومی و مرشدی یہ شعر فرمایا کرتے تھے:

بِسْفَرِ رَفِقتِ مُبارکِ بَاد

بِسَلَامتِ رُوی و باز آئی

اس دفعہ آپ نے پہلا مصرعہ فرمایا ہے۔ دوسرا نہیں فرمایا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آخری حاضری ہے۔

حضرت والدہ صاحبہ سے نقل ہے کہ ایک دفعہ خواجہ امام بخش صاحب مظفر گڑھ اور ملتان کے علاقہ سے تبلیغی دورہ فرما کر گھر تشریف لارہے تھے۔ ابھی دو تین دن کی مسافت مہار شریف سے دور تھے کہ رات کو خواب میں حضرت خواجہ شاہ محمد سلیمان کی زیارت ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ صاحب میری طرف آؤ۔ علی الصبح آپ نے فیصلہ فرمایا کہ چونکہ گھر سے حضرت والدہ صاحبہ کی بیماری کی اطلاع آئی ہے۔ اس لئے بقایا سفر جلد طے کر کے والدہ صاحبہ کی خدمت میں حاضری دی جاوے اور بعد ازاں عازم تونسہ شریف ہونا چاہیے۔ اسیلئے آپ نے وہ دن بھی گھر کی طرف سفر میں گزارا۔ دوسری شب پھر حضرت پیر پٹھان کی زیارت ہوئی اور ذرا ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوئے ارشاد ہوا کہ صاحبزادہ میں آپ کو اپنی طرف بلاتا ہوں اور آپ گھر کی طرف جاتے ہیں چنانچہ علی الصبح خواجہ امام بخش صاحب نے گھر کا ارادہ بدل دیا۔ باقی ہمراہیوں کو گھر بھیج دیا اور خود ایک خادم کو ہمراہ لے کر رات ہی تونسہ شریف ہوئے۔

حضرت صاحب تونسوی کی خدمت میں حاضری دی اور وہیں مقیم ہو گئے۔ حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ عاجز کے پاس اپنے شیخ حکیم کی مصنفہ توفیقہ شریف جو کہ وحدت الوجود میں ہے، ہمراہ ہے۔ حضور براہ کرم عاجز کو سبقا پڑھا دیں تو مہربانی ہوگی۔

آپ نے آمادگی ظاہر فرمائی اور درس شروع ہوا۔ کچھ دن کے بعد خواجہ امام بخش صاحب بیمار ہو گئے۔ اور اس قدر بیمار ہوئے کہ اٹھنے بیٹھنے سے معذور ہو گئے اور نماز بھی اشاروں سے ادا فرماتے تھے۔ ننگر کا حکیم علاج کے لئے آتا رہا۔ مگر آفاقہ نہ ہوا۔ ایک رات آپ نے خواب میں دیکھا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دربار لگا ہوا ہے، حضرت خواجہ شاہ محمد سلیمان صاحب بھی موجود ہیں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفید پوشاک آپ کے پیرو فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ یہ امانت امام بخش کے پیرو کر دینا۔ صبح آپ خواب پر غور فرما رہے تھے کہ حضرت تونسوی کی طرف سے خادم خاص جوڑا لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضور کا حکم ہے کہ آپ غسل فرما کر یہ نیا جوڑا پہن لیں۔ آپ نے فرمایا کہ خلیفہ صاحب غسل کیسے کروں گا بہت کمزور رہے۔ خادم نے عرض کیا کہ غلام کو تاکید دی حکم ہے چنانچہ جس طرح بھی ہوا آپ نے غسل فرمایا اور جوڑا پہنا۔

آپ فرماتے تھے کہ صبح کی نماز میں نے اشارے سے پڑھی اور ظہر کی نماز پر پورے رکوع و سجود کئے اور اسی طرح دو تین دن میں طبیعت بالکل سنبھل گئی حضرت سے واپسی کے لئے اجازت چاہی تو اجازت مل گئی جب رخصتی کا وقت ہوا تو خواجہ امام بخش صاحب نے عرض کیا کہ غریب نواز آپ تو بوجہ ضعف پیری کے مہار شریف تشریف نہیں لاسکتے۔ مہار شریف میں کچھ مستورات اور بچے ہیں جو حضور کی بیعت کی خواہش رکھتے ہیں اور یہاں بھی حاضر نہیں ہو سکتے۔ ان کے لئے کیا حکم ہے۔ آپ نے اپنا ایک پیرا بن منگوایا اور صندل کے پانی میں دست مبارک بھگو کر پیرا بن مبارک پر پنجہ ثبت فرمایا اور فرمایا کہ آپ اس کی آستین میں اپنا بازو ڈال کر جس کو بیعت فرماؤ گے وہ میری بیعت ہوگا۔ آپ رخصت ہو کر گھر تشریف لائے اور والدہ کو بخرتیت پایا اور اپنے خاندان کے افراد کو بیعت فرمایا، جن میں آپ کے چھوٹے بھائی خواجہ کمال الدین صاحب بھی شامل تھے۔ وہ پیرا بن آج تک موجود ہے۔ حضرت والدہ صاحب فرماتے تھے کہ جو نعمت انہیں اپنے شیخ سے ملی تھی، اس کی تکمیل حضرت پیر مٹھان نے فرمائی۔

حضرت عمیم حافظ غلام نور محمد صاحب جو کہ فی الحال یقید حیات ہیں سے مروی

ہے کہ خواجہ امام بخش صاحب اکثر حضرت امیری غریب نوازؒ کے عرس مبارک پر حاضری دیتے رہتے تھے۔ آپ حاضری عرس کے لئے موقعاً امیر شریف کی جانب روانہ ہوئے۔ راستہ میں آپ کو خواب میں حضرت امیری غریب نوازؒ کی زیارت ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ اس دفعہ آپ سابقہ راستہ چھوڑ کر کچیرہ کے راستے آئیں۔ آپ کو راستہ میں حضرت حمید الدینؒ ناگوری کی اولاد ملے گی۔ وہ آپ سے بیعت کی خواہش کریں گے، ان کی بیعت لے لینا۔ ادھر حضرت ناگوری صاحبؒ کی اولاد نے امیر شریف حاضر ہو کر حضرت خواجہ غریب نوازؒ کی خدمت میں عرض کیا کہ غریب نواز ہم لوگ کافی تعداد میں بے مرشد پھرتے ہیں۔ آپ ہماری رہبری فرمائیں کہ ہم کس سے بیعت کریں۔ ان کو بھی حضرت خواجہ غریب نوازؒ نے خواب میں فرمایا کہ پنجاب سے اس شکل کے صاحب میرے عرس پر تشریف لا رہے ہیں۔ تم ان کا انتظار کرو۔ جب ان کو پاؤ تو ان سے بیعت کرو۔

جب خواجہ امام بخش صاحبؒ کسی مقام پر سابق راستہ چھوڑ کر نئے راستہ پر چل نکلے تو خادم خاص منشی شیر محمد نے عرض کیا کہ غریب نوازؒ آپ راستہ بھول رہے ہیں بلستہ ادھر ہے۔ آپ چونکہ تسبیح پر کوئی وظیفہ پڑھ رہے تھے۔ درمیان میں کلام نہیں کرواتھا۔ اس لئے ہاتھ سے اشارہ کیا اور ہوں ہوں کی آواز نکالی۔ یعنی یہی ٹھیک ہے۔ اور چلتے رہے۔ جب کچیرہ کے قریب پہنچے، تو لوگ راہ دیکھ رہے تھے، سب گاؤں سے باہر نکل آئے اور آپ کو مہمان ٹھہرایا۔ سب بیعت ہوئے۔ بعدہ آپ عرس شریف میں جا کر شامل ہوئے۔ اس وقت تک اُس علاقہ کے لوگ آپ کی اولاد کی بیعت میں چلے آ رہے ہیں۔

حضرت والدہ صاحبہ اور عمیم حافظ غلام نور محمد صاحب سے روایت ہے کہ ایک سال حضرت خواجہ الشہ بخش صاحبؒ تو نسویؒ مع چند حضرات بہاروی دہلی شریف لے گئے۔ دہلی کے شہنشاہ بہادر شاہ ظفر کو آپ کی تشریف آوری کا علم ہوا تو اُس نے آپ سے استدعا کی کہ کچھ دن ال قلعہ میں غلام کوٹھراں فرمادیں۔ بہاروی حضرات سے سفارش بھی کرائی چنانچہ آپ نے دعوت قبول فرمائی اور قلعہ میں مع ہمراہیوں تشریف لے گئے۔ باتوں باتوں میں شاہ ظفر نے حضرت سے دریافت کیا کہ بہاروی صاحب کی اولاد میں اس وقت

بھی کوئی صاحبِ ذی علم و صاحبِ معرفت موجود ہیں کہ نہیں۔ تو حضرت خواجہ احمد بخش صاحب نے خواجہ امام بخش صاحب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ صاحبِ ذی علم ہیں، مُصنّف بھی ہیں اور شاعر بھی ہیں۔ شاہ ظفر اشعار کا ولادہ تھا۔ اُس نے آپ سے کلام سُننے کی خواہش ظاہر کی۔ خواجہ امام بخش صاحب کے ہمراہ دو طالبِ علم تھے، جو کہ خوش الحان تھے۔ آپ نے انہیں حکم دیا کہ فلاں غزل سناؤ جب انہوں نے غزل سنائی تو شاہ ظفر بہت محظوظ ہوا اور کہنے لگا۔

بچہ بٹ اگر شبینہ بود

موج دریا شش تالابینہ بود

نیز کہا کہ الحمد للہ ہماروی صاحب کی نسل میں ابھی روشنی باقی ہے۔

حضرت والدِ مُم اور چچا نور محمد صاحب سے روایت ہے کہ جب ۲۰ صفر ۱۳۰۷ء کو حضرت خواجہ امام بخش صاحب کا وصال ہوا اور آپ کو لحد میں رکھا گیا تو لحد میں رکھنے والے مولوی غم بخش صاحب تھے۔ انہوں نے آپ کا رُخ مبارک قبلہ کی طرف متوجہ کیا۔ پھر دیکھا تو رُخ مبارک مشرقی جانب حضرت قبلہ عالم صاحب کے مزار شریف کی طرف پھرا ہوا تھا۔ انہوں نے دوبارہ دُست کیا۔ آپ پھر مزار شریف کی طرف متوجہ ہو گئے۔ تیسری دفعہ مولوی صاحب نے دُست کرنے کی کوشش کی تو آپ نے نعر کی جُنبش دے کر منع فرمایا تو مولوی صاحب رُک گئے اور اسی طرح مزار بند کر دی گئی۔ رات کو خواب میں مولوی صاحب کو آپ نے فرمایا کہ مولوی صاحب آپ نے مجھے بہت تکلیف دی ہے جس پر مولوی صاحب نادم ہوئے۔

آپ کو اندرونِ درگاہِ معلّٰی چشتیاں شریف حضرت قبلہ عالم کے روضہ شریف کے متصل مغربی جانب ان کے والدِ محترم حافظ غلام فرید کے پہلو میں دفن کیا گیا۔

صاحب مکتوبات

حضرت خواجہ امام بخش حشتی مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۲۴۲ھ - ۱۳۰۰ھ)

از پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر چیمہ ایم۔ اے پی ایس ڈی
صدر شعبہ فارسی، گورنمنٹ کالج فیصل آباد

خواجہ امام بخش مہارویؒ اپنے خاندان میں اعلیٰ پایہ کے صاحب علم و فضل، جامع شریعت و طریقت، حامل کمالات صوری و معنوی، ادیب و شاعر و سوانح نگار صوفی شرب بزرگ ہوئے ہیں۔ آپ کی تالیفات میں "مخزنِ حشت" کے علاوہ گلشنِ ابرار، پنج گنج، مکتوبات اور دیوانِ عاجز قابلِ ذکر ہیں۔ آپ نے "مخزنِ حشت" و "گلشنِ ابرار" کے آخری صفحات پر اپنے مرشد خواجہ خدا بخشؒ ملتان کی خیر پوری کی ذیل میں قدرے اپنے شرح احوال بھی بیان کئے ہیں۔ اپنی پیدائش کا دلچسپ واقعہ اپنے والد ماجد کی زبانی ایں تحریر کیلئے کہ ان کی شادی کے کچھ عرصہ بعد حضرت محبوب اللہ خواجہ خدا بخشؒ حضرت قبلہ عالمؒ کے عرس کے ایام میں مہار شریف تشریف لائے۔ اور ازراہ شفقت و کمالِ رحمت بغیر مطالبہ کے ایک تعویذ لکھ کر انہیں عطا کیا اور فرمایا۔ اسے سنہال کر رکھو۔ انشاء اللہ آپکے ہاں فرزند پیدا ہوگا، اس کے گلے میں باندھ دینا۔ یہ اس کے لئے حرزِ جاں کا موجب ہوگا۔ چنانچہ کاتب الحروف۔ امام بخش۔ ایامِ عاشورہ میں جمعہ کے روز صبح کے وقت ۱۲۴۲ھ کو "زہی بخت و رزاد" مادہ تاریخی کے مطابق پیدا ہوا۔ والدِ گرامی نے حسبِ ارشاد تعویذ میرے گلے میں باندھ دیا جس کی بدولت بفضلہ تعالیٰ میں جملہ آفات و حوادث سے مصئون و محفوظ رہا۔

خواجہ امام بخشؒ نے حضرت خواجہ خدا بخشؒ کے دستِ حق پرست پر اپنے شرف بیعت ہونے کا واقعہ اس طرح نقل کیلئے: "جب نیاز مند کی عمر پانچ سال ہوئی۔

حضرت خواجہ خدابخشؒ، حضرت قبلہ عالمؒ کے عرس مبارک کی تقریبات میں شرکت کے لئے موضع تاج سرور تشریف لائے۔ میرے والد ماجد میری رسم لبسم اللہ کے لئے اور حضرت خیر پوریؒ سے شرف بیعت حاصل کرنے کی خاطر مجھے اٹھا کر ان کی خدمت میں لے گئے۔ سووار کا دن ۳ ماہ ذی الحج ۱۲۲۷ھ کے عرس مبارک کی تاریخ اختتام کی تقریب سعید منعقد تھی۔ صد اہل الشہادہ اور مزار علماء و صلحا اس موقع پر موجود تھے۔ میرے والد نے بندہ کو حضرت قبلہ عالمؒ کے حضور فیض گنجور میں سلطان مشوکلان خواجہ محمد سلیمانؒ کے بالمشافہ حضرت محبوب اللہ خواجہ خدابخشؒ کی بیعت سے مشرف فرمایا اور رسم لبسم اللہ کرائی۔ حضرت خیر پوریؒ نے اس وقت ایک پتاشہ دم کر کے اور اپنے منہ کے لعاب سے ترکر کے میرے منہ میں ڈالا۔ اور تمام حاضرین مجلس نے میری کامیابی اور حصول مطالب دارین کے لئے دعا کی۔ نیاز مند کی سات سال کی عمر میں پھر جب حضرت خیر پوریؒ حضور قبلہ عالمؒ کے عرس مبارک کی رموات میں شمولیت کے لئے آئے تو تجدید بیعت ارادت سے شرفیاب فرمایا اور اپنی بیچی ہوئی لسی بطور تبرک عنایت فرمائی۔ اس دن کی برکت ہے کہ میں سنخوری و نکتہ دانی میں اپناٹے جنس سے ممتاز ہوا اور یہ سب حضرت خیر پوریؒ ہی کی تربیت معنوی اور توجہ باطنی کا نتیجہ ہے کہ نیاز مند کو شہرت عام و بقلے سے دوام حاصل ہو گئی ہے وگرنہ "من اثم کہ من دامن"۔

شواہد سے پتہ چلتا ہے کہ خواجہ امام بخشؒ کی صرف آٹھ سال کی عمر تک ان کے پیر روشن ضمیر بقید حیات رہے۔ شگفت آور ہے کہ انہوں نے اتنی چھوٹی عمر میں ہی اس قدر کتاب فیض کر لیا کہ اعلیٰ و ارفع روحانی مراتب و درجات پر فائز ہو گئے۔ آپ اکثر خواب و بیداری میں اپنے مرشد حقیقی خواجہ خدابخشؒ کی زیارت سے شرفیاب ہوتے اور سکون و تصوف کے معاملات میں ان سے راہنمائی حاصل کیا کرتے تھے "مخزن بہشت" و "گلشن ابرا" میں اس نوع کے متعدد واقعات خود بقلم امام بخشؒ منقول ہیں۔

اس مختصر تذکرہ میں اس کی گنجائش نہیں ہے۔ البتہ یہ امر خالی از دلیلی نہیں ہے

کہ ۱۲۶۶ھ میں حافظ غلام فریدؒ نے فرزند ارجمند کو جناب قبلہ عالمؒ کے مزار شریف پر

لے جا کر روضہ کے اندر صورتِ تلقین و ارشاد و اجازت خود مرحمت فرمائی اور خرقہ خلافت و خلعت معمولہ کے بارے میں کہا کہ وہ آپ کو اپنے شیخ سے ملے گا۔ اس غرض سے آپ کو حضرت خواجہ خدابخشؒ کے عرس پر خیر پور روانہ کر دیا۔ وہاں عبدالحالق خاں افغان جو حضرت خیر پوریؒ کا راسخ الاعتقاد و صاحبِ نسبت غلام تھا، کی وساطت سے مزار پر حاضری و بوسہ زنی کے وقت زر کنار سنگی اور قیمتی انگر کھا بہ اشارہ مرشد آپ کو پہنایا گیا۔

خواجہ امام بخشؒ نے خدماتِ علمی و ادبی و دینی و عرفانی کی ارزانی کے بعد ۱۳۸۷ھ میں وصال فرمایا اور تاج سرور میں اندرونِ آستانہ عالیہ حضرت قبلہ عالمؒ، روضہ مقدسہ کے متقل مغربی جانب اپنے والد ماجدؒ کے پہلو میں مدفون ہوئے۔



نگران اعلیٰ ترتیب ترجمہ مکتوبات شریف

حضرت الحاج خواجہ میاں کریم بخش صاحب دامت برکاتہ

از پروفیسر افتخار احمد چشتی

شجرہ نسب :-

حضرت قبلہ حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کا شجرہ نسب یوں ہے :

۱۔ قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۲۔ حضرت خواجہ نور احمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۳۔ حضرت خواجہ غلام فرید مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۴۔ حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۵۔ حضرت خواجہ کریم بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۶۔ حضرت خواجہ محمد عارف مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۷۔ حضرت خواجہ حاجی محمد غوث مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۸۔ حضرت خواجہ حاجی کریم بخش مہاروی دامت برکاتہ

ولادت :-

آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی حضرت خواجہ محمد غوث مہاروی

رحمۃ اللہ علیہ بنے جن کو اللہ تعالیٰ نے دو فرزند عطا فرمائے۔ بڑے حضرت خواجہ کریم بخش مہاروی دامت برکاتہ

اور دوسرے میاں غلام رسول مہاروی رحمۃ اللہ علیہ۔ حاجی کریم بخش صاحب کی ولادت باسعادت

۲۸ ذوالحجہ ۱۲۴۵ھ کو ہوئی۔

تعلیم :-

تعلیم کا آغاز عربی قاعدہ سے کیا۔ دس پاروں تک قرآن پاک کی

تعلیم جناب حافظ محمد بخش سے حاصل کی۔ اس کے بعد جناب سید فیض محمد شاہ صاحب

سے پڑھنا شروع کیا۔ قرآن پاک ختم کیا اور اردو کی کتابیں پڑھیں۔ اس کے بعد فارسی شروع کی۔ فارسی تعلیم زلیخا اور تحفۃ الاحرار تک حاصل کی۔ صاحب موصوف سے عربی تعلیم کا آغاز کیا۔ ابتدائی عربی تعلیم میں صرف نحو کی تعلیم شرح ملا جامی تک حاصل کی۔ فقہ میں کنز الدقائق تک بھی جناب شاہ صاحب سے ہی تعلیم حاصل کی۔

بعد ازاں حضرت مولانا حافظ الہی بخش صاحب (ساکن شہر فرید) سے نحو، فقہ اُصول حدیث، ادب اور معانی کی تعلیم تکمیل کی حد تک حاصل کی۔ تفسیر جلالین شریف اور مشکوٰۃ شریف بھی صاحب موصوف سے پڑھیں۔ بعدہ حضرت مولانا محمد امیر صاحب ظلہ العالی (ساکن جیلا داسن) سے دورہ حدیث کیا اور بقایا کتب کا استفادہ بھی کیا۔

دستار بندی :-

ان علوم سے فارغ ہونے کے بعد حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد بہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے سالانہ عرس کے مبارک موقع پر حکم ڈولہ کو پہلی محفل میں ختم سماع سے قبل مولانا حافظ الہی بخش صاحب نے آپ کی دستار بندی کی۔ حضرت میاں نور جہانیاں محمودی بہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے خطبہ اعزاز یہ پڑھا۔ حضرت میاں صاحب اُس وقت ابھی سجادہ نشین نہیں بنے تھے۔ اُس وقت درگاہ معلّیٰ کے سجادہ نشین حضرت خواجہ محمود بخش بہاروی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔

بیعت و خلافت :-

آپ کی بیعت ارادت آستانہ عالیہ سلیمانہ کے تیسرے سجادہ نشین حامی چشتیاں حضرت خواجہ محمد حامد تونسوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہوئی۔ آپ کے والد گرامی نے آپ کو چار سال کی عمر میں ہی حضرت خواجہ محمد حامد سے بیعت کرا دیا۔ علوم باطن کی تحصیل اور روحانی تربیت اپنے والد گرامی حضرت خواجہ محمد غوث بہاروی سے ماحصل کی اور اپنے مُرشد طریقت حضرت خواجہ محمد حامد تونسوی سے بھی مگر خلافت و ایمازت کا شرف اپنے والد گرامی سے حاصل کیا۔

محاسن :-

حضرت بہاروی میں آپ کا ایک خاص مقام ہے۔ آپ عالم باعمل ہیں اور صاحب شریعت و طریقت بھی۔ اپنے مشائخ کرام اور آباؤ اجداد کے نقش قدم پر چلتے ہوئے تبلیغ دین اور توسیع سلسلہ کے لئے کوشاں رہتے ہیں۔ مریدین کی کثیر تعداد سلسلہ عالیہ میں داخل ہو کر آپ سے روحانی تربیت حاصل کرتے ہیں۔ آپ دور و دراز علاقوں میں تشریف لے جا کر تبلیغ و ارشاد کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں۔ لہذا دور و نزدیک آپ کا فیض جاری ہے۔ حج و عمرہ و زیارت کی سعادت بھی حاصل کر چکے ہیں۔ فیض مشائخ چشت کی خانقاہوں کی زیارت اور غرس مبارک میں شرکت بھی آپ کا معمول ہے۔

علمی ذوق :-

علمی ذوق و رشتہ میں پایا ہے حضرت خواجہ امام بخش بہاروی کے علمی ورثہ کے آپ ہی مالک ہیں۔ آپ نے مخزنِ چشت کے ترجمہ میں بہت دلچسپی لی تھی اور پورے ترجمہ پر نظر ثانی بھی فرمائی تھی۔ اب مکتوبات کے ترجمہ کی اشاعت بھی آپ ہی کی نگرانی و سرپرستی میں ہو رہی ہے۔ مشائخ کرام کی تعلیمات کو اہل سلسلہ و اہل علم تک پہنچانا آپ کا مشن ہے۔

اولاد :-

آپ کو اللہ تعالیٰ نے چار فرزند عطا کئے ہیں۔ سب سے بڑے حافظ محمد سعید صاحب دوسرے ڈاکٹر محمد مسعود صاحب تیسرے میاں محمد اجمل صاحب اور چوتھے میاں محمد ظفر صاحب حافظ محمد سعید صاحب اور میاں محمد اجمل صاحب زمین کے انتظام اور اہل سلسلہ کی تربیت و خدمت میں مصروف رہتے ہیں جبکہ ڈاکٹر محمد مسعود صاحب اور میاں محمد ظفر صاحب سرکاری ملازمت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ صاحبزادگان عالی مقام کو اپنے بزرگوں کے مقامات

عطا فرمائے۔ آمین۔

نکتہ خاص :-

اس خاکسار نے آپ کی خدمت عالیہ میں ایک خط لکھا کہ براہِ کرم اپنی زندگی کے چند حالات اور کوائف عطا فرمائیں تاکہ میں کتاب میں شامل کر سکوں۔ آپ چونکہ مکتوبات کے اس ترجمہ کے محرک، سرپرست اور نگران ہیں، اس لئے آپ کا ذکر ضروری ہے۔ آپ نے میرے اس عریضہ کا جو جواب ارسال فرمایا، وہ قابلِ غور ہے۔

آپ نے تحریر فرمایا :

”دعا گو کے بارے میں کچھ بکھنے کی ضرورت نہیں۔ بس قبلہ عالم کا ادنیٰ خادم ہوں اور خواجہ امام بخشؒ سے پانچویں پشت میں ہوں۔ بس اتنا ذکر ہی کافی ہے۔“

اللہ اللہ کیا مقامِ عجز و انکسار ہے۔ اور کیا مقامِ فقر ہے۔ رہے نصیب و علم ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کا مبارک سایہ تادیر اہل سلسلہ و اہل خاندان کے سروں پر قائم رکھے۔ آمین ثم آمین۔



مکتوباتِ مہاروی

اردو ترجمہ
(۲۶ مکتوبات)

مَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ حمد اس خداوند لاشریک کے لئے جس نے قسم قسم مخلوقات اور رنگ رنگ موجودات میں سے حضرت انسان کو اپنی کامل نوازش سے احسن تقویم یعنی اچھی صورت میں پیدا کیا۔ اور اسے بیش بہا شامل عنایت سے صراطِ مستقیم کی ہدایت بخشی اور اس کے وجود کو "اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ" (یعنی میں زمین میں نائب بنانے والا ہوں) جیسی خلعت خلافت عطا کر دی اور "وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنیْ اٰدَمَ" (یعنی ہم نے اولادِ آدم کو کرامت و بزرگی عطا کی) کا تاج کرامت پہنا۔ ہم اس کے سر کو بلند کر دیا۔ فضل و کرم کا کمال ہے کہ انعام فرمایا تو الْاِنْسَانُ مِرَاۤةَ الرَّحْمٰنِ کا یعنی انسان رب کا آئینہ ہے اور الْاِنْسَانُ سِرِّیْ وَاَنَا سُوۡرَہٗ کہ انسان میرا راز ہے اور میں اس کا راز ہوں۔

چوں انسان جامع اسما برآمد
گسرامی گوہر از دریا برآمد

جب انسان تمام اسمائے الہی کا جامع بن کر نمودار ہوا تو دریائے معرفت کا قیمتی موتی بن کر باہر آیا۔

پس نقصان سے پر زبان اور بیان سے قاصر قلم اُس منت ولے اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ ربِّ کریم کی فراواں اور بے پایاں کرامت کی طرح ایسی شرح اور وضاحت کرے جو تقریر و تحریر کے احاطہ میں آسکے؟

(سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ) پارہ اول سورۃ البقرہ (نوشہ ۴)
پاک بے تجھے ہمیں کچھ علم نہیں مگر جتنا تو نے ہمیں سکھایا بیشک تو ہی علم و حکمت والا ہے۔ (مترجم)

من چوں شکر کنم کہ ہر نعمت تو اُم !
نعمت چگونہ شکر کند بر زباں خویش
وصفت چہ کند زبان عاجز
برتر شدہ ز وہم و ادراکے !!

میں کس طرح اور کیسے شکر بجالاؤں جبکہ میں ہمہ تن تیری نعمت ہوں اور نعمت اپنی
زبان سے شکر ادا نہیں کر سکتی۔ یا اللہ کریم ! عاجز کی زبان تیری صفت کس طرح بیان
کر سکتی ہے تو تو وہم و ادراک سے بھی بلند و بالا ہے۔

لا محدود درود و سلام اس محبوب محمود کے لئے جس کے باعث کائنات
وجود میں آئی اور جو جمع ممکنات کیلئے علت غائی ہیں کہ "لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتَ الْاَفْلاَکَ"
اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا "لَوْلَاكَ لَمَّا اَظْهَرْتُ الرَّبُّوْبِيَّةَ" اگر آپ
تشریف نہ لاتے تو میں اپنی شان ربوبیت کا اظہار نہ کرتا
اس کی شان میں فرمایا :

محمد گر نبودے کس نبودے !

نبودے ہر دو عالم را وجودے !

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ ہوتے تو انسان نہ ہوتے بلکہ دونوں جہان نہ ہوتے۔

وصلی اللہ علی نور کمز و شد نور ہا پیدا
زمین از حب او ساکن فلک در عشق او شیدا
اگر نام محمد را نیاوردے شفیع آدم
نہ آدم یافتے توبہ نہ نوح از غرق نجات !

اس مقدس نور مبین پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو جس سے دوسرے نور پیدا کئے گئے
اور زمین کو اس کے حکم سے سکون ملا اور آسمان اس کے عشق میں سرگرداں پھر رہا ہے۔ اگر
حضرت آدم علیہ السلام، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی شفاعت میں نہ لاتے تو نہ آدم کو توبہ کی توفیق
ملتی نہ نوح کی کشتی غرق ہونے سے نجات پاتی۔

اللہ اللہ! حضور پاک صاحبِ لولاک کی مدح و نصرت، (کما حقہ ادا کرنا) کوہِ قاف کو
سوٹی سے گزارنے اور جنگل کی ریت کو پیمانے سے بھر تول کرنا پنے کے مترادف ہے۔

نہے سرش شرف بتاج لولاکی	طفیل تست معتز چہ نوری و خاکی
ظہور کرو چو نورت بجسوة آدم!	شدند ساجد تو ساکنان افلاکی
عروج کرو چوں نورت معراج افلاک	سلاک ہمہ کردند سیل فتراکی!
ز شرح صدر تو آمد عیان الم نشرح	ز وصف حسن و جمال تو ماعرفناکی
بیابکلبہ احزان من بلطف و کرم	کہ بے تو میگذرد روز و شب بغمناکی
ثنائے حسن و جمالت چہ میکند عاجز	کہ بر تراست ثنائیت ز حد ادراکی

کیا خوب آپ کا سر مبارک! جس پر لولاک کا تاج زیب شرف رکھتا ہے نوری اور خاکی
کل مخلوق تیرے طفیل عزت یاب ہے۔ جب تیرا مقدس نور، حضرت آدم علیہ السلام کے وجودِ اطہر
میں جلوہ گر ہوا تو آسمان میں رہنے والی مخلوق، سجدہ میں گر گئی۔ جب نور مبارک آسمان کی سیڑھیاں
پڑھ گیا تو تمام فرشتے تیری سواری کے لگام تھامنے لگے۔ سورۃ الم نشرح، تیرا شرح صدر اور ماعرفناک
حق معرقت تیرے حسن و جمال کا وصف ہے۔

اے اللہ کے حبیب! میرے بیٹ خزن میں براہِ لطف و کرم تشریف لائے کہ آپ کے بغیر
میرے دن بڑی بے چینی سے گزر رہے ہیں۔ عاجز بندہ تیرے حسن و جمال کی کیا تعریف کرے
اللہ تیری تعریف میری حدِ ادراک سے بہت پر ہے۔

اللہ تعالیٰ آپ پر درود و سلام فرمائے اور آپ کے فضل و کرم والے تمام آل اور ازواج
طہرات پر اور مجاہد اصحابِ کرام پر بھی جنہیں ہدایت کے ستارے ہونے کا شرف حاصل ہے۔
حدیث شریف میں ہے:

اَصْحَابِي كَالنَّجْمِ بَالِيَهُمْ اِقْتَدَيْتُمْ اِهْتَدَيْتُمْ (مشکوٰۃ شریف)

(میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کسی کو مقتدا اور رہنما لو گے یقیناً
ہدایت پاؤ گے)

اور تمام امت محمدیہ تابعین و تبع تابعین پیروکار مجتہدین، خلفائے عظام مشائخ کرام

ان سب پر اللہ تعالیٰ کی خوشنودیاں ہوں جب تک کہ دن اور رات رواں دواں رہیں۔
 اما بعد! رب العزت فَعَالٌ لِّمَا يُؤَيِّدُ کے لطف و کرم پر نازاں، فقیر بے سرو سامان
 امام بخش بن حضرت حافظ غلام فرید عفا اللہ عنہما، عرض گزار رہنے کے جناب قبلہ عالم و عالمیان برگز
 جہان و جہانیاں وصف و بیان سے مستغنی استیذا و دینا حضرت خواجہ نور محمد مہاروی نور اللہ فر
 کے عالیشان خاندان میں سے کچھ لوگوں نے اس غلام بیدام سے التماس کی کہ کچھ ایسے پرتاثر
 مقالات جس کی اس وقت ضرورت تھی، لکھ دیئے جائیں تاکہ خاص و عام، ان سے بہرہ ور
 ہوں۔ چونکہ رنگین عبارت اور مضامین عجوبہ سے مبر باش اشارے میں "مقالہ" قلمبند کرنا میری
 استطاعت میں کہاں؟ ناچار لیت و لعل کرتا رہا۔ مگر وفادار اور صاف دل دوستوں نے مجھ
 خاندانِ عالیہ کا ساتھ دیا اور اس فقیر کی معذرت کو درخور اعتنا نہ سمجھے۔

تو کسی شاعر کے قول کے مطابق:

کنونت کہ امکان گفتار هست !

بگوائے برادر بلطف و خوشی !

کہ فردا چون یک اجل در رسد

بحکم ضرورت زباں در کشی !!

کہ اے بھائی جب تک تجھے بولنے کی طاقت ہے خوشی سے بولتا رہ کل کو جب
 موت کا پیغام پہنچا تو زباں خود بخود بند ہو جائے گی۔

بندہ نے سب دوستوں خصوصاً خاندانِ عالیہ کی دلازاری سے بچتے ہوئے مقالات و
 مسودات کی قلمبندی پر کمر ہمت باندھ لی جبکہ اس دور میں تصنیف و تالیف راہ صواب کے خلاف
 اور اولوالالباب کی رائے کے برعکس بھی ہے۔

وجہ یہ ہے کہ سخن کی پرکھ رکھنے والے سخن دان اور حوصلہ افزا تحسین گو، لوگ اس وقت
 دنیائے فانی سے کوچ کر کے اگلے جہان کو سدھار گئے ہیں اور ان کے نشیمن اس طرح کے لوگ
 ان کی مسند پر بیٹھے ممتاز و سرفراز سمجھے جانے لگے ہیں جو بوجہ کم علمی اور بوجہ نا فہمی زبانِ طعن دراز کرتے ہیں
 اور حق و باطل میں امتیاز نہیں کر پاتے جس کے نتیجے میں اس سکین کا نگین دل ڈر اور خوف

محسوس کرتا ہے۔ مثل مشہور ہے: مَنْ صَفَّ قَدَّ اسْتَهْدَفَ (جس نے کچھ لکھا وہ نشانہ بنایا گیا) لیکن وقت و حالت کا ضروری تقاضا ہے کہ ضروریاتِ دین و اسلام کو تحریر کی شکل میں لایا جائے۔ اس لئے میں نے ذہنِ نارسا اور دلِ ناتمام میں آئے ہوئے مضامین کو سوال و جواب اور مکتوب و مراسلہ کی صورت میں لکھنا شروع کیا ہے۔ محض اس اُمید پر کہ میری نیت، صرف ثواب کا حصول اور اللہ و رسولؐ کی خوشنودی ہے۔ لہذا طعنہ بازوں کا عتاب و سزائیں بھی صواب ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت اور بے انتہا رحمت سے سچی اور سچی اُمید ہے کہ میری اس کاوش کا مطالعہ کرنے والے جب اس میں معاشرت کا حسن اور آدابِ محاورت پائیں گے، لفظی اور سماجی مقصد و مراد جیسے پھول اور ظاہری باطنی مقصودِ حقیقی جیسے پھل، چُن لیں گے تو یقیناً ان کے دل و دماغ ان پھلوں اور پھولوں کی لذت و خوشبو سے آشنا ہو کر مجھ بے چارہ نابکار کو دُعا کے خیر سے یاد و شاد فرمائیں گے کہ اللہ تعالیٰ اَجَلْ شَاءَ میرے اسلاف و اخلاف کو دونوں جہان کے مقاصد و مطالب سے بھرپور نواز دے اور زلمے کے مکرو فریب سے محفوظ رکھے۔

ازلی لم یزلی سعادت اور عافیت نصیب فرمے آمین

از خُدا جز عافیتِ جزیرے نخواہ!

یک دعا ہست و ہزاراں مدعا!

اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگ اور بس بظاہر یہ ایک دُعا ہے مگر اس میں ہزاروں مدعا

مضمربیں۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ. الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَهُوَ الْهَادِي إِلَى الصَّوْاطِ الْمُسْتَقِيمِ

يُلَوِّحُ الْخَطَّافِ الْقُرْطَاسِ دُہرا!

وَكَا تَبْرُ رَمِيمٌ فِي التَّسَابِ!!

کاغذ پر سیاہ حروفِ مدتوں رہتے ہیں مگر لکھنے والے مٹی میں مل جاتے ہیں۔

نوشتہ بماند سیاہ بر سفید!

نولیندہ را نیست فردا امید

غرض نقشیت کنز ما یاد مساند !!

کہ ہستی رائے بنیم بقائے

مگر صاحب دے روزے برحمت

کنہ در حال اس عاجز و علّائے

نقش و نگار کا مقصد ہے کہ ہماری یاد رہے کیونکہ چراغِ سحری کا کیا بھروسہ ہو ممکن ہے

کبھی دن کوٹل ایک صاحبِ دل ترس کھاتے ہوئے اس عاجز کو دُعائے خیر دینے آجائے۔

رہے نصیب !

حم

قادر بے چوں بے شبہ اور بے نموں کی بارگاہ بلا اشتباہ کی مدحت و منقبت کے
وسیع و عریض میدان میں بلاغت بھری حمد و ثناء کرنے والوں کے گھوڑے لنگڑا گئے۔ بے نام و
نشاں ذات کیلئے مدح کرنے والوں کی فصاحت بھری زبانیں گنگ ہو گئیں اور کہہ دیا ماعرفناک
حق معرفتیک کہ ہم تجھے نہیں پہچان پائے جس طرح تجھے پہچاننے کا حق ہے
توان در بلاغت سبحان رسید!

نہ در کُنہ زبچون سبحان رسید!

بلاغت میں ترقی کر کے انسان سبحان بن وائل کا مقابلہ کر سکتا ہے مگر اس بے مثل
بے مثال ذات پاک کی حقیقت تک رسائی نہیں پاسکتا۔
یہی وجہ ہے کہ حضور پاک صاحب لولاک نسلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشرف المخلوقات
برگزیدہ کائنات ہو کر اللہ پاک عز سبحانہ کی بارگاہ میں عرض کیا کرتے الہی لا احصی ثناء علیک
انت کما اتینت علی نفسک۔ یا اللہ! ہم تیری ثناء کا احاطہ نہیں کر سکتے جیسی کہ تونے اپنی
ثنا فرمائی کسی کے پاس قدرت کہاں کہ اپنی خوش الحان تقریر اور شرح و بیان سے بھری ہوئی تحریر
کے باوجود وہاں دم مار سکے؟

دور از عقل و قیاس و حیض افکار ما

زانکہ آنجا بے پرست این طائر شب یا

یک نمود قابل دیدار تو بنسب ما

مرفع گردوز عالم این ہمہ تکرار ما

ہست پیدا در جہان از شامت پذیر ما

رخت بند و دین و کفر و سحر و زنا رما

اے غنی از بہمت انکار و از اقرار ما

کے بہرہ درجوائے اوج تو شہباز فکر

پر تو حسن و جمالت در عیانت و عیان

گر با ہفتاد و دو ملت مے دی بجائے مال

اعتبارات و اضافاتی کہ ماورے شمول

گر نقاب زلف از رخسار خود دور افگنی!

بود اسرارم نہان چوں گنج اندر گنج غیب در مثال عاجز آمد مخزن اسرار

اے اللہ تو ہمارے اقرب اور انکار سے غنی ہے۔ ہماری عقل و قیاس اور ہماری فکر و گماں کے احاطہ سے دور ہے۔ ہمارا شاہیناز فکر تیری بلندی تک کیونکر پرواز کر سکتا ہے جہاں تو ہے وہاں ہمارا اڑنے والا پرندہ بے پروا ہو کر رہ جاتا ہے۔ تیرے حسن و جمال کا عکس عیان وریان ہے مگر ہماری آنکھیں تیرے دیدار کی قابلیت نہیں رکھتیں۔ یا اللہ اگر تو بہتر فرقوں کو اپنے وصل وصال کا جام پلا دے تو اس عالم میں سب جھگڑے ختم ہو جائیں گے یہ اضافاتی اور تعلقاتی اعتبارات ہمارے بندار کی شامت سے، دنیا جہان میں اٹھ کھڑے ہوئے ہیں۔ ورنہ اگر تو اپنے رخسار سے زلف کا نقاب الٹ دے تو دین و دُعا اور تسبیح و زار رخت سفر باندھنے پر مجبور ہو جائیں۔ غیب کے ایک کونہ میں، خزانہ کی طرح میرے اسرار چھپا ہوا راز تھے اور اب بشکل عاجز مخزن اسرار بن کر ظاہر ہو گئے ہیں زبان کی جسارت جو کہ سرسرتقاں ہے بہتر ہے کہ اس سے خاموش رہا جائے۔

عاجز بہ اوب باش زبان را بدہاں بند

کین شمر ز مخزن اسرار نہان است

اے عاجز اپنی زبان کو منہ میں بند رکھو کہ یہ اسرار مخفی رازوں والے خزانہ سے تعلق رکھتے ہیں اور ان سے چپ رہنا ہی بہتر ہے۔

اے اللہ کریم! تو نے محض اپنے فضل و کرم سے ہزار ہا گمراہ درگمراہ لوگوں کو سیدھی راہ پر لگا دیا اور ان پر رحمت و برکت کے دروازے کھول دیئے ان کے خلوت خانہ دل کو نور ایمان کی تجلی سے روشن کر دیا اپنی بے حد شفقت و عنایت کے طفیل ہر وہ دل لوگوں کو وہن احسن من اللہ صبغتہ کے رنگ میں رنگ دے کر منقش کر دیا اور ان پر احسان و عرفان کی نوازش کر دی جو کہ عبارت ہے۔ "الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَرَ تَرَاهُ فَإِنَّكَ تَرَاهُ" (مشکوۃ النبیات باب ایمان) (احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ تو اسے دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسے دیکھ نہیں سکتا تو سمجھ لے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔)

اے اللہ کریم! اپنے بے پناہ لطف و کرم کا صدقہ، اس خاکسارِ ذرّہ، بمقدار عاجز کو
بھی اپنی ذات تک پہنچانے والی راہ پر لگا دے دنیاوی حرص اور ہوا و ہوس سے نجات
دے کر بلند مراتب اور عظیم مقصد تک پہنچا دے۔

یارب بر ما نینم ز حیراں چہ شود
راہے دایم بسوئے عسرفاں چہ شود
بس گجر کہ از لطف مسلمان کردی
یک گجر دگر کنی مسلمان چہ شود

اے پروردگار اگر مجھے (مشاہدہ و مکاشفہ کی) محرومی سے بچالے تو تیرا کیا جائے گا؟
معرفت کی راہ پر لگا دے تیرے کرم سے بعید نہیں۔ تو نے اپنے لطف و کرم سے بہت
سے کافروں کو مسلمان بنا دیا۔ ایک اور کافر کو بھی حقیقی مسلمان بنا دے تو تیرا کیا جائے گا؟

عاجزِ طولِ زباں در مذہبِ این عاشقاں
نیست جائزِ ہوش کن واللہ اعلم بالصواب

اے عاجزِ ہوش میں رہو عاشقوں کے مذہب و مکتب میں زبانِ درازی اچھی نہیں
(خاموشی سے کہہ دو) واللہ اعلم بالصواب۔



نعت

بجناب رسالت مآب سرور کائنات منہجر موجودات سالارِ مسلمان رحمتِ عالمیان
صفوتِ آدمیان تتمہ دورِ زمان شفیعِ عاضیان قرۃ عین العباسیان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُوْرِيْ (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۲) اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے
میرا نور پیدا کیا کُنْتُ نَبِيًّا وَّ اَدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ (میں تب بھی نبی تھا جب آدم پانی اور
مٹی میں تھا) آپ کی شان سے دُنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی (النجم رکوع ۱)
در اصل آپ کا مکان ہے۔ اور آنکھوں کیلئے مُرْمَر ہے مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی سَاتِ السَّمٰوٰتِ
کی سیڑھیاں اور عرشِ اعظم آپ کیلئے فرشِ راہ ہیں، جمیع انبیاء اور مرسلین، روح الامیں
بھی کائنات، آپ کے آفتابِ وجود سے فیضانِ وجود حاصل کر رہے ہیں۔

موسیٰ بکودہ طور شہارِ رفعت شنید

عیسیٰ مبشرًا، بکَ یاسید الوریٰ !

اے بستیدِ دو عالم! حضرت موسیٰ کلیم نے تیری رفعتِ شان کوہِ طور پر سنی اور حضرت

عیسیٰ (تمام عمر) تیری آمد آمد کی بشارت دیتے رہے۔

والضحیٰ وصفِ نکور سے رسولِ عربی	شرح والیتل زگیسوئے رسولِ عربی
کرد از ایزد چوں سرمہ مازاغ بچشم	مست شد ز گس جادو رسولِ عربی
نقطہ وحدت افراخت چوں قدشت عیال	الف قامت دلجوئے رسولِ عربی!
قمری باغ بنان از پئے امید وصال	میکند نغمہ کو کوئی رسولِ عربی!
دل و جانم بہ تمنائے جمالش حیران	سرمں خاکِ سرکوئے رسولِ عربی
صہم باد صبا بوئے ز شیرب آورد	مست شد عاجز از بوئے رسولِ عربی

اے رسولِ عربی! صلّ اللہ علیہ وآلہ وسلم والضحیٰ میں تیرے حسین چہرے کی صفت اور
واللیل اذا یغشی آپ کے خمدار زلفوں کی تشریح ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب تیری آنکھوں
میں مازِ اغ البصر کا ٹرمہ لگایا تو تیرے حسن کے جادو سے زکس مست ہو گئی۔ الف کی شکل
والا دل بہلانے والا آپ کا قد، جب منظرِ عالم میں ظاہر ہوا تو وحدت کا نقطہ عیاں ہو گیا۔ باغ
جنت کی قمری، وصل وصال کی امید لگائے سیدِ عرب کی محبت میں کوکو کے نغمے الایسنے لگی جئے
مری جان و دل آپ کے حسن و جمال کے آرزو مند ہیں اور آپ کے کوچہ کی گرد پر میرا
قربان ہونے کو چاہتا ہے۔

صبح کے وقت، مدینہ طیبہ کی خوشبو دار بادِ صبا جب چلتی ہے تو اس پیاری اور جینی
بھینی خوشبو سے عاجز پرستی طاری ہونے لگتی ہے۔

عالم منور است ز نور محمدی	ظاہر شدہ جہاں ز ظہور محمدی
بخود شود ز خویش تن و از شعور خویش	محرم ہر آنکد شد ز شعور محمدی
فارغ شود ز درد و الم ہائے دو جہان	ہر کس کہ یافت ذوق سرور محمدی
مقبول مے شود بجناب خدا کے	کو پس روان شود بامور محمدی
عاجز ہے فریادِ صلوات صد ہزار	از صدق جان و دل بحضور محمدی

نورِ محمدی سے تمام عالم روشن اور ظاہر ہوا اور ظہورِ محمدی سے جہان عیاں ہوا۔ جو
شخص شعورِ محمدی سے واقف ہوا اُسے اپنی خبر رہی نہ اسے اپنے شعور کا علم ہو سکا۔
سرورِ رسول سے ذوقِ یاب ہونے پر دونوں جہانوں کے درد و غم بھول جاتے ہیں۔ رسولِ پاک
کی اتباع و اطاعت کے صدقے، خداوندِ کریم کی بارگاہ میں انسان شرفِ قبولیت پالیتا ہے
بارگاہِ رسالت مآب میں یہ بندہ عاجز چٹے دل اور صدق و جان سے ہزاروں درود و سلام
کا ہیرہ پیش کرتا ہے۔ خدا کرے قبول ہوں۔ آمین ثم آمین۔

کے تو انم شرح و محض کرد اندر قید ملک	زائد موئے دنیا یہ مگر کند زان کتاب
گرچہ در میدان محشر و اصفان بشافند	آخرا ز در ماندگی افشاہ اندر افسطاب

جناب رسالت مآب کی مدح و ثنا قلم کے احاطہ میں نہیں آ سکتی سینکڑوں کتابیں لکھ

ڈالوں تب بھی آپ کے ایک بال مبارک کی تعریف و توصیف مکمل نہ ہو سکے۔ سید المرسلین
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصف بیان کرنے میں بہت سے لوگوں نے حقہ لیا آخر تھک ہار
کر بیٹھ گئے۔

جناب باری عزاسم نے وَمَا رَسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کا خطاب فرمایا تو گروہ
درگروہ مخلوق کو نورِ ایمان سے شرف ملا، ان کے جہالت و ضلالت اُودہ دلوں کو اپنے
لطف و کرم سے صیقل کر کے آئینہ کی طرح روشن، صاف اور پاک کیا اور انہیں بے انتہا
تجلیات کا مرکز بنا دیا۔ اگر اس خاکسار سگ دربار عاجز پر بھی کرم کی بارش ہو جائے تو لطف
بے نمایات سے بعید نہیں۔

یک نظر فرما و مستغنی شوم زانے جس
سگ چوں شد منظور نجم الدین سگانرا سرور است
مجھ پر نظر کرم ہو کہ دنیا و مافیہا سے بے نیاز ہو جاؤں یہ سگ دربار نجم الدین منظور نظر
ہوتے ہی تمام کتوں کا سردار بن کر رہے گا۔ ۷

توجہ تمام اور نوازش عام فرمائیے کہ وصل وصال کے خالص پانی سے لوحِ دل عجز
منزل دھل کر غیر اللہ کی تمام آلودگیوں سے صاف ہو جائے اور عنایات بے غایات کا ورود
سعود ہونے لگے آمین آمین۔ تو اللطاف کریمانہ سے دور نہیں۔

چہ کم کرد دایہ صدر فرخندہ پئے ز قدر رفیعت بدرگاہ جئے !!
کہ عاجز نمشتہ گدایان خیل و رآید بدارالسلامت طفیل
اے بابرکت قدموں والے بادشاہ اس حقیقی و قیوم کی درگاہ عالیہ میں تیرے بلند منصب
میں کیا کمی آئے گی؟ اگر مردانِ کامل کے طفیل اس عاجز مسکین کو دارالسلام میں داخلہ
دلا دیا جائے۔

یا شفیع المذنبین بارگاہ آوردہ ام بردرت ایں بار بالشت دو ما آوردہ ام
چشم رحمت بر کشا سوئے ایں عاجز نگر گر چہ از شرمندگی رو سیاہ آوردہ ام
اے گنہگاروں کے سفارشی آقا! گنہگاروں کا بوجھ تیرے حضور لایا ہوں جس نے مجھے گزشتہ

بنادیلہے۔ اس عاجز پر نظرِ کرم فرمائیے شرمندہ ہونے کے ناطے، روتے سیام لے کر آیا ہوں۔

مولود شریف

اے شہِ ذوالعطا سلام علیک دے مر پُرفیاء سلام علیک
بر جہد فلک ملک گویان ! اے رسولِ خدا سلام علیک
گفت پیغمبران شب معراج مرحبا سید سلام علیک
بلبلان بہشت از سر شوق ! ہمہ نغمہ سرا سلام علیک
ہمہ خاصان دہرا بچو نجوم ! انت بدر الدجی سلام علیک
ہر دو عالم ز نور تو ظاہر انت نور الہدی سلام علیک
سوئے عاجز ہمیں بلطف و کرم اے شہِ انبیاء سلام علیک

اے جو دو سخا والے بادشاہ تم پر سلام ہو اے روشن ترین چاند تم پر سلام ہوں۔ تمام آسمانوں پر فرشتے کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ کے رسول تم پر سلام ہوں معراج کی رات انبیاء علیہم السلام نے آپ پر سلام پیش کئے۔ شوق میں آکر بہشت کی بلبلیں "سلام علیک" کا گیت گایا کرتی ہیں۔ زمانے میں کائنات کی مخصوص مخلوق (انبیاء علیہم السلام) ستارے ہیں اور تم چودھویں کا چاند ہو۔ اے ہدایت کے نور، دو جہان تیرے نور سے ظاہر ہوئے ہیں۔ آپ پر درود و سلام اے شہِ انبیاء ! اس عاجز پر لطف و کرم کی نظر فرمائیے۔
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

اللہ تعالیٰ کی بے انتہا رحمت اور نامی گرامی درود و سلام ہوں جگر گوشہ رسول پر، اولادِ امجاد پر اور ازواجِ مطہرات رضوان اللہ علیہن پر، جو مومنین کی مائیں ہیں اور اصحابِ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر جو عالی مرتبت، ہدایت والے آسمان کے ستارے ہیں اور جمیع پیروکاران اور دینِ متین کی نایت کرنے والے تابعین اور تبع تابعین اور ساری امتِ محمدیہ اجمعین پر اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت خاص اور ساری نازل فرمائیے آمین آمین

مکتوب ①

بمختور فیض گنجور، پیر روشن ضمیر، واقفِ مواقعِ شریعت، سالکِ سالکِ
طریقت، عارفِ معارفِ حقیقت و معرفتِ قبلہ عالم و عالمیاں، مخدومی
و مرشدی حضرت صاحب دامت برکاتہ

بندہ خاکسار ذرہ بمقدار بدکردار گنہگار، از کردہ خویش شرمسار، عاجز شرمسار عاجز ناز
آداب نیاز مندانہ اور کور نشات ستمندانہ بجا لا کر عرض رسان ہے۔

غریب نواز! جس دن سے بندہ بشامت کم نصیبی و طالعِ دون و بختِ نگوں و ایامِ
بقلمون آنحضرت پر نور سے دور و بھور ہر لمحہ و ہر آن حیران و سرگردان ہوں۔ موردِ و مگس کی طرح
افسوس سے باتھل رہا ہوں کہ مٹے کیا تھا اور کیا ہو گیا۔ اب تو بندہ بے قرار ہے اور
اُجڑا ہوا ہے۔ گوداب کے چکر میں ہے اب مای کی طرح تڑپ تڑپ کر رہ گیا ہے۔

ہردم دعا مانگے کہم بر خاک کے عالمِ جبین!

جمع کن با حضرت تم یا جامع المتضرعین!

ہر خط مٹی پر مانتا کھڑکھڑ کو دعا کیا کرتا ہوں کہ اسے پھڑے ہوؤں کو جمع کو نیلے

بچھے بھی اپنے مُرشد سے ملا دے۔

تاوینِ کالبدِ روح روانِ خواہد بود! مرغِ جانم بسوئے پیرِ میراں خواہد بود

حلقہ بند گیش گشتِ جو شرم نازل! بچھاں! ابا بندِ حلقہ آن خواہد بود!

ہر سحر شام بامید وصال گل رُخ
مچو بلبل دل من نوحہ زنانِ خواہد بود!
گر مزدگار شود گردشِ ایامِ من
دست در دامنِ آن جانِ جہانِ خواہد بود
آخرے مہرِ وفا پر دہِ زرویت بکشا
تنبکے چشمِ بہت نگرانِ خواہد بود
عاجز از جورِ ضمِ نالہ و فریادِ مکن
کہ دلدار گمے میلِ کسانِ خواہد بود

جب تک میرے بدن میں روح ہو تب تک میری جان پرندہ بن کر اپنے پر و پرشد
کی طرف اڑا کر جاتی رہے گی۔ ازل سے ان کی غلامی کا حلقہ گلے میں ڈالائے انشاء اللہ
تعالیٰ اب تک حلقہ بگوش ہونگا۔ محبوب کے بل جانے کی اُمید میں ہر صبح و شام، میرا دل
بلبل کی طرح زار و قطار رہتا رہے گا۔ اگر گردشِ ایام میری مدد کر پائی تو میرا ہاتھ اپنے
محبوب کا دامنِ تمام لے گا۔

اے میرے وفادار محبوب! اپنے رُخ سے پردہ اٹھا دیجئے۔ کب تک میری بقرار
آنکھیں چشمِ براہ رہیں گی؟

اے عاجز محبوب کی جو روحِ جفا کا شکوہ زبان پر نہ لا۔ شاید کبھی وہ محبوب مائلِ بکرم
ہوں! چونکہ بندہ آپ کے زیرِ سایہ بیٹھنے والوں سے دور سرت و خوشی سے مہجور ہے
اس لئے آنجناب سے مبارک دُعاؤں کی توقع کے ساتھ ذیل نیازِ مندانہ تحریر کے
ذریعہ عرضِ بحضور ہے۔ چونکہ میری تمام دینی و دنیاوی حاجات کی تکمیل و تمہیم انوارِ شان
کی توجہ قلبی پر موقوف ہے اس لئے اگر آپ کی توجہ اس عاجز کے شامل حال ہو جائے تو
دنی و دنیاوی اور ظاہری و باطنی ہر قسم کی معروضات آپ کے حضور لکھ بھیجا
کروں اور آپ کی طرف سے جوابِ با صواب کی آمد آمد میرے لئے مفید ہوگی اور
ساتھ ہی آپ کی تحریرِ آسمان سے نازل شدہ وحی سمجھ کر حفاظت میں رکھوں گا۔

سایہ اتکم مبادا از سرا!

بسط الشظلکم ابدًا !!

اندھے آپ کا سایہ ہمایا، ہمارے سروں پر ہمیشہ ہمیشہ کیلئے برقرار رہے

آمین ثم آمین۔

جواب ①

اے فرزندِ ارجمند سعادت مند بخت بلند اہل اللہ عمرک۔

بعد از سلام سنت خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم واضح راے عالی ہو کہ آپ کا فرحت بخش خط اس فقیر کی نظر سے گذرا بہت خوشی ہوئی اور درج شدہ کوائف پر کما حقہ آگاہی ملی۔

برخوردار! بے رُویا فقیروں کا طریق ہمیشہ دعائیں دیتے رہنا چاہیے چنانچہ ہر لحظہ اور ہر وقت صبح و شام دعائیں دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ شانہ اپنی درگاہ بلا اشتباہ میں سے سب کے مقاصد دارین اور مطالب کو نین پورے فرماوے اور ایزد سبحانہ تعالیٰ آپ سب کو اس فساوی دور کے مکروہات سے محفوظ اور اپنی نصرت و حمایت میں مبسوط و مضبوط رکھے۔ آمین۔

آپ نے مفارقت و جدائی کے باعث اپنی پریشان حالی کا ذکر کیا ہے۔ جبکہ زرگوں کا کہنا ہے کہ دور رہنے والے کامل حضرات باخبر ہوں تو ہر وقت آنکھوں کے سامنے ہوتے ہیں اور نزدیک رہنے والے دل کے اندھے ہوں تو وہ (نزدیکت) رہتے ہوئے بھی دور ہیں۔

در راہ عشق مر خد قرب و بعد نیست

مے نیمت عیان و دعائے فریست

عشق کی راہ میں دور و نزدیکی کے مرحلے آتے نہیں۔ میں تجھے بُرا دیکھتا اور

دعائیں دیا کرتا ہوں۔

قربِ روحی تو دارم و بُعدِ بدنی!

بچوں در دور نہی خواجہ اویس قرنی

میرا جسم اگر چہ آپ سے دور ہے مگر مجھے رُوحانی قرب نصیب ہے جیسا کہ
نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مبارک زمانہ میں خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ تھے۔

ہمارے خاندان میں ظاہری علم کا حصول شرطِ اول ہے۔ اگر چہ باطنی علم ظاہری علم
پر فضیلت رکھتا ہے مگر نواآموز طالب علم کے لئے ظاہری علم، سیدھی راہ ہے بشطریقہ
عمل صالح ساتھ ہو۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ علم حاصل کرنے کا مقصد کسبِ معاش یا فخر و
مبامات نہ ہو بلکہ دینیات ہو اور آیات و احادیث پر پورا عبور حاصل ہو جائے۔

لہذا تحریرِ خدمت ہے کہ کسی باعمل اہل سنت اُستادِ محترم کی خدمت میں زانوئے تلمذ
تہم کیا جائے۔ فرمانِ رسول ہے۔ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ (جامع صغیر: ۵۴)
ہر مسلمان مرد و عورت پر علم تلاش کرنا فرض ہے۔

نبی آدم از علم یابد کمال نہ از حشمت و جاہ و مال و مال
ترا علم در دین و دنیا تمام کہ کار تو از علم گیر و نظام
طلب کردن علم شد بر تو فرض و مگر واجب است از پیش قطع ارض
حضرت انسان، علم سے کمال کو پہنچتا ہے۔ حشمت جاہ و جلال اور مال و اسباب
سے نہیں۔ کیونکہ دین و دنیا کے کاموں کا انتظام علم سے وابستہ ہے۔ اس لئے فرض ہے
کہ علم حاصل کیا جائے اور ضروری ہے کہ اس کے حصول کیلئے سفر کی مشقت بھی برداشت
کی جائے۔

”اُطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّيْنِ“ (جامع صغیر ص ۴) علم حاصل کرو خواہ چین جانا پڑے۔
جب عقیدہ اہل سنت و جماعت رکھنے والا اُستاد باعمل کسی ایک شہر و قصبہ میں کہیں میسر آ
جائے تو رہے سعادت، سفر ضروری نہیں اور حسبِ ضرورت جو چیز مجھ سے حل طلب ہو
بلادرینغ و انہماک دیا کیجئے، جواب بامصواب آپ کو مل جایا کرے گا جبکہ یہ بات طے ہے کہ خط و کتابت
نصف ملاقات ہے، (دُعا ہے) کہ خیریت دارین آپ کے نصیب ہو بالصدا والنون۔
آمین آمین۔

مکتوب (۲)

بجناب فیض مآب حضرت غریب نواز مدظلہ العالی
 نیاز بے انداز جو کہ برابر عزت و عظمت سے ، بندہ سر ٹھکا کئے اور شکر کھڑا ہے
 کہ آپ ذات گرامی کا صحیفہ گرامی نواز شش نامہ نامی سانی جس مبارک گھڑی میں شرف
 صدور لایا۔ اس عاجز خاکسار کا سر فخر و مباہات سے آسمان کی بلندی کو چھو گیا اور ایسے
 محسوس ہوا کہ تن ناتواں میں جان آگئی اور ”وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي“ کا راز مل گیا
 بندہ نے مبارک نامہ کو سر آنکھوں پر رکھا چوما اور عرض کیا کہ
 من کر باشم کہ برآں خاطر عالی گذرم !
 لطف ہائے کنی اے خاک ورت تاج سرم
 میں کون کہیں کہ آپ کے بلند شان دل میں میرا خیال آئے یہ آپ کی عنایات ہیں
 اے غریب نواز تیسرے آستانے کی مٹی میرے سر کا تاج ہے ۔
 غریب نواز ! حسب فرمان واجب الطاعت ، علوم عقلی و نقلی حاصل کرنے کیلئے
 صاحب الفضائل و کمالات مرتبت ، فصاحت و بلاغت منزلت ، جامع المنقول المعقول
 حاوی الفروع والاصول سر ایا فیض و کرم علامہ محمد اعظم غفرلہ تعالیٰ فی الدارین کی خدمات حاصل
 کر لی ہیں ۔ جمیع تعلقات و تعینات سے فارغ ہو کر ، علم حاصل کرنے کے لئے ، مضبوط جہد و جہد
 کر رکھی ہے ۔ السَّعْيُ مَنِّي وَالْإِتْمَانُ مِنْ اللَّهِ ۔

نیز ! نیاز مند کا ذہن قاصر اور طبیعت میں زور پائے جانے کے باعث حضرت
 علامہ صاحب موصوف کی تقریر نہ طبع گیر ہوئی ہے اور نہ ذہن پذیر ۔ تاہم میں قسم ہے
 اس لئے مسائل ذہن میں ضبط نہیں رہتے ۔ ازراہ نوازش کریمانہ ، ملکہ اور قوت عقل کی

کشائش و افزائش کیسے کوئی وظیفہ عنایت فرماویں تاکہ بند فیض یاب ہو اور میرے
کلاہ عزت کی نوک سورج کی ہادی تک پہنچے ۔

یا اللہ جل جلالہ میرے مہشد کریم کے آفتاب جہاں تاب کے شعاعیں قیام قیامت
تک ہم افادہ طلب ہو کر سامانِ درخشاں رہیں آمین



جواب ۲

پہرہ خوردار کا مگر سعادت اطوار زاد اللہ سعادت

بعد از سلام سنت خیر الانام۔ آپ کے مراسلہ نے بہت کچھ مسرت و فرحت بخشی اور درج شدہ حقائق واضح ہوئے ہرے عزیز! پیرانِ عظام کا ارشاد ہے۔ بعد از نماز فجر سورۃ الم نشرح سات دفعہ پڑھ کر دینے ہاتھ کی ہتھیلی پر دم کر کے بائیں پستان کے نیچے دل پر وہی ہاتھ خوب مل لے مگر فائدہ یاب ہونے کیلئے دوام شرط ہے (ذہن و حافظہ میں تیزی آجائے گی) راحت المریدین تصنیف شیخ محمد قدس سرہ العزیز "تیسرے راحت میں" ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے سورہ فاتحہ شریف ایک دفعہ معوذتیں ایک ایک دفعہ پڑھ کر اپنے دل پر دم کرے اس کے بعد تین دفعہ یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ نَوِّرْ بَکْتُابَکَ قَلْبِیْ وَاشْرِحْ بِہٖ صَدْرِیْ وَانْطِقْ بِہٖ لِسَانِیْ بِجُودِکَ وَقُوَّتِکَ فَاِنَّمَا نَدْخُلُ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ وَسَلَامٌ تَسْلِیْمًا کَثِیْرًا کَثِیْرًا بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اور اول و آخر درود شریف پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لے اور دعائوں کرے "یارب مراد طلب علم طلب بدہ" اے میرے پروردگار! مجھے طلب علم کی طلب عطا فرما۔ علم کی فضیلت میں ارشاد ربانی ہے "الَّذِیْنَ اَوْثَرُوا الْعِلْمَ وَرَجَاتٍ" (پارہ ۲۸ رکوع ۲) علم والوں کے بڑے درجات ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "اِنَّمَا یُخَشِی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہٖ الْعُلَمَاءُ" (پارہ ۲۲ رکوع ۱) اللہ کے بندوں میں سے جو صاحب علم ہیں وہی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَالرَّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ یُقَوِّتُوْنَ اٰمَنًا بِہٖ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا (پارہ ۳ رکوع ۹) اور نچتے علم لوگ ہی کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے کہ ہر چیز بارے پروردگار سے ہے۔

اہل علم کیلئے مناسب ہے کہ وہ اپنے ہاتھ میں دو عدد عصا رکھیں ایک اُخْبَ لِلّٰہِ یعنی دوستی ہو تو صرف اللہ کیلئے اور دوسرا الْبُغْضُ لِلّٰہِ یعنی دشمنی ہو تو بھی صرف اللہ کی خاطر اور ان دونوں پر تکیہ رکھتے ہیں۔ آپ اس پر عمل کریں۔

فَقَدْ رَسَلْتُکُمْ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی مَنْ لَدِیْکُمْ

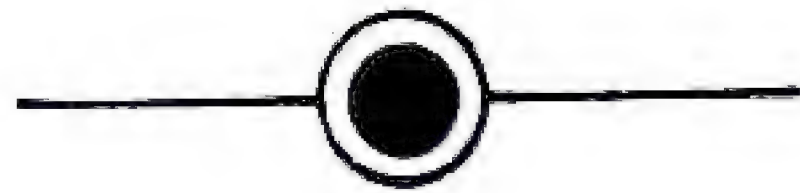
مکتوب ۳

بجنابِ عالی حضرت پیرو مرشد دامت برکاتہ

بندہ خاکسار عاجز زار عرض کرتا ہوں کہ یہ نیاز مند آنوالا شان کے ارشاد بمطابق
علوم کی تحصیل میں ہمہ تن مصروف ہوں۔

اس کے علاوہ اگر حضور چاہیں اور ارشاد ہو تو قرآن مجید کی منزل تلاوت روزانہ
کر لیا کروں۔ چونکہ پیرو مرشد کی اجازت و عنایت کے بغیر کوئی کام چن دیا نفع بخش
نہیں۔

لہذا گزارش ہے کہ تلاوت قرآن مجید کی مقدار اور اس سے متعلق طور طریقے
لکھ کر مجھے بھیجا دیجئے تاکہ اس پر عمل کیا جائے۔



جواب ۳

برخوردار از بعد سنون سلام واضح باد کہ تلاوت قرآن مجید ضروری ہے۔ سات دن میں ختم قرآن ہو تو زہے نصیب وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سُبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي (پارہ ۱۲ رکوع ۶) اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ اور اگر طاقت و استطاعت نہ ہو تو حسبِ توفیق حسبِ قدر چاہیں تلاوت کر لیا کریں جیسا کہ قرآن مجید خود ارشاد فرماتا ہے۔ فَأَقْرءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (پارہ ۲۹ رکوع ۱۲) جس قدر آسانی ہو پڑھو۔

تلاوت کے آداب :-

① غور و توجہ۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۹ رکوع ۱۲) جب قرآن پڑھا جائے اُسے غور سے سُنو اور خاموش رہو تاکہ فلاح پاؤ۔ — آیت پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ سُننے والا پڑھنے والے کا حکم رکھتا ہے۔ دونوں کو غور و توجہ لازمی ہے۔ سُننے والا خواہ اپنے آپ سے سُن رہا ہو یا کسی اور سے سُن رہا ہو۔

② محفل قرآن میں غمگین ہو کر بیٹھنا چاہیئے۔ ارشاد خداوندی ہے۔ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ۔ (پارہ ۱، ابتدا) اور جب سُنتے ہیں وہ جو رسول کی طرف اُترا تو اُن کی آنکھیں دیکھو کہ آنسوؤں سے اُبل رہی ہیں اس لئے کہ وہ حق کو پہچان گئے۔

③ قرآن مجید ایک عمیق سُمندر ہے اور ہزاروں لوگ اس میں ڈوب کر مر گئے لہذا خوف نگار رہتا ہے اور مشکل مقام ہے۔ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا (پارہ ۱ رکوع ۲) اللہ تعالیٰ بہتروں کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور بہتروں کو ہدایت دیتا

ہے۔
 (۴) کچھ لوگ قرآن مجید سے شفا پاتے ہیں۔ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ لِّ
 (پارہ ۱۵ رکوع ۹) اور ہم اُتارتے ہیں قرآن مجید میں سے وہ جو شفا ہے۔
 (۵) کچھ لوگ خراب ہو جاتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَیْهِمْ اَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ
 تُنْذِرْهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ (پارہ اول رکوع ۱) بیشک جن لوگوں نے کفر کیا برابر ہے۔ آپ
 انہیں ڈرائیں یا نہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

(۶) کبھی کبھار قرآن مجید پڑھنے سننے سے مرض بڑھ جاتا ہے۔ فَاِذَا هُمُ الْمُرْمٰ
 (۷) قرآن مجید میں ارشاد ہے لَوْنَزَلْنَا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرَاٰیْتُمْ خَاشِعًا
 مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشِیْتِ اللّٰهِ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ لَضُرِبَہَا لِلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ (پارہ ۲۱
 رکوع ۶) اگر ہم یہ قرآن کبھی پہاڑ پر اُتارتے تو تم ضرور اُسے دیکھتے چھٹا ہوا یا ش یا ش ہوا ہوا
 اللہ کے خوف سے اور یہ مثالیں لوگوں کے لئے ہم بیان کرتے ہیں تاکہ سوچیں۔
 قرآن مجید ہمہ تن گوش بن کر سننا اور پڑھنا چلہیٹے تاکہ اصحاب جناب رسالت
 صلی اللہ علیہ وسلم جیسا فائدہ پہنچے۔

قرآن مجید میں ارشاد ہے۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَذِکْرٍ لِّمَنْ كَانَ لَہٗ قَلْبٌ اَوْ اُنْقَسَ
 السَّمْعُ وَہُوَ شَہِیْدٌ (پارہ ۲۶ رکوع ۱۷) بیشک اس میں اسی کیلئے نصیحت ہے جو دل کھتا
 ہو یا کان لگاٹے اور متوجہ ہو۔

ابوہل اور ابی ہب کی طرح استماع نہ ہو کہ قرآن مجید عربی ادب ہے اور وہ بھی
 صرف قے کہانیاں۔ اسی طرح گمراہی میں پڑ سکتے۔ ہٰذَا اَسَاطِرُ الْاَوَّلِیْنَ یہ قرآن ہے
 لوگوں کی کہانیاں، مین۔ ایک اور جگہ ہے وَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَیْنَكَ وَبَیْنَ الَّذِیْنَ
 لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا وَجَعَلْنَا عَلٰی اُتُوْبِهِمْ اَلِیْتَآءًا اَنْ یَّفْقَهُوْہُ وَفِیْ اٰزَانِہُمْ
 وَقْرًا (پارہ ۱۵ رکوع ۵) اے محبوب تم نے قرآن مجید پڑھا ہم نے تم میں اور ان میں جو
 آخرت میں ایمان نہیں لاتے، ایک چھپا ہوا پردہ کر دیا اور ہم نے ان کے دلوں پر غنفلت
 کے پردے ڈال دیئے کہ اسے سمجھیں اور کانوں میں بوجھ۔

① تلاوت نہ اونچی آواز سے اور نہ نہایت دھیمی آواز میں ہو، میانہ روی افضل ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ جناب ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ، نہایت دھیمی آواز میں قرآن مجید پڑھا کرتے اور فرماتے میں جس سے مناجات کر رہا ہوں وہ کُسن رہا ہے اور حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ، بلند آواز میں تلاوت فرماتے وجہ یہ بیان کرتے کہ میں سوئے ہوئے غافل لوگوں کو بیدار کرنا چاہتا ہوں اور شیطان کو بھگانا چاہتا ہوں۔ اندریں حالات قرآن مجید نازل ہوتا ہے۔ وَلَا تَجْهَرُ بِصَدَاقِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَأُبَشِّخْ بَيْنَ ذَاكَ سَبِيلًا (پارہ ۱۵ رکوع ۱۲) اپنی نماز نہ بہت اونچی آواز سے پڑھو اور نہ بالکل آہستہ اور ان دونوں کے بیچ میں راستہ نکالو۔

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدیق تم اپنی آواز اونچی کر لو اور عمر کچھ آہستہ پڑھا کرو۔

آداب تلاوت درج مذکور کے علاوہ اور بھی بہت کچھ ہیں۔ تلاوت قرآن، آداب تلاوت کو ملحوظ رکھ کر ہو تو نفع دیتی ہے۔ جبکہ تلاوت قرآن افضل ترین عبادت شمار کی جاتی ہے اور مشائخ عظام کی کتب سے یہ استفادہ ہوتا ہے۔ الہی عاقبت محمود گردان۔ (یا اللہ انعام بخیر فرما)



مکتوب ۲

جنابِ عالی گذارش یہ ہے کہ حسب الارشادِ آں ذاتِ شرف آیاتِ بندہ نے علومِ ظاہری میں کمال حاصل کر لیا ہے، مگر اُردو و وظائف سے محروم رہا ہوں اور اپنے ہم عصر پیر بھائیوں کے کمالات اور تسبیح و مصلیٰ کے شغل دیکھ کر شرم سار ہوں۔ ازراہِ نوازش و کرم بخشی، کچھ وظائف، نوافل، ذکر و فکر اور مراقبہ وغیرہ کے طور طریقے اور اُن کی اجازت مرحمت فرمائیں۔ رہے سعادت، تاکہ اسطافِ کریمانہ سے دُوری نہ رہے۔



جواب ۴

برخوردار واضح و لائحہ باد کہ زندگی کا شمر علم باطن کا حصول ہے جو کہ عبارت ہے تصفیہ قلب سے اور وہ بجز ریاضت و عبادت اور اولیٰ صوم و صلوٰۃ اور حج و زکوٰۃ اور بغیر امداد شیخ کامل کے حاصل نہیں ہوتا۔

سے رستن ازیں پردہ کہ برجان تست

بے مدد پیر نہ امکان تست!

دل اور جان پر جو غفلت کا پردہ ہے اس سے نجات پانا شیخ کامل کی مدد کے بغیر

ممکن نہیں ہے۔

اگرچہ مشائخ عظام کی کتابیں رشد و ارشاد کا کام دیتی ہیں لیکن باطن کے دروازوں کے کھولنے اور تمام مشکلوں کے حل کرنے کیلئے چابی پیروں اور مرشدوں کی جانب سچی توجہ کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔ کتب مشائخ کا مطالعہ کر کے مقصد تحقیق کا حصول ناممکن نہیں مشکل ضرور ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ عبادت و ریاضت کی محبت دل میں رکھنا اور سچی ارادت کا راز دل کی زمین میں کاشت کرنا راہِ صواب ہے۔ اولوالالباب کا یہی مشورہ ہے اور قرآن ہمیشہ کے مطابق بھی یہی ہے۔

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي كَوَّنَا ثُمَّ اٰنِ رَبِّكَ عِبَادَتُكَ وَ اَوْرَ سَمَ كَا فَرْمَانِ هَے . وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (یاد ۱۰ رکوع ۲) اور میں نے بن اور آدمی صرف اس لئے پیدا کئے کہ میری عبادت کریں بعض مفسرین نے لِيَعْبُدُونِ کا معنی "لِيَعْرِفُونِ" یعنی میری پہچان رکھیں۔

لیکن مبتدویں کیلئے علم ظاہری کا حاصل کرنا ضروریاتِ دین میں سے ہے۔ لازم ہے کہ پہلے پہل کمر استقامت باندھ کر تمام تعلقاتِ دنیوی سے فراغت کر کے تھوڑے دنوں میں ضروری علمِ دین حاصل کر لیں اور گرانمایہ عمر ضائع نہ کریں۔ مثل مشہور ہے کہ گزرا ہوا پانی اور نکلا ہوا تیر واپس نہیں لایا جاسکتا۔ سیدنا سلیمان علیہ السلام کا ارشاد ہے اَعْظَمُ الْمَصَائِبِ فَوْتُ الْوَقْتِ بِلَا فَاِئِدَةٍ، بلا فائدہ وقت گزارنا اور اسے ضائع کرنا سب سے بڑی مصیبت ہے۔ لہذا علم حاصل کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کرنی چاہیئے۔

جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے۔

علم را برگزینایی تا نباشد شش خصال
حرص و لغر، فہم کامل جمع خاطر کل حال!
ہمت استاد مشفق سبق ہم باشد مدام
لفظ را تحقیق کردان تا شوی مرد کمال

علم حاصل کرنیوالے طالب علم میں چھ صفات پایا جانا ضروری ہیں۔ شوقِ مکمل سوچ سمجھ اور ہر طرح سے سکون و اطمینان، مہربان استاد کی توجہ قلبی، بلا ناغہ ہستی اور الفاظ کی تحقیق ہوتا کہ علم میں کمال حاصل ہو جائے۔

میرے عزیز! جب بفضلِ الہی مرحمت نامتناہی، علم ظاہری سے دینی مسائل اور اسلامی فضائل حاصل ہوں۔ حق و باطل کا امتیاز کرنے میں مہارت مل پائے تو پھر جس کام کیلئے لیاقت ہو اسی کام کو شروع کیا جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ آپ کے مطلب و مقصد میں بندگی کی طرف سے قطعاً بخل سے کام نہ لیا جائے گا مقصودِ ازیلی اور سعادتِ لم یزلی سے آپ کا جو نصیب ہے ضرور مل کر رہے گا۔

ہر چہ نصیب است تو مے رسد

ورنہ ستانی بستم مے رسد

جو کچھ نصیب ہو اسے ضرور مل پائے گا اگر کوئی اسے نہ لینا چاہے تو بالجبر والا کراہ دیا جائے۔

وظائف و نوافل فکر و ذکر مشائخِ چشت اہل بہشت ترتیب وار ذکر ہیں لیکن فی الحال

۱۔ پانچوں وقت ہر نماز کے بعد سبحان اللہ، الحمد للہ، ۳۳-۳۳ بار

اور اللہ اکبر ۳۲ بار خمس الاوقات پڑھے جائیں۔

۲۔ ہر نماز کے بعد پڑھا جائے آیت الکرسی ایک بار۔ آیت کریمہ وَمَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (پارہ ۲۸ رکوع ۱۷) سورۃ فاتحہ شریف ایک بار سورۃ اخلاص تین بار اور آخر میں دو شریف تین بار۔ آسمان کی طرف منہ کر کے دم کرو یا جائے۔ فوائد یہ ہیں حق تعالیٰ روح اس کی خود آپ قبض فرمائیں گے ملک الموت کا واسطہ نہ رہے گا۔ سکرات الموت سے آسانی ہوگی۔ قبر میں راحت اور روح قبض ہوتے ہی سیدھی جنت ملے گی۔ بالخصوص دنیا میں روزی فراخ ہوگی۔

۳۔ مغرب کی نماز باجماعت ادا کرنے کے بعد اوابین کی چھ رکعت، تین سلام سے پڑھی جائیں طریقہ یہ ہے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد تین تین دفعہ سورۃ اخلاص پڑھی جائے۔ اس کے بعد ایک دو گنا حفظ الایمان پڑھیں طریقہ یہ ہے کہ رکعت اول میں فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص سات بار اور سورۃ فلق ایک بار دوسری رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص سات بار اور سورۃ الناس ایک بار پڑھی جاوے بعد سلام سجدہ میں سر رکھ کر تین بار یہ دعا مانگیں (يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ثَبِّتْنِي عَلَى الْإِيْمَانِ)۔ یہ کافی ہے اگرچہ زیارت بہتر ہے۔



مکتوب ۵

جنابِ عالی گذارش خاکسار داعی فی العشی والابکار عاجز زاریہ ہے کہ نیاز مند تعلیم حاصل کرنے میں رات دن مصروف رہے مہربان استاد محترم کی شفقت کے طفیل مطالعہ سبق اور اس کی مضبوطی میسر رہے نہ ہے نصیب! مگر وجہ معاش خاطر خواہ حاصل نہ ہونے کے سبب، اس مسکین کا دل غمگین رہا کرتا ہے۔ سکون نہ ہے بلکہ پریشانی لاحق ہے اور پشیمانی بھی۔ دل ہی دل میں کہا کرتا ہوں زبان شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ وعلیٰ من لدیہ

کساں شہد نوشند و مرغِ دبرہ مرا روئے نان مے نہ بیند ترہ
خداوند روزی بحق مشغول پر اگندہ روزی پر اگندہ دل
لوگ شہد پیتے ہیں اور جھونا مرغ کھاتے ہیں اور میرے نصیب میں روٹی کیلئے
بہتری تک میسر نہ ہے۔ دولت مند ہر وقت اللہ کی یاد میں مشغول ہوتا ہے۔ مگر ایک
مسکین جس کا رزق پورا سورا ہو وہ پریشان حالت میں وقت پاس کئے جاتا ہے۔
غریب نواز مدد فرمائیے تاکہ بندہ کا رزق وسیع ہو اور فتوح الغیب کے دروازے
اس بندہ مسکین پر کھل جائیں۔ اور ساتھ ہی کم از کم اتنی ضرورت ہو کہ فقر و فاقہ کی فکر دل میں
نہ رہے زیادہ حد آداب۔

جواب ۵

برخوردار بعد از سلام خیریت انجام معلوم ہو اور ہوش کے کان سے سنو یقین کی آنکھوں سے دیکھو کہ عبادت و ریاضت کی بنیاد، توکل ہے جو کہ قرب الہی کے دروازہ کی کنجی اذعان و عرفان تک پہنچانیوالی ہے انتہا ولایت کے لئے کسوٹی ہے۔ توکل جب تک موجود نہ ہو کامل ایمان کا وجود ناممکن ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے فَتَوَكَّلُوا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ پس (اللہ پر) توکل کرو اگر تم ایمان دار ہو۔ توکل کا معنی ہے نفس کی تدبیروں سے کنارہ کشی کر لینا یعنی جمیع اسباب سے منہ پھیر لینا اور احکام خداوندی کے آگے تسلیم خم کر لینا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَقَالَ مُّوسٰى يٰۤاَقَوْمِ اِنَّ كُنْتُمْ اٰمِنْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوْا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ (پارہ ۱۱ رکوع ۱۲) موسیٰ کلیم علیہ السلام نے کہا اے میری قوم اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اس پر بھروسہ رکھو اگر تم مسلمان ہو۔ اے عزیز! توکل حصول ایمان کیلئے مشروط ہے اور دعا کی قبولیت کا دار و مدار توکل پر ہے۔ تفسیر بیضاوی شریف میں ہے فَقَالُوا عَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ (پارہ ۱۱ رکوع ۱۲) بولے ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ رکھا۔ الہی ہم کو ظالم لوگوں کیلئے آزمائش نہ بنا۔ فِیْہِ تَنْبِیْہٌ عَلٰی اَنَّہٗ عَلٰی الدَّاعِی اَنْ یُّقَدِّمَ التَّوکلَ لَیْکُوْنَ مَجَابًا۔ دعا کرنے والے پر لازم ہے کہ توکل کو دعا سے اولین مقام دے تاکہ دعا قبول ہو۔ (اللہ پر بھروسہ کرنا کمال ایمان کا مقتضایہ ہے)

مسلخ عظام توکل کو حاصل کرنے کیلئے بے حد کوشاں نظر آتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت بھی توکل کا حصول ہے تاکہ مکر غرور اور ریاسم و شہرت جیسے مذہوم عادات جڑ سے اکیڑویشے بجائیں۔ اللہ رب العالمین فرماتے ہیں وَاللّٰهُ الْغَنٰی وَاَنْتُمْ

الفقراء اللہ غنی ہے اور تم محتاج ہو (پارہ ۲۶ رکوع ۸) لازم ہے کہ اپنی مرادیں اللہ کے پیرو ہوں اور صرف اسی سے احتیاج رکھیں (دستور ہے) محتاج و فقیر، غنی کی طرف جاتا ہے اسی سے کچھ مل سکتا ہے، فقیر کی طرف توجہ کرنے میں کیلئے گا اور یہ بھی طے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کون غنی ہے۔ لہذا انسان اپنی تمام حاجات اسی کے پیرو کر دے تاکہ سب مرادیں برآویں۔ پس ہے۔ مَنْ لَدَا الْمُؤَلَّى فَلَدَا الْكُلَّ اللہ جس کا معاون ہو سب کچھ اسی کا ہوتا ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ توکل کے تین مدارج ہیں اولیٰ - اوسط اور اعلیٰ اولیٰ درجہ یہ ہے جیسا کہ شیر خوار بچہ صرف اور صرف اپنی ماں سے مطلب رکھتا ہے۔ اور بس طالب سلوک کو چاہیے کہ وہ تمام حاجات و مرادات سوائے اپنے رب کے اور کسی سے طلب نہ کرے۔ اوسط درجہ کی مثال غسل دینے والے کے ہاتھ میں میت کی سی ہے۔ جب تک غسل دینے والا نہ چاہے میت میں کوئی حرکت نہیں ہوتی طالب صادق اللہ تعالیٰ سے بھی کوئی مطالبہ نہ کرے اس سے جو ملے بسر و چشم قبول کر لے جیسا کہ سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا یحییٰ سَوَالِیْ عَلَمٌ بِحَالِیْ میرے حال سے اُس کا باخبر رہنا میرے سوال کیلئے کافی ہے۔

ارباب حاجتیم زبان سوال نیست - در حضرت کریم تمنا چہ حاجت است
ضرورت مند سہنی مگر خاموش ہیں اس کریم کے حضور آرزو کرنا ضروری نہیں (وہ بے مانگے دیتا ہے)۔

پہلے مرتبہ میں ثابت قدم رہنا لازم اور ضروری ہے دوسرے مرتبہ میں دوام ضروری نہیں ہے۔

اعلیٰ درجہ کا توکل یہ ہے کہ فنا و بقا کا مقام حاصل ہو یعنی جمیع ذرائع و وسائل کو چھوڑ کر صرف اللہ رب العالمین کا ہو رہنا توکل ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو توکل سے خاص لگاؤ تھا ہمیں بھی چاہیے کہ اسی صفت کو حسب استطاعت حاصل کیا جائے۔
رہے سعادت - سعدی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔

بر توکل گم بود فیروزیت ! حق دہد مانند مرغان روزیت
 مر ترا انکس کہ فسد ارجاں دہد غم مخور آخر کہ آب و نان دہد
 تا بکے چون مور باشی دانہ کش گم تو مروی فاقہ را مردانہ کش
 از خدا شاکر بود مرد فقیر ! گم دہد قوتش لب نان فطیر !

اگر تیرا اور رضا بچھونا، توکل بن جائے تو اللہ تعالیٰ تجھے پرندوں کی مانند روزی بہم
 پہنچائے گا۔ کل تک جس پاک ذات نے تجھے زندہ رکھا ہے۔ فکر نہ کیجئے روٹی پانی دنیا
 بھی اُسی کی ذمہ داری ہے۔ کیڑے مکوڑوں کی طرح کیسے کب تک آپ ودانہ میں سرگردانی ہوگی
 جو ان مرد ہو تو فقر و فاقہ سے ایک کر لو۔ اللہ تعالیٰ کا شکر کرتا رہتا ہے فقیر مرد خواہ اسے
 نان جویں تک میسر آئے یا نہ آئے۔ *وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَعَ الْهُدٰی۔*

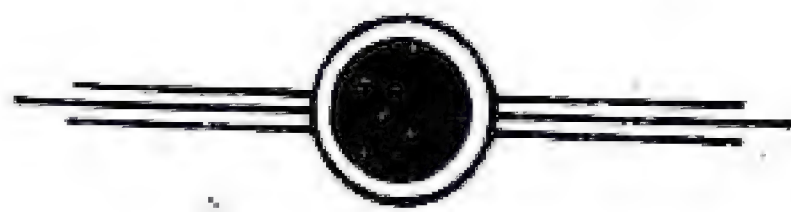
البتہ کشائش رزق کیلئے عمل لکھا جائے مداومت شرط ہے۔ فائدہ ہوگا۔ صبح کی
 نماز کے بعد *يَا مُفْتِحُ فَتِّحْ۔ يَا مُفْتِحُ فَتِّحْ۔ يَا مُسَيِّبُ سَيِّبْ يَا مُسَهِّلُ سَهِّلْ يَا مُتِمِّمُ*
تِمِّمُ بِالْخَيْرِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ۲۱ بار پڑھیں اور فجر کی سنت و فرض کے درمیان
 سورہ فاتحہ شریف *بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ* کی میم کو ملا کر ۴۱ بار پڑھیں۔ الہی
 عاقبت بالخیر والمہرت گردان۔

آمین ثم آمین



مکتوب ۶

جناب عالی مدظلہ العالی بندہ گنہگار احقر العباد عاجز عرض رساں ہے کہ بعض طلبہ بوجہ جہل و عناد فتنہ انگیز اور شرخیز واقع ہوئے ہیں اور گتار اُن کا کہنا ہے کہ "بیعت" بدعت ہے۔ پہلے زمانے میں اصحاب کرام جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف ایک مقصد پر بیعت ہوتے تھے کہ کافروں سے جہاد کیا جائے اور بس۔ اب جبکہ اندریں وقت "جہاد" نہیں رہا بیعت ختم شد۔ میرے محترم پیر و مرشد اس غلام بے دام کی بات لغو و اہی اور غیر معتبر سمجھ، مگر زیادہ مناسب ہے کہ ازراہ نوازش، اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث تحریر میں لائی جائے تاکہ آپ کے دامن سے وابستہ غلام محکم اور مستحکم ہوں اور دوسرے لوگ ان بدعتیہ لوگوں کی صحبت سے اجتناب کر کے صراطِ مستقیم پر آجائیں۔



جواب ۶

برخوردار بعد از سلام سنت خیر الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معلوم ہو کہ شیخ کامل کی بیعت کرنا جو کہ شیخ کے ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور ان سے عہد و پیمان باندھنے کا نام ہے ایک ایسی سعادت عظمیٰ اور نعمت قصویٰ ہے جو الٰہی پاک کے حضور پہنچ پانے کا بہترین وسیلہ اور خوبصورت ذریعہ ہے۔

اے برادر عزیز! یاد رکھنا چاہیے کہ وسیلہ کاملہ کے بغیر کوئی کام انجام کو نہیں پہنچ سکتا۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۶ رکوع ۱۰) اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور اس کی راہ میں جہاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ مثال کے طور پر ایک چھوٹی سی جیونیٹی اگر خانہ کعبہ کا طواف کرنا چاہے تو جس قدر بھی کوشش کرے اس کے لئے وہاں پہنچنا ممکن نہیں ہوگا اور اگر کسی بلند پرواز شہسباز کے قدم پکڑ لے تو ضرور اُسے خانہ کعبہ کی حاضری نصیب ہوگی۔ بہر کیف شیخ کامل کا واسن فیض میاں پکڑ لینا ضروری ہے جس کی گفتگو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو جیسی ہو اور جس کے افعال و احوال جناب رسول پاک کے افعال و احوال کے مطابق ہوں تاکہ اخروی سعادت اور اُس جہان کی نجات اور ترقی درجات کا وسیلہ بن جائے مَن يَسْلُكْ سَبِيلَ شَيْخِ فَتَيْخَةَ الشَّيْطَانِ يَعْنِي جَس كَامُرْشَدَنَ هُوَ اس كا شَيْخ شَيْطَانُ بْنُ جَالَمُ هُ۔

خواجگی بے پیر بون کا زنا داناں بود!

ہر کرا پیرے نباشد پیرا و شیطان بود

پیر و مرشد قبول کئے بغیر خواجہ بن جانا نادانی ہے جس کا پیر و مرشد نہ ہو اُس کا پیر

شیطان ہوتا ہے۔

اگر ان اوصاف سے متصف پیرِ کامل میسر نہ ہو تو اس کی تلاش و جستجو میں بے حد وجہ دکرے اور اس کے انتظار میں عمر گزارے۔ نماز کی انتظار میں بیٹھنے والے، نماز کا حکم رکھتے ہیں۔

بہر حال شیخِ کامل کے بغیر دین و دنیا کے کام نہیں بن پاتے خصوصاً جو سب سے اعلیٰ و اولیٰ مقصد و مطلب ہے کہ "خود اور خودی سے نجات پائے" یہ مقام اور مقصد اعلیٰ پیرِ کامل کی مدد کے بغیر قطعاً میسر نہیں آسکتا۔ مثنوی سے

رستن ازیں پر وہ کہ بر جان تست
بے مدد پیر نہ امکان تست!
پیدا کہ باشد شہہ کون و مکان
خواجہ داو و ستد و کن فکان!

جان و دل پر پڑے ہوئے غفلت والے پر وہ سے نجات پانا، شیخِ کامل کی مدد کے بغیر ناممکن ہے۔ پیر کون ہے؟ کون و مکان کا بادشاہ اور کن فکان کی داو و دہش یعنی (عطا) کا حاکم ہوتا ہے۔

کتاب "ارشاد العاشقین" وغیرہ کتب میں امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس وقت جبریل علیہ السلام آیتِ کریمہ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا (پارہ ۶ رکوع ۵)

(آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دینِ کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو بطور دین پسند کیا۔) کو بارگاہِ ربِّ العزت سے لے کر رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو تمام اصحابِ کرام اس کو سن کر بہت زیادہ خوش اور مسرور ہوئے (کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے ہمارے دین کو مکمل کر دیا اور اپنی معرفت اور توحید کو پورا کر دیا اور ہمارے دین پر کہ اسلام ہے راضی ہوا۔) سب خوش تھے اور شکر ادا کر رہے تھے مگر حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ

غمگین ہو کر زار و قطار رونے لگے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے پوچھا اے ابو بکر! آج تو خوشی اور شادی کا دن ہے کہ ہمارا دین کمال کو پہنچا اور اللہ تعالیٰ اسلام کے باعث ہم پر خوش ہو گیا۔ ایسے دن غمگین اور محزون ہونے کی کیا ضرورت؟ حضرت ابو بکر صدیقؓ مزید زار و قطار روئے اور فرمایا کہ مجھے اس آیت قرآنی سے فراق یار کی بُرائی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے دین کو کامل اور نعمت کو تمام کرنے کی خاطر بھیجا تھا۔ جب ہمارے دین کو کامل کر دیا گیا۔ اور معرفت و توحید کی نعمتیں ہمیں عطا فرمادی گئیں تو اب اللہ تعالیٰ انہیں ہم میں صورت حیات نبویہ کے ساتھ نہ رکھے۔ اس لئے کہ ہر کمال کو زوال اور تمام کو نقصان آنا لازم ہے چنانچہ جب درخت کا میوہ پھٹنے کو آئے تو خوشہ چین اسے زمین پر لار کھتا ہے اور پہلی کے چاند سے چودھویں کا بدر منیر بن جالم ہے تو ہر روز نقصان کی طرف بڑھتا ہے اور آخر کار محاق میں پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے اسی طرح جب دین متین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کمال کو پہنچ گیا تو غالب گمان یہ ہے کہ قریب ایام میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ملک قدیم کی طرف رخت سفر باندھ لیں گے۔ حیراں ہوں کہ ان کے بعد ہمارا کیا حال ہوگا۔ آیت کے نزول کے بعد جناب احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین صرف اسی دن یا اکیاسی دن اس دنیا میں بقید حیات رہے۔ سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی وفات مبارکہ سے پہلے حضرت جبرائیل علیہ السلام حضور پاکؐ کی خدمت میں آیت مبارکہ، مَخْلِقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَعَجَّلَ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ فَتَحَّا قَرِيْبًا (پارہ ۲۶ رکوع ۱۱)

(تم اپنے سروں کے بال منڈواتے اور ترشواتے ہوتے بے خوف ہو تو اس نے جان لیا جو تمہیں معلوم نہیں تو اس سے پہلے، ایک نزدیک آنوالی فتح رکھی، اور چار ٹوپیاں بہشت سے لے کر حاضر ہو گئے۔

ایک گوشہ۔ دو گوشہ۔ تین گوشہ اور چار گوشہ والی

ایک ترکی۔ دو ترکی۔ سہ ترکی اور چار ترکی اور عرض کیا کہ یہ چاروں ٹوپیاں سر مبارک پر

رکھیں پھر جسے چاہیں عطا کر دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مخلوق ہونے کا واقعہ مشہور ہے۔ چنانچہ شیخ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف "قوة العافین" میں فرماتے ہیں کہ سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے بال تراش لئے اور وہ چاروں ٹوبریاں (باری باری) سر اقدس پر رکھیں اور اس کے بعد کلاہ یک ترکی حضرت ابو بکرؓ کو عنایت فرمائی اور تبخیر بلند فرمائی اور کلاہ دو ترکی حضرت عمرؓ کا سر مونڈ کر ان کے سر پر رکھ دی، تبخیر بلند کی، کلاہ سہ ترکی حضرت عثمان غنیؓ اور کلاہ چار ترکی حضرت علی المرتضیٰؓ کے سر مونڈ کر ان کے سر پر رکھ دی اور تبخیر بلند کی

بعد ازاں ان تمام اصحاب کو آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ہاتھ مبارک پر بیعت فرمایا۔ چونکہ چار پیر اور چار تبخیر کی کہاوت ہے اسلئے واضح ہو کہ چاروں اصحاب کرام میں سے ایک ایک فرد، صاحب کلاہ خلیفہ کامل اور ولی مکمل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ارشاد فرمایا چاروں بَارِئِهِمْ اِتَّسَدَّيْتُمْ اِهْتَدَيْتُمْ کا مرتبہ رکھتے تھے رضوان اللہ علیہم اصحاب کرام میں سے جس جس کی پیروی کرو گے ہدایت پالو گے۔

(نوٹ درج بالا واقعہ بیعت و کلاہ پوشی) ارشاد السالکین مصنفہ شیخ فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ اور ملفوظات خواجہ شیخ نظام الدین اولیاء میں پایا جاتا ہے ترجمہ) منقول ہے کہ جب نبی پاک صاحب ہولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفار کی جنگ میں مغلوب ہو کر کسی ایک مقام میں فروکش ہوئے تو حضرت امیہ رضی اللہ عنہ چار ہزار سواروں سمیت لشکر کفار سے علیحدہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آداب بجالایا اور ہاتھ باندھے عرض کی مجھے حلقہ اسلام میں داخل فرمایا جائے۔ رحمۃ اللعالمین نے اسے گلے لگایا اور اپنے قریب بٹھا دیا مگر اصحاب کرام نے باہم صلاح و مشورہ کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ امیہ کے ایمان و اسلام پر اعتماد نہ کیا جائے شاید وہ ہوکہ دے جائے دغا باز ہے۔ اسے لشکر اسلام سے علیحدہ کر دیا جائے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا امیہ صحیح اسلام لایا ہے صحابہ نے از روئے مصلحت یہ بات قبول نہ کی آخر اپنے یاروں کی پاس خاطر مطلوب تھی اسی مصلحت کی بناء پر حضور نے امیہ کو آبدیدہ

حالت کے باوجود علیؑ کو دیا اور حکم دیا کہ امیہ ہمارے شکر سے علیؑ رہے۔ امیہ علیؑ کی حالت کا حکم سن کر اپنے آپ میں نہ رہا روتے ہوئے عرض کی صبح سویرے کل کے دن میرا سچ جھوٹ ظاہر ہو جائے گا جیسا کہ آپ کو معلوم رہے کہ میں سچا دل لے کر آپ کے حضور آیا تھا میرے دل میں کچھ بگاڑ نہیں رہے۔ اثناء گفتگو میں سیدنا جبرائیل علیہ السلام آیت مبارکہ لے کر حاضر ہو گئے۔ اِنَّ الدِّينَ يُبَآئِعُوكَ اِنَّمَا يُبَآئِعُوكَ اللّٰهُ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَاِنَّمَا يَنْتَكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَمَنْ اَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ فَاِنَّمَا يَفْعَلُ فَاَجْرًا عَظِيْمًا (پارہ ۲۶ رکوع ۹) وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے تو جس نے عہد توڑا اس نے اپنے بُرے عہد کو توڑا اور جس نے پورا کیا وہ عہد جو اس نے اللہ تعالیٰ سے کیا تو بہت جلد اللہ اسے بڑا ثواب دے گا۔

اور جبرائیل علیہ السلام نے عرض کی اے اللہ کے رسول امیہ سچا ہے جھوٹا نہیں تب رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ کا ہاتھ پکڑ کر اسے بیعت فرمایا اور ٹوپی عطا کر دی۔ تمام ساتھ بیٹھے اصحاب نے عرض کی کہ ہمیں بھی بیعت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا مدت ہوئی کہ تم تو حلقہ بیعت میں داخل ہو چکے ہو۔ اصحاب نے عرض کیا کہ پہلے وقت میں صرف "مضاف" کی صورت میں بیعت کا حکم آیا تھا اس وقت کہ دست بیعت کا حکم آیا ہے نوازش فرمائیے اور ہمیں بھی از سر نو دست بیعت فرمائیے۔ پاک نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے از سر نو سب اصحاب کو نئی بیعت سے عزت یاب کیا اور حکم دیا کہ تم اپنے بعد آئینوالوں کو بیعت کیا کرو تاکہ یہ سلسلہ قائم دائم رہے۔

بہت سی احادیث جو اس بارے میں وارد ہیں ان میں سے ایک یہ حدیث بھی ہے جسے ذخیرۃ المشائخ میں بروایت ابی ہریرہ اور عائشہ صدیقہ روایت کیا گیا ہے کہ جب سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم اس دار فانی سے دار باقی کو تشریف لے گئے خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم لوگوں کو دعوت اسلام دیتے رہے اور جب نبوت و خلافت کے دونوں بہترین دور اختتام کو پہنچے اور خلفائے راشدین بھی شربت فنا نوش جان کر کے

دارالبقا کو دھار گئے تو بعدہ اصحاب کرامؓ نے لوگوں کو کفر سے نکال کر اسلام میں داخل کرنے اور اسلام کی دعوت دینے کا یہ سلسلہ جاری رکھا جب دو قرن اسی طرح گزر گئے اور صحابہ کرامؓ نے شربت فنا چکھ لیا اور بہشت میں جا پہنچے تو چونکہ تمام صحابہ کرامؓ براہِ راست نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سندِ ہدایت رکھتے تھے اور انہوں نے دعوتِ اسلام کا رشتہ ہاتھ سے جانے نہیں دیا تھا اس لئے جب ان حضرات نے اپنی حیاتِ ظاہری پر موت کا حجاب ڈال لیا تو پھر علمائے تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین باصدق وصف اتفاق کر کے لفظاً و معنی یہ بات تسلیم کر گئے کہ بموجب اصحابی کالتیم بائیم اقصیتیم اقصیتیم (یعنی میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں تم جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے) اصحاب کرامؓ تو بظاہر نظروں سے گئے کہ ہم ان کی پیروی کریں دستِ بیعت ہوں جیسا کہ بعد رسول کریمؐ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ ترتیب وار خلافت پر بیٹھے کیونکہ یہی چاروں ہی اس کا حق رکھتے تھے کہ رسولِ خدا کی مسندِ خلافت پر یکے بعد دیگرے بیٹھے چونکہ مولیٰ علی رضی اللہ عنہ پر خلافت ختم ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایسے قائم مقام سجادہ نشین کی جستجو اور تلاش جاری رکھی جو کہ خلقِ خدا کی رہنمائی کر پائے تو حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو جناب امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا خلیفہ موزوں پایا علمائے تابعین اور مادیانِ دین متین میں سے ہر ایک نے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو مرجع بنالیا۔ اور ان کے دستِ حق پرست پر بیعت ہونے لگے۔ بہر کیف پیری مریدی اور بیعت یعنی ایک دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور عہد باندھنے کا سلسلہ اس روز سے ظاہر ہوا۔

ورنہ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے مبارک دور میں پیری مریدی کی صرف یہی ایک صورت تھی کہ باہم مل بیٹھنا اور ایک دوسرے سے محبت رکھنا اور استفادہ کرنا (چونکہ اصحابِ صحبتِ نبویؐ کی وجہ سے نورانی دل رکھتے تھے اور آپ کے حضور میں متادب بن چکے تھے۔ لہذا بیعت مروجہ کی ضرورت نہ تھی) اسی وجہ سے پیری و مریدی کے تمام چودہ سلسلے حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ سے پیدا ہوئے ہکذا فی کتب المشائخ

فائدہ :- پیری و مریدی کے ثبوت میں (زمانہ نبوت و خلافت اور تبع تابعین وغیرہم) میں آیاتِ قرآنیہ احادیثِ نبویہ اور اقوالِ قدسینہ ایک ایسی مستحکم اور قطعی اصل و بنیاد ہیں جسے

مضبوط اور سیسر پلائی دیوار کہا جائے اس میں کسی منکر کو انکار کی گنجائش نہیں۔ آیاتِ احادیث اور اقوال قدسیہ درج ذیل ہیں۔

آیاتِ قرآنیہ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۶ رکوع ۱۰) اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور اس کی راہ میں جہاد کرو اس امید پر کہ فلاح پاؤ۔

آیتِ مقدسیہ "الوسیلہ" سے مراد مُرشدِ کامل سے بیعت ہونا ہے۔

مورسکین ہوس داشت کہ در کعبہ رود

دست در پائے کجوتر زد و ناگاہ رسید!

مسکین جیونٹی کو حاجی صاحب بننے کا شوق چرایا کجوتر کے پاؤں پکڑ لئے اور اچانک

خانہ کعبہ جا حاضر ہوئی۔ آیتِ قرآن ہے : مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ فَمَنْ تَوَلَّى فَمَا

ارسلناك عليهم حفظاً (پارہ ۵ رکوع ۸) جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کا

حکم مانا اور جس نے منہ پھیرا تو ہم نے تمہیں ان کے بچلے کو نہیں بھیجا۔

بحر الحقائق میں ہے کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم وصف فنا فی اللہ بقابا اللہ سے

موصوف تھے پس جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم مقام ہو گا وہ گویا اللہ تعالیٰ سے قائم

اور یقیناً خلیفہ اللہ ہو گا۔ ثابت ہوا کہ خلافت نبوی کریم اور آپ کے متبعین صاحبانِ کرامت کا

حق ہے جیسا کہ خود اللہ رب العزت فرماتے ہیں وَمَا رَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى،

(پارہ ۹ رکوع ۱۶) اور اے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی وہ تم نے نہ پھینکی تھی میں اللہ نے

پھینکی تھی۔ اور دوسرے مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے : إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ

اللَّهَ (پارہ ۲۶ رکوع ۹) وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں۔

لہذا ضروری ہے کہ کسی مردِ عارفِ کامل کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیا جائے کیونکہ باطن و

ظاہر تمام مشکلوں کے حل کرنے اور معرفت و معنی (باطن) کے دروازوں کے کھولنے کی کنجی،

پیرانِ کرام اور مُرشدوں کی جانب سچی توجہ کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

چوں تہی گشت از خود پُرسدزد دوست بیشکے فرمان این، فرمان اوست !
 مارمیت فاش گوید بر ملا ! کہ نیکندی تو، انگندیم ما
 تو دہ انگندن نہ جز آلتے فعل فاعل را بود بے علتے !
 عقل اینجا را ندارد وہم نیز چشم بکشالب فرو بندائے عزیز

جب کوئی شخص اپنے آپ سے خالی ہو کر اپنے اندر دوست (حقیقی) کو بسالے۔ پھر اس میں شک ہی نہیں رہتا کہ اس شخص کا حکم، حکم خدا بن جائے۔ دلیل چاہیئے تو مارمیت اور میت و کن اللہ رمی سے صاف اور کھلم کھلا یہ چلتا ہے کہ اے پیارے محبوب تو نے نہیں پھینکا ہم نے پھینکا ہے۔ (قرب فرائض کے مقام پر فائز ہو کر) تم مٹی پھینکتے وقت صرف آلہ تھے۔ فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور فعل کی نسبت، بے شبہ اور یقیناً فاعل کی طرف ہوتی ہے۔ یہی عقل وہم۔ یہ لب بام رہ کر کچھ بھی راہ نہیں پاسکتی لہذا زبان بند کر کے آنکھ کھولو۔ سب کچھ نظر آجائے گا۔

وہ لوگ جو..... اہل اللہ کے انکاری اور انہیں اپنی مثل جانتے ہیں یہ سراسر جہالت اور محض باطل ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا ذَرَاكَ إِلَّا اتَّبَعَكَ الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ (پارہ ۱۲ رکوع ۳)

تو نوح علیہ السلام کی قوم کے سردار جو کافر بنوئے تھے، بولے ہم تو تمہیں اپنے ہی جیسا آدمی دیکھتے ہیں، ہم نہیں دیکھتے کہ تمہاری پیروی کس نے کی مگر ہمارے کہینوں نے، سرسری نظر سے اور ہم تم میں اپنے اوپر کوئی بڑائی نہیں پاتے بلکہ ہم تمہیں جھوٹا خیال کرتے ہیں۔ اور وہ حقیقتِ انسانی کو سمجھنے سے قاصر رہے۔

ہمیری! انبیاء مہدا شتند ! اولیا را، بچو خود پنداشتند
 گفت اینکہ بالشر ایشان بشر ماوالیشان بستہ خوابیم و خور
 این نہ دانستند ایشان از عملی ہست فرقی در میان بے انتہا
 بردوگون ز نور خور و از یک محل زیں یکے شد زہروزاں دیگر عمل

ہر دو گوں آہو گیاه خوردند و آب زان یکے شد خون و دیگر مشک ناب
 آن دو نے خوردند از یک آب و خور این یکے خالی و دیگر پر شکر؛
 صد ہزار ان این چنینی شباه ہیں فرق شان ہفتا و سالہ راہ ہیں
 لوگوں نے انبیاء علیہم کو اپنے برابر اور اولیاء کو اپنی ہی مثل جان لیا۔ اور کہا تم اور
 وہ (نبی و ولی) سبھی لوگ آدمی ہیں اور کھانے پینے کے پابند ہیں مگر دل کے اندھے تھے انہیں
 فرق نظر نہ آسکا۔ غور کیجئے! دونو مکھیاں ایک ہی پھل پھول کھایا کرتی ہیں مگر ایک مکھی میں زیر اور
 دوسری مکھی میں شہد پیدا ہوتا ہے۔ دونو ہرن ہیں کھانا بنایا ایک ہے مگر ایک میں خون بنا اور
 دوسرے میں خالص مشک۔ دونو زمرل یعنی گنتوں کا خورد و نوش واحد ہے (مگر اللہ کی
 قدرت دیکھیے) کہ ایک بانس کی شکل بن کر اندر سے خالی رہا اور دوسرا شکر اور چینی سے
 بھرا ہوا ہے۔

اے برادر ہزاروں ہم شکل اور ہم صورت! اشیاء موجود ہیں لیکن ان کے درمیان ہزاروں
 سال کی راہ کا فرق پایا جاتا ہے۔ (اللہ مجھ دے آمین)
 احادیث مبارکہ :-

۱۔ مَنْ لَا شَيْخَ لَهُ فَشَيْخُهُ الشَّيْطَانُ

جس کا مرشد نہیں اس کا پیر شیطان ہے۔

۲۔ حضور نے فرمایا: الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ (جامع صغیر ص ۴۳)

شیخ اپنی قوم میں ایسے ہے جیسے نبی اپنی امت میں ہوتا ہے۔

۳۔ عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَئِيلَ

میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کی مانند ہیں ان کے علاوہ بہت

سی احادیث موجود ہیں۔

ان احادیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ پیر لینا اور مرید ہونا طریقت میں فرض اور
 شریعت میں سنت ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ کابل و جابل کی صحبت و دوستی اور بد مذہب و بد مشرب کے ساتھ

بل جُل کر رہنے اور اس سے ربط و تعلق سے پُرہیز ضروری ہے۔ ورنہ عمر گرا نما یہ کا ضیاع ہی ضیاع ہوگا اس لئے کہ پیرانِ عظام کا ذکر ایمان کو تازہ کرتا ہے اور ان کے حالات کا مطالعہ، مریدین کے ایمان پر تجبلی ڈالنے میں اکیر ہے۔

نیز اہل سنت و جماعت میں سے کسی کامل محترم محترم استاد کے سامنے زانو سے تلمیذ حصولِ تعلیم کے لئے تہہ کئے جائیں۔ عقائد میں افراط و تفریط سے دُور رہیں۔ اللہ و رسول کے حضور، مقبول و پسندیدہ ہونے کے لئے ضروری ہے کہ بُری عادات اور خراب اخلاق سے دامن بچایا جائے جیاتِ دنیوی کا کیا بھروسہ؟ کیونکہ زندگی کی دیوار بے بنیاد ہے۔ جب عُمر کا پیمانہ اجل کے ہاتھوں ٹوٹ جاتا ہے تو تاخیر کئے بغیر بہت جلد، کمرِ تہمت باندھ کر ارادت و عقیدت کے کوچہ میں آجلیئے اور کسی کامل پیر کا ہاتھ پکڑ لیٹے اور مرید ہو جلیئے تاکہ یہ بیعت، اخروی سعادتوں اور اس کی نجات اور ترقی کا وسیلہ بن جائے۔ والسلام

ترجمہ: پیر را بگنیزن کہ بے پیر این سفر

ہست بس پر آفت و خوف و خطر

ترجمہ: مُرشد کامل کا دامن پکڑ کیونکہ مُرشد کے بغیر یہ سفر بہت آفت زدہ اور خوف و خطر سے پُر ہے



مکتوب ۵

جناب عالی دام ظلکم ابدًا۔

خواص و عوام میں جو وہ سلسلوں کا ذکر مشہور و معروف ہے بعض لوگ انکاری ہیں اور کچھ لوگ ان کے متعلق اعتقاد راسخ اور اقرار صادق رکھتے ہیں مگر دونوں طرف افراط و تفریط پایا جاتا ہے انوالہ شان کے معتقدین میں سے چند غلام، اس ناجیز سے بحد تقاضا اور بے پناہ تمنائے کر حاضر ہوتے کہ آنجناب مدظلہ العالی سے جو حکم اس مسئلہ کے بارے ہو گا ہم سب خدمتگار اس عقیدہ پر خیم کر دیں گے اور آپ کے اعتقاد کو سند قرار دیں گے۔ غریب نواز! آپ جیسی قدسی صفات ذاتِ بابرکات کیلئے یہ جسارت و تکلف نامناسب ہی مگر بقضائے _____ ”کو مھاتے تو مارا کرو گستاخ“ عرض ہے کہ اس بارے میں جو کچھ تحقیق ہو زیب تحریر فرمائیے تاکہ ہم لوگ در طرہ اختلاف سے نکل کر ساحل اتفاق پر آجائیں۔



جواب ۵

برخوردار اَطال اللہ عمرہ بعد از سلام سنت خیر الانام۔

مشائخ عظام و پیران کرام کی تصنیفات و تالیفات میں مسائل مذکورہ نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کر دیتے گئے ہیں تحقیق و تفصیل مطلوب ہو تو ان کی کتابوں کا مطالعہ کیا جلتے بندہ درویش بھی کسی قدر شرت نمونہ خر و خرے تحریر کر کے ارسال کئے دیتا ہوں۔

حجتہ السالکین اور مطلوب الطالبین میں خواجہ مودود چشتی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ حضرت حسن بصریؒ کا آخری وقت آپہنچا تو دو شخص خلافت لے کر فیض یاب ہوئے۔ عبد الواحد بن زید رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے خواجہ حبیب عجمی رحمۃ اللہ علیہ اور یہ دونوں جناب، ولایت کشف اور مشاہدہ والے تھے۔ چودہ خاندانوں کا ظہور ان دونوں سے ہوا۔ صورت تفصیل یوں ہے۔ پانچ خاندان حضرت خواجہ عبد الواحد بن زید رحمۃ اللہ علیہ سے ظہور پذیر ہوئے اور نو خاندان حبیب عجمی رحمۃ اللہ علیہ سے ظہور یاب ہوئے۔

خواجہ عبد الواحد بن زید کے پانچ خاندان

① خاندان زیدیان۔ یہ پانچ افراد ہیں جو کہ حضرت عبد اللہ بن عوف کی اولاد میں

سے ہیں۔ قرآن و حدیث کے حافظ اور علم و کمال میں مکمل قدرت رکھتے تھے حضرت خواجہ عبد الواحد بن زید رضی اللہ عنہ سے سچی ارادت کے ساتھ مرید ہوئے تھے اپنے آباؤ اجداد سے نسبت ترک کر کے خواجہ مذکور سے خلافت حاصل کی۔

روش اور طریق یہ ہے کہ اول قرآن مجید حفظ کر کے علم و ادب میں درجہ کمال حاصل کر لیتے ہیں ریاضت و مجاہدہ اور خلوت بیابان و صحرا میں اختیار کیا کرتے ہیں تین چار پانچ

دن تک متواتر روزہ رکھا کرتے ہیں۔ افطار روزہ، جنگلی میوہ یا بیابانی بیزہ سے کیا کرتے ہیں کسی حیوان کی جان نہیں لیتے۔ یہاں تک کہ جوئیں بھی اپنے کپڑوں میں سے باہر پھینک دینا ناپسند کرتے ہیں۔ ناگ اور چھو کو بھی قتل نہیں کرتے۔ ہمیشہ مشغول باخدا رہتے ہیں خیرتوں کے پتوں کی چادر بنا کر پہن لیتے ہیں۔ سلیم القلب ہوتے ہیں اگر کوئی شخص بچہ کھرا نہیں اپنا غلام بنائے تو بلا انکار ان کی خدمت کئے دیتے ہیں اگر انہیں بازار میں (بصورت غلام) بیچ دیا جائے تو پک جاتے ہیں اور کسی کا عیب دل میں نہیں رکھتے جب کوئی شخص ان کے سلسلے میں مرید ہوتا ہے تو اسے درج بالا روش کا حکم دیا جاتا ہے۔ مریدین درج بالا روش و طریق قبول کر لیتے ہیں تو ان کے حضور مقبول و منظور ہیں ورنہ مردود کر دیئے جاتے ہیں چنانچہ اس خانوادہ کے مریدین میں یہی طریق چلا آ رہا ہے۔

(۲) خانوادہ عباسیاں :- فضیل بن عیاض سے منسوب ہے شیخ صاحب بھی

خواجہ عبدالواحد بن زید سے خلافت یافتہ اور آپ کے مرید ہیں۔
روش اور طریق یہ ہے کہ ہمیشہ تنہا اور مجرد زندگی گزارتے ہیں نہ بیوی نہ بچے اور نہ گھر ہمیشہ سفر میں رہا کرتے ہیں نیا کپڑا بالکل زیب تن نہیں کرتے راہ میں مل جانے والے پرانے پٹڑے کا خرقہ بنا کر پہن لیتے ہیں۔ بغیر مانگے جو چیز مل جائے بخوشی کھا لیتے ہیں ورنہ فاقہ میں مست رہتے ہیں۔ ساری رات صبح تک جاگ جاگ کر گزار لیتے ہیں۔ اکثر و بیشتر پارہنہ رہا کرتے ہیں تین دن کا روزہ رکھتے ہیں اور افطار مہمانوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ لوگوں سے میل جول بالکل نہیں رکھتے جو شخص اس روش کو قبول کرے مرید ہوتا ہے اس پر نظر عنایت کیا کرتے ہیں اور ایسا مرید بھی صاحب دروہن جاتا ہے۔

(۳) خانوادہ ادھمیاں :- سلطان ابراہیم بن ادھم سے نسبت ہے جو سلطان

ابراہیم بن ادھم علیہ الرحمۃ تک پہنچا ہے حضرت ابراہیم بن ادھم نے چار میر کا خرقہ کیا ہوا تھا۔ آپ نے جب وہ خرقہ اپنے مرید کو بخشا اور اسے پہنایا تو مرید نے خود کو ادھی مشہور کیا۔

اورد اپنے آباؤ اجداد کی نسبت کو ترک کر دیا۔ اس سلسلہ میں جب کسی کو خرقہ پہنایا جاتا ہے تو وہ مرید اپنے آباؤ اجداد کے نسب و حسب کو چھوڑ کر اپنے آپ کو ادھی کہلاتے ہیں۔

اس سلسلے کے لوگوں کی روش اور طرز بود و باش یہ کہ مجرد زندگی گزارتے ہیں گوڈری پہنتے ہیں مفروضہ میں ذکر جہری ان کا محبوب مشغلہ ہوتا ہے اور لالچ نام کو نہیں ہوتا بلا طلب جو مسخرات مل پڑے وہ فقراء میں تقسیم کر دیتے ہیں اور فقراء کے طفیل ان پر جو مسخرات ہوتی ہیں اس میں سے قوت لایوت فقراء کے ساتھ کھاتے ہیں، اہل دنیا سے قطعاً لا تعلق ہوتے ہیں اور ان کے خانوادہ کے مریدین تارک الدنیا ہوتے ہیں اور وہ نفس امارہ کو اپنا مطیع بناتے ہیں۔

④ خانوادہ ہبیریان - ان کا شیخ ہبیرۃ البصری سے تعلق ہوتا ہے۔

روش و طریق یہ ہے شہر میں رہیں تو گھر بنا لیتے ہیں جنگل میں ہوں تو مجرد زندگی بسر کرتے ہیں جنگل کا بنزہ اور گھاس کھاتے ہیں کھانے میں نمک نہیں ڈالتے دل بالکل صاف تھرا رکھتے ہیں شب و روز وضو پر ہمیشگی رکھتے ہیں اور نماز نہایت حضور قلب سے ادا کرتے ہیں کبھی بے نذر و نیاز قبول نہیں کرتے تین چار روز بعد روزہ جنگلی میوہ یا بیابانی سبزی سے افطار کرتے ہیں ان کے دل ربانی انوار سے روشن ہوتے ہیں جو شخص ان کا مرید ہو جاتا ہے وہ بھی روش اختیار کرتا ہے۔

⑤ خانوادہ چشتیاں - یہ سلسلہ حضرت خواجہ ممشاد علودنیوری رحمۃ اللہ علیہ

کی معرفت شیخ المشائخ حضرت خواجہ ابواسحاق شامی چشتی تک جاملے ہے خواجہ ابواسحاق علیہ الرحمۃ چشت سے تشریف لاکر بغداد شریف میں شیخ ممشاد علودنیوری رحمۃ اللہ علیہ کے مرید ہوئے۔ آپ نے فرمایا تم خواجہ خواجگان چشت ہو اور خواجگان چشت کا دین و اسلام آپ سے وابستہ ہے چنانچہ خواجہ ابواسحاق کو خرقہ و خلافت عنایت کر کے انہیں واپس چشت روانہ کر دیا۔ اس دن سے درج ذیل مشائخ کو خواجگان چشت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

خواجہ ابواسحاق - خواجہ ابوالاحمد - خواجہ ابوالمجدد - خواجہ ناصر الدین ابویوسف خواجہ قطب الدین مودود چشتی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جو شخص بھی ان کا مرید ہوتا ہے وہ انکی روش اور طریقہ اختیار کرتا ہے

اور ان حضرات کی روش و طریق یہ ہے کہ شہر میں ہوں یا گاؤں میں گھر بناتے ہیں اور جہاں کہیں رہیں مخلوق خدا کو اللہ پاک کے حضور بلاتے ہیں ہر وقت ریاضت عبادت اور مجاہدے کی کوشش کرتے اور با خدا مشغول رہا کرتے ہیں۔ فقر و فاقہ اپناتے ہیں فقراء، غریبا اور مساکین کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا رہتا ہے۔ کھانا بھی فقراء کے ساتھ مل کر کھایا کرتے ہیں۔ محفل سماع اور اہل سماع سے سچا پیار کرتے ہیں اپنے مشائخ کرام کا عرس کیا کرتے ہیں۔ فقیروں کی بہت تعظیم کرتے ہیں۔ فقیروں کے بالمقابل امیروں کی طرف کم میلان ہوتا ہے۔ غریبا اور فقرا کے ہاتھ خود دے دیتے ہیں اور لنگر خود اپنے ہاتھ سے تقسیم کرتے ہیں اور خود کھاتے ہیں صدق دل اور پختہ ارادت لے کر جو شخص ان سے بیعت ہوا نہیں خداوند تعالیٰ سے ملا دیتے ہیں دنیا کی محبت ان کے دل سے جاتی رہتی ہے۔ اسی لئے ضروری ہے کہ سب سے اول اپنے آپ کو رذائل اور بد خصال سے صاف ستھرا کر کے اس کے بعد اس سلسلہ میں بیعت ہو تاکہ ان کی نظر عنایت اور توجہ باطنی ہوتی ہی "اہل اللہ" بن جائے اور آنکھوں کے سامنے سے تمام حجابات ہٹ جائیں مطلوب و مقصود تک رسائی باسانی حاصل ہو۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

"خواجہ حبیب عجمی رحمۃ اللہ علیہ اور انکے نو خالواتے"

① حبیبیان :- جو حضرت عبدالرحمن بن عوف کے بھائیوں کی اولاد میں سے ہیں۔ یہ دو بھائی تھے اور وہ دونوں نہایت متقی اور زبردست صالح اور بے پناہ علم رکھنے والے تھے۔ وہ جب خواجہ حبیب عجمی کے مرید ہوئے تو انہوں نے آباؤ اجداد سے نسبت توڑ کر صرف اپنے مرشد کریم کو مادی و ملبائی بنا لیا خلوت و عزلت میں بیٹھ گئے خود کو یاد خدا میں شاغل رکھا۔ یا بانوں میں جنگلی جانوروں سے میل جول بنا لیا۔ لگاتار تین دن کا

روزہ مگر افطار کے لئے صرف ایک عدد کھجور (مزید ضرورت کیلئے) دو عدد خرما پر اکتفا کر لیتے تھے۔

② خانوادہ طیفوریہ جو کہ سلطان العارفین حضرت خواجہ بایزید بسطامی قدس سرہ

سے جا ملتا ہے۔ پہلے آپ کا نام طیفور تھا۔ جب بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ نے خواجہ حبیب عجمی سے خرقہ خلافت حاصل کیا آپ کی عمر ایک سو باون سال تھی آپ نے خواجہ حسن البصری اور امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہما کو دیکھا تھا اور ان کی بہت خدمت کی تھی۔ مگر معیت عجمی سے ہوئے اور خرقہ و خلافت ان سے پایا جو شخص بایزید بسطامی کا مرید ہوتا ہے وہ آپ کی روش پر چلتا ہے حضرت خواجہ بایزید بسطامی کا خرقہ چار قسم ہے۔

اول شکر پارہ، دوم ہزار مینجی، سوم گوڈری جو صوف کا بنا ہوتا ہے۔ چہارم پرنے کپڑوں سے تیار شدہ خرقہ یعنی راہ میں گھرے پڑے کپڑے صاف و پاک کر کے خرقہ تیار کر لیا کرتے تھے اور سلطان العارفین بایزید بسطامی کے چار خلفائیں ہر ایک کو ایک خرقہ حصہ میں آیا یعنی خلیفہ اول مسعود رحمۃ اللہ علیہ جسے خرقہ شکر پارہ ملا دوسرے خلیفہ شیخ محمود جو خرقہ ہزار مینجی لے گئے تیسرے شیخ ابراہیم ہیں جنہیں ملبوہ شکل میں صوف کا خرقہ پہنایا گیا اور چوتھے ہیں شیخ احمد جنہیں پرنے کپڑوں سے تیار شدہ خرقہ بشکل گوڈری از آنجناب سلطان العارفین بایزید نصیب میں آیا۔ یہی چاروں خلفاء آپ کی راہ و روش پر گامزن رہے اور بغیض اللہ الکریم "اہل اللہ بن کر دنیا میں پھیل گئے۔

③ خانوادہ کرخیاں جو حضرت خواجہ معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ سے نسبت

رکھتے تھے۔ حضرت خواجہ معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت خواجہ داؤد طائی اور حضرت امام علی موسیٰ رضا رحمہما اللہ تعالیٰ دونوں حضرات سے فیض یاب ہیں حضرت امام موسیٰ رضا سے امام زین العابدین سے سیدنا امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تک سلسلہ ملتا ہے حضرت داؤد طائی سے حضرت حبیب عجمی حسن البصری اور پھر امیر المومنین علی المرتضیٰ تک سلسلہ مل جاتا ہے۔

بغداد شریف میں ایک محلہ کا نام "کرنج" تھا۔ نسبت نے کرنجی بنا دیا۔ اس سلسلہ میں داخل ہونے والے مریدین، اپنے باپ ادا سے تعلق منقطع کر کے حضرت خواجہ معروف کرنجی کی وجہ سے "کرنجی" کہلانے لگے صرف اللہ تعالیٰ سے تعلق اور شغل باکمال رکھتے ہیں ان کے دل (علاقہ) و علاقہ دنیاوی سے خالی ہونے کے باعث، مُصَنَّفِیٰ مُزَکِّیٰ ہوتے ہیں حضرت معروف کرنجی رحمہم عمری میں عرش اعلیٰ سے بے کرتخت اشریٰ تک سب کچھ دیکھا کرتے تھے آپ کے سلسلہ کے ارادت مند، ماسویٰ اللہ کا خیال دل سے نکال کر، آپ کی راہ و روش پر بدل و جان نثار ہو کر چل پڑتے تھے۔

② سَقَطِیَاں - یعنی حضرت خواجہ سری سقطی سے تعلق رکھنے والے خود حضرت خواجہ سری سقطی رضی اللہ عنہ، حضرت خواجہ معروف کرنجی کے خلیفہ تھے۔ تین بزرگوں نے خواجہ سری سقطی سے خرقہ اور خلافت حاصل کی انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کی نسبت کو ترک کیا اور حضرت خواجہ کی راہ و روش پر چل کر اپنے مقصد و مطلب کو پا گئے۔

⑤ جُنَیْدِیَاں - حضرت خواجہ جنید بغدادی سے نسبت رکھتے ہیں دو خلیفے آپ کے مشہور و معروف ہیں ایک خواجہ عثمان علی اور دوسرے شیخ فخر الدین منصور جو کہ گڈری پوش صائم الدہر اور قائم اللیل تھے کبھی سے نذر و نیاز قبول نہیں کرتے تھے۔ علم دینی میں امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔ سات دن کا متواتر روزہ ان کا شعار تھا۔ ستر سال تک ریاضت کی۔ اس کے بعد جنید بغدادی کے بیعت ہوئے آباؤ اجداد اور اپنے شہر سے منقطع ہو کر بغداد آئے اور شیخ بغدادی سے نعمت خلافت پائی۔

⑥ خَالَوَادِہ گازرونیاں - سلطان ابواسحاق گازرونی سے تعلق ہے۔ جو کہ سلطنت اور مملکت چھوڑ کر خواجہ عبد اللہ خفیف کے مرید ہوئے۔

⑤ خانوادہ طوسیوں :- شیخ علی الطوسی جو کہ تین واسطوں سے شیخ جنید بغدادی

کے ساتھ مل جاتے ہیں۔ ان کی راہ و روش یوں ہے کہ مزامیر و محفل سماع کے رسیا ہوتے ہیں۔ ذکر جہری کرتے ہیں اور خیر و شر میں سے جو بھی نصیب ہو اُسے نعمت جانتے ہیں۔

⑧ خانوادہ فردوسیوں :- یہ خاندان دراصل شاہ نجم الدین الکبریٰ سے تعلق رکھتا

ہے۔ اور حضرت خواجہ نجم الدین کبریٰ، عمار بن یاسر کے مرید ہیں اور عمار بن یاسر شیخ ابو نجیب فردوسی کے اور خواجہ فردوسی، خواجہ وجہ الدین ابو حفص رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ و بیعت تھے۔

⑨ خانوادہ سحروردیوں :- خواجہ جنید بغدادی تک یہ سلسلہ تین واسطوں میں

ملتا ہے۔ اس خاندان کی راہ و روش عجیب و غریب ہے اور کتب مشائخ میں ان کی روش اور طرز طریق تفصیل کے ساتھ تحریر ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ فی الدنیا کانتک غریبے او عابراً سبیل و عند نفسک من اصحاب القبور (رواہ) (جمع صغیر ص ۹۷) احمد فی المسند والترمذی وابن ماجہ دنیا میں مسافر بن کر رہو یا مسافر ہو کر گزرو اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کیا کرو۔ اس کو روایت کیا امام احمد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حدیث صحیح ہے) برخوردار ہوش میں لیٹے اور قیمتی عمر کو ضائع نہ کیجئے بہت جلد کسی کامل مرشد کا دامن پکڑ لیجئے۔

ہر کہ بدل دامن پیراں گرفت !

گنج بقا، زین وہ دیراں گرفت !

جس نے صدق دل سے پیروں کا دامن تھام لیا۔ بقا کا وہ خزانہ پا گیا جو دیرانوں

کو زینت عطا کیا کرتا ہے۔

مکتوب ۶ ۸

جنابِ عالی مدظلہ العالی

نیاز مند عاجز محتاج کی گزارش ہے کہ ہمارے گرد و نواح کے عوام میں یہ بات شہور اور رواجِ یاب ہے کہ جمعہ کے دن قبروں کی زیارت منع ہے مگر اہل حقیقت اور تحقیق و تدقیق کرنے والے لوگوں کے دلائل و استدلال پیش نہیں کر سکتے۔ نتیجہ یہ ہوا ہے کہ لوگ سنی سنائی باتوں میں آکر پریشان سے ہو رہے ہیں۔

حضور والا نشان! نوازش فرمائیے جس طرح سیدھی راہ اور عقل و نبی و والوں کی روش ہوا ارشاد کیجئے تاکہ آپ جیسے روشن ضمیر پیر کی دل پذیر تحریر ہر امیر و فقیر کیلئے سند بنے اور اس حقیر کے لئے ہدیہ و تحفہ۔ زیادہ آداب۔



جواب ۸

برخوردار! بعد از سلام سنت سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام

فقہ وحدیث کی کتابوں میں، متذکرہ مسائل کی تحقیق واضح طور پر موجود ہے۔ لکھنے کی چند ضرورت نہیں تھی تاہم آپ کی آرزو کو مدنظر رکھتے ہوئے اس قدر تحریر ہے کہ ”فائدہ“ شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی علیہ الرحمۃ مشکوٰۃ المصابیح کی شرح میں بیان فرماتے ہیں: زيارَةُ الْقُبُورِ مُسْتَحَبَّةٌ فَإِنَّهَا يُورِثُ رَقَّةَ الْقَلْبِ وَيُذَكِّرُ الْمَوْتَ وَالْبَسَلَى إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْفَوَائِدِ لمعات ج ۱ ص ۲۶۳۔ قبروں کی زیارت کرنا مستحب ہے۔ اللہ رسول کا پسندیدہ عمل ہے۔ کیونکہ اس سے رقت قلب ہوتی ہے اور موت اور بوسیدہ ہونا یاد دلاتی ہے۔

زیارت قبور جمعہ والے دن، باقی دنوں کی نسبت، زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔ اور وہ بھی خاص کر جب جمعہ کے دن اول وقت میں ہو۔ حرمین شریفین میں یہ بات متعارف ہے کہ دوسرے دنوں کی نسبت، جمعہ کا دن اگر زیارت قبور ہو تو افضل ہے کیونکہ باقی دنوں کی نسبت، جمعہ کے دن، میت کو زیادہ شعور اور ادراک دیا جاتا ہے۔ (ج ۱ ص ۲۶۲)

اور درمّم الکیس میں ہے: زِيَادَةُ الْقُبُورِ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ مُسْتَحَبَّةٌ وَأَفْضَلُ أَيَّامِهَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ وَالْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ وَقَالَ الشَّيْخُ الْمُدَّة عَلَى الْقَارِي فِي شَرْحِ عَيْنِ الْعِلْمِ يُعْتَمَدُ لَهَا أَيُّ زِيَادَةِ الْقُبُورِ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ وَالْاِثْنَيْنِ فَلَمَوْتِي يَعْرِفُونَ زَوَارَهُمْ فِيهَا أَيُّ زِيَادَةٍ عَلِمَ بِهَا“

قبروں کی زیارت ہفتہ کے سارے دنوں میں مستحب ہے مگر زیادہ فضیلت والے دن سوموار، خمیس اور جمعہ و ہفتہ ہیں۔ شیخ مُدَّة علی قاری رحمۃ اللہ علیہ شرح عین العلم میں فرماتے ہیں۔ زیارت قبور کے لئے سوموار خمیس جمعہ اور سنیچر مقرر ہیں اور قبروں والے اپنے علم و ادراک کے ان دنوں میں بڑھ جانے کے باعث اپنے زائرین کو پہچان لیتے ہیں۔

فناوی برہنہ میں لکھا ہے کہ زیارت قبور ہفتہ کے ساتوں دنوں میں مستحب ہے مگر فضیلت والے دن چار ہیں سوموار، جمعہ بعد از نماز جمعہ، سینچراں صبح صادق تا طلوع آفتاب اور اول وقت بروز جمعرات۔ دوسرے قول میں آخر وقت جمعرات لکھا ہے۔

شرح فضیلت المصلیٰ میں ہے۔ مُسْتَحَبُّ زِيَارَةِ الْقُبُورِ لِلرِّجَالِ وَتَحْرِهُ لِلنِّسَاءِ قُبُورِ كِي زيارت مردوں کے لئے مستحب اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔ وفي الكشف للبزدوی. وَالْأَصَحُّ أَنَّ الرُّحَصَةَ ثَابِتَةٌ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَمِيعًا اصح یہ ہے کہ زیارت کی رخصت مردوں اور عورتوں سب کے لئے ثابت ہے۔ وَرَوَى أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَسُورُ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ وَقْتٍ۔ یعنی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ خود اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ ہر وقت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی قبر مبارک کی زیارت کیا کرتی تھیں، تحفہ حسینی اور فناوی جلالی میں آیا ہے جو شخص زیارت قبور کیلئے شہر قدم تک چل کر آئے اللہ تعالیٰ اس کے نامہ اعمال میں ستر حج کا ثواب لکھ دیتا ہے۔ "خزانة الروایات" میں ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب ایک مسلمان قبرستان آنے لگتا ہے تمام قبروں والے اس اُمید میں انتظار کرتے ہیں کہ فاتحہ شریف پڑھ لے گا۔ بصورت دیگر تمام قبروں والے چالیس قدم تک اس کے ساتھ ساتھ چلے جاتے ہیں کہ شاید فاتحہ شریف پڑھ لے رہے سعادت تو اگر پڑھ لے تو وہ خوش خوش واپس آتے ہیں ورنہ محروم ہو کر واپس لوٹ جاتے ہیں۔ تحفہ حسینی میں ہے حضرت ابوہریرہؓ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص قبرستان میں جا کر پڑھ لیتا ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (رواہ) تو اللہ تعالیٰ ان تمام قبروں میں نور مجید دیتا ہے اور پڑھنے والے کیلئے ایک لاکھ نیکی کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کے اعمال سے ایک لاکھ گناہ مٹا دیتا ہے۔

"خزانة الروایات" میں ہے کہ قبرستان سے گذرتے وقت، بانیّت ایصالِ ثواب، سات مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھ کر اہل قبور کو دیدیا جائے تو اگر میت گہنگار رہے تو عند اللہ بخشش ہوگی ورنہ ثواب پڑھنے والے کو واپس لوٹ آئے گا۔ والسلام مع الاکرام

ہمکتوب ۹

خواب عالی ادام اللہ اجلالہم

بعد از سلام مستنون بندہ عاجز گھنگار دست بستہ بعد ادب عرض کرتا ہوں کہ شرارت پیشہ لوگوں نے شور و غل مچا رکھا ہے کہ زیارت قبور ناجائز ہے اور ان سے مدد و اعانت چاہنا کفر اور گمراہی ہے۔ دلیل میں نص صریح آیاتِ نَعْبُدُ اِيَّاكَ لَسْتَعِينُ پیش کرتے ہیں کہ بعض فقہاء کے قول میں عبادت اور استعانت صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اللہ کے سوا، دوسروں کے لئے جس طرح عبادت حرام اور ممنوع ہے اسی طرح مدد چاہنا بھی حرام اور ممنوع ہے۔ جامع الکبیر میں منقول ہے۔ اَلِاسْتِعَانَةُ مِنَ الْاُمَمَاتِ لَا تَجُوزُ لِانْسَاهَا مِنَ الْاُمُورِ الْغَيْبِيَةِ وَالْغَيْبُ لَا يَعْلَمُهُ اِلَّا اللّٰهُ — مُردوں سے مدد طلب کرنا ناجائز ہے کیونکہ یہ امور غیبی ہیں اور غیب کی باتیں سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔ غریب نواز! اکثر لوگ ایسے فاسد اقوال سن کر استعانت و استمداد سے روگردان ہو رہے ہیں اور کچھ حیرت کے گرداب میں افسان خیزان ہیں۔ جبکہ پیرانِ عظام اور مشائخ کرام کا صحیح عقیدہ بھی چند راسخ عقیدہ لوگوں نے محکم و مضبوط پکڑ رکھا ہے۔ اور تم نیا بندہ کیلئے دونوں عالم میں انوالا شان کے بغیر، کوئی تکیہ اور سہارا نہیں ہے۔

لہذا عرض بحضور ہے کہ ازراہ بندہ نوازی، استمداد و استعانت کے جواز میں معتبر کتب کی روایات، بطابق قرآن و حدیث، لکھ کر ارسال فرمائیں تاکہ ہر ایک غلامِ صحیح عقیدہ پر ثابت قدم رہے اور بد مذہب لوگوں کی شکست و ریخت سے محفوظ و مامون ہو۔

الہی تابود خورشید و مہابی چسراغ خواجگان راروشنائی

چراغِ راکہ ایزد بر فیروزد ہر آن کو تلف زدر شیش بسوزد

یا اللہ جب تک آفتاب میں چمک رہے خواجگانِ رضوان اللہ علیہم کا چراغ جلتا رہے

جس چراغ کو اللہ تعالیٰ نے روشن کیا ہوا ہے جو بھی بجھانا چاہے گا اس کی اپنی وارسی چل جائے گی۔

جواب ۹

برخوردار زید عمرہ بعد از سلام مسنون واضح ہو اللہ والوں سے مدد مانگنا، ہر حالت میں جائز ہے۔ زندگی میں ہو یا موت کے بعد ہو۔ جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اِذَا تَحَيَّرْتُمْ فِي الْأُمُورِ فَاسْتَعِينُوا مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ (احیاء علوم الدین للغزالی) جب تم (دینی و دنیاوی) کاموں میں حیرت زدہ ہو تو قبر والوں سے مدد مانگنا کرو اور عبد اللہ بن المبارک فرماتے ہیں کہ اِسْتَعَانَتْهُ الْأُمُورُ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ يَجُوزُ۔ یعنی قبر والوں سے مدد مانگنا جائز ہے اس باب میں بکثرت احادیث وارد ہیں جیسا کہ سیدنا ابراہیم بن رستم رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ : طَلَبُ اِلِسْتِعَانَتِهِ يُجْزِئُ بِهَذَا الطَّرِيقِ اِنْ يَقُولُ الْقَائِلُ فِي مَا بَعْدَ خْتِمِ الْفَاتِحَةِ اللَّهُ عَالِمُ مَا فِي صُدْرِي وَحَاجَتِي فَاسْتَعِينُوا فِيهِ لَيْسَتْ الْأَرْوَاحُ تَحْيِي وَتَمُوتُ الْقِرَاءَةُ وَلَسَمْعُ مَا يَقُولُ الْقَارِئُ یعنی ختم شریف کے بعد اہل اللہ کی مدد مانگنا جائز ہے کیونکہ ختم شریف پڑھتے وقت ارواح آیا کرتے ہیں اور قاری کی تلاوت سنتے ہیں۔ رُوح البیان اور رسالہ اسلامیہ میں ہے : اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا يَمُوتُوْنَ بَلْ يَنْتَقِلُوْنَ مِنْ دَارٍ اِلٰى دَارٍ۔ اللہ تعالیٰ کے دوست مرتے نہیں (بلکہ اُن کی موت صرف یوں ہے کہ) ایک گھر سے دوسرے گھر نقل مکانی کر جاتے ہیں۔ اس منقولہ سے واضح ہوتا ہے کہ جس طرح اولیاء اللہ کو حالت حیات میں ایما اللہ کی قوت (بطور کرامت) حاصل تھی مرنے کے بعد بھی وہی قوت موجود ہے۔ اور جس طرح حالت حیات میں کشف قلوب کی قوت حاصل تھی مرنے کے بعد بھی وہی قوت حاصل ہے دیار مغرب میں بہت بڑے فقیہ فاضل عالم کتاب الحکم کے شارح سید احمد معروف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الدِّينِ اَنَّ الْأَرْوَاحَ بَاقِيَةً وَلَهُمْ عِلْمٌ وَشُعُورٌ بِالْزَّائِرِينَ، وَلِأَرْوَاحِ الْأَوْلِيَاءِ قُرْبٌ مِّمَّنْ جَانِبِ الْحَقِّ كَمَا كَانَ فِي الْحَيَاةِ وَأَتَمُّ مِنْ ذَلِكَ وَيُثَبِّتُونَ الْكَرَامَاتِ وَالتَّصَوُّفِ فِي الْأَكْوَانِ لِلأَوْلِيَاءِ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَرْوَاحِهِمُ الْمُقَدَّسَةِ

وہی باقیہ و المتصرف الحقیقی لیس الا اللہ سبحانہ واکل بقدرتہ وہم فانون فی جلال الحق فی الحیاء وبعدا المماۃ فلو اعطی لا وحید بواسطۃ احد من الاولیاء و مکانہ عندہ شئیاً کما کان فی حالت الحیاء لم یبعد و لیس الفعل و التصرف فی المالتین الا اللہ تعالیٰ و لیس فی المالتین ما یوجب الفرق و لیس یدل علیہ دلیل فی الشرع دین میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ روح باقی ہے زائرین کا اسے علم اور شعور ہوتا ہے خصوصاً کالمین کے ارواح کی خدا کے دربار میں قرب و منزلت ویسے ہے جیسے زندگی میں تھی بلکہ اس سے بھی زیادہ کامل اور یہی سب کچھ بطور کرامت ہے۔

کائنات میں اولیاء اللہ کے لئے قوت تصرف اور صفت کرامت ثابت ہے لیکن ذاتی اور حقیقی متصرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اور یہ سب قوت تصرف اور کرامت انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہوتا ہے اور اولیائے عظام حیات و ممات دونو حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی صفت جلال میں فنا ہو چکے ہوتے ہیں۔ اگر ان مقدس لوگوں کے طفیل کسی کو کچھ مل جائے جیسا کہ ان کی زندگی میں، انہیں مل جایا کرتا تھا تو کیا بعید ہے۔ کیونکہ اور کوئی ایسی چیز بھی نہیں جو اولیاء کی حیات و ممات میں فرق پیدا کر دے اور نہ کوئی اس فرق پر دلیل شرعی قائم ہے۔ ان دونو حالتوں (موت و حیات) میں فعل و تصرف، صرف اللہ تعالیٰ کلبے۔

حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قال الامام الشافعی قبر موسیٰ الکاظم تریاق مجرب لا جابۃ الدعاء امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حضرت موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی قبر پاک، دعا کے قبول ہونے کے لئے تریاق مجرب ہے۔

ام غزالی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں من یتعمد فی حیاتہ یتعمد بہا بعد مماتہ جس سے اس کی زندگی میں استمداد کر سکتے تھے بعد موت بھی کر سکتے ہیں۔ اولیاء اللہ کی زندگی اور موت، اس معاملہ میں یکساں ہے۔ لہذا جب زندگی میں ان سے درخواست دعا کر سکتے تھے تو وصال کے بعد بھی جائز ہے۔

سید احمد بن مرزوق نے فرمایا ہے کہ ایک دن شیخ ابوالعباس نے مجھ سے پوچھا

کہ زندہ انسان کا مدد کرنا زیادہ قوی ہے یا مُردہ انسان کا امداد کرنا؟ تو میں نے جواب دیا کہ لوگوں نے زندہ انسان کی امداد کو زیادہ قوی قرار دیا ہے مگر میرے نزدیک میت کی مدد بدرجہا زیادہ طاقت ور ہوتی ہے تو شیخ ابوالعباس قدس سرہ نے فرمایا: جی ہاں اسلئے کہ بعد وفات اولیاء کرام کو اللہ تعالیٰ کے دربار میں زیادہ قرب و منزلت حاصل ہے۔

لَا مَحَالَةَ قرآن احادیث اور سلف صالحین کے اقوال حصراً وحصاً سے کہیں زیادہ ہیں۔ نیز اولیائے کرام کے حالات ہیں جو ثابت کرتے ہیں کہ موت و حیات دونوں حالتوں میں استمداد جائز ہے۔ بلکہ قرآن و سنت اور سلف و خلف میں استمداد سے ممانعت نہیں آئی ہے۔ کیونکہ روح زندہ و باقی ہے اس کا ادراک علم قوت سماعت بعد موت بھی باقی ہے۔ زائرین کا اسے علم ہوتا ہے خصوصاً کالمین کی ارواح کی خدا کے دربار میں قرب و منزلت ویسے ہی ہے جیسے کہ زندگی میں تھی بلکہ اس سے بھی کہیں زیادہ۔ پھر یہ کہ دونوں حالتوں میں حقیقتہً تصرف فرمانے والی ذات، اللہ تعالیٰ ہی کی ہے اور یہ مقدس ہستیاں اللہ تعالیٰ کے نورِ جلال میں فنا ہو کر بقا باللہ کے مقام پر فیض یاب ہیں تو اندرین حالت ان کے واسطہ و وسیلہ سے اگر کسی کو کوئی فائدہ دینی یا دنیاوی حاصل ہوتا ہے (خواہ بعد المات) بھی ہو تو کیا بعید؟ کیونکہ دونوں حالتوں (موت و حیات) میں متصرف حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے اور کوئی ایسی چیز بھی نہیں جو اولیاء کی حیات و ممات میں فرق پیدا کر دے (اللہ تعالیٰ کے محبوبوں سے ان کی زندگی میں مدد مانگیں یا ان کی موت کے بعد دونوں طرح جائز ہے، کیونکہ موت و حیات کا فرق ہی نہیں رہا۔

حضرت سیدی و سندی و ماعلیہ اعما دی قبلہ ام خواجہ خدابخش ملتانی ثم خیر پوری قدس سرہ توفیقیہ شریف میں فرماتے ہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَحْيَوْنَ (پارہ ۲۳ رکوع آخری)

اِنَّكَ مَيِّتٌ کے بجائے اِنَّكَ تَمُوتُ نہیں فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ فی الحال میت ہے اور جب فی الحال میت ہوئے تو حیات ہمیشہ حتیٰ کی طرف منسوب رہے گی جو کہ ذی تعین ذات ہے اور وہ ہلاکت جو کُل شئیٰ ہلاکت میں مذکور ہے اور وہ موت جو

اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاِنَّهُمْ مَيِّتُوْنَ سے مفہوم ہوتی ہے۔ ہمیشہ خلق کی طرف منسوب ہے جو تعین ہے۔
 اولیاء اللہ سے دُعا و استمداد حقیقتہً اللہ تعالیٰ سے طلب دُعا و امداد ہوتا ہے۔
 کبھی کبھار بعد وصال ہر جانے والوں کو خواب میں دیکھا جاتا ہے اور ان کی بتلائی ہوئی چیزیں
 (جو کہ خواب میں ہوں) بظاہر موافق واقع ہوتی ہیں۔ تو یہ بین دلیل ہے کہ اولیاء کرام بعد وصال
 بھی زندہ ہیں اور ان کی زندگی حقیقت میں حیات و قیوم کی زندگی ہے اور ان کا فعل و تصرف،
 حقیقت میں "فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ" کا فعل و تصرف ہے۔

بزرگانِ عظام سے بعد از وصال، طلب دُعا و استمداد اور فیض و برکت کے حصول
 میں، دلائل و براہین بکثرت موجود ہیں مگر اس مختصر مقالہ میں انہیں درج کرنا گنجائش ندارد
 جنہیں زیادہ تحقیق مطلوب ہو شاہ عبدالحق الدہلوی کی "لمعات" میں جہاد و زیارت قبور کے
 باب کا مطالعہ کر لینا چاہیے۔

بس کم بس زیر کا نرا ای بس است

بانگ دو کر دم اگر درہ کس است

یہیں پر قلم روک لیلہ نے جو کچھ کہا لکھا وہ دانا لوگوں کے لئے کافی وافی ہے جب
 آواز دے دی جاوے اگر بستی و گاؤں میں کوئی موجود ہو گا تو آواز سن کر باہر آکر مل لینگے۔
 الہی عاقبت بالخیر والسرور باد بحرمۃ سید العالمین وآلہ واصحابہ واولیاء امتہ اجمعین

مکتوب ۱۰

جنابِ عالی دامت برکاتہ۔ بعد از آداب نیازمندانہ عرض بحضور ہئے کہ ہمارے
علاقہ میں بعض سکونت پذیر طلبہ اور چند لوگوں کا کہنا ہے کہ قبر کا طواف اور اسے
بوسہ دینا گمراہی اور کفر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے سلسلہ سے تعلق رکھنے والے
اکثر لوگ اس مذہب کی طرف مائل ہیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی دیکھا دیکھی
سیدھی راہ سے بھٹک رہے ہیں۔ لہذا بے دام غلام کی گزارش ہے کہ
سلف صالحین کی روش کے موافق، جیسے راہ صواب ہو جواب با صواب رکھ کر
بھیج دیا جائے تاکہ آپ کی تحریر و پذیر کو سند قرار دے کر تمام غلام اس پر عمل کریں۔
حد آداب فقط



جواب ۱۰

برخوردار بعد از ادائے سلام سنت خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم واضح باد کہ والدین اساتذہ اور مشائخ عظام جو دین متین شرع مبین کے احکام کی تعلیم دینے سے استاد جیسا مقام رکھتے ہیں۔ تربیت اور راہ ہدایت پر چلنے چلانے کی تلقین کرنے کے سبب ماں باپ جیسی شفقت اور رحمت کے حامل ہیں۔ ان سب بزرگان (والدین اساتذہ مشائخ) کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے جیسا کہ درہم الکیس میں ہے وَلَا يُقْبَلُ الْقَبْرُ وَلَا لِيَمْسَحَ وَلَا بَأْسٌ بِتَقْبِيلِ قَبْرَيْ الْوَلَدَيْنِ۔ ”قبر کو بوسہ دے نہ ہاتھ لگائے مگر ماں باپ کی قبروں کو بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔“ اس سے معلوم ہوا کہ اساتذہ کرام اور مشائخ عظام کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے کہ یہ دونوں ماں باپ کے حکم میں ہیں البتہ عام قبر کو بوسہ دینا جائز نہیں مکروہ ہے۔ خزانۃ الجلالی میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث لاتے ہوئے کہلے کہ کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ میں جنت کی جو کھٹ اور حُور العین کے منہ کو بوسہ دوں گا تو حانت ہونے سے بچنے کی تدبیر یہ ہے کہ ماں کے پاؤں اور باپ کی بیشانی کو چوم لے۔ اور اگر دونوں مرچکے ہوں تو ان کی قبروں کو درج بالا صورت میں بوسہ دے دے اور اگر قبور والدین کا علم نہ ہو تو دو لکیریں کھینچ لے ایک لکیر کو ماں کی قبر اور دوسری لکیر کو باپ کی قبر، تصور کیے بوسہ دیدے تاکہ حانت نہ ہو۔“

ہدایۃ الروائح میں بھی اسی طرح لکھلے ہے تحفۃ المسلمین میں ہے ماں باپ کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے اور صالحین کاملین کی قبروں کا طواف کرنا تین بار جائز ہے بکذا فی المطالب اور کتاب نظام الحق میں صراحت سے لکھ دیا گیا ہے کہ طواف قبرسات دفعہ کیا جائے۔ مقتدی مشائخ جناب شیخ محمد علیہ الرحمۃ اپنی تصنیف آداب الطالبین میں فرماتے ہیں کہ طواف قبر کا صحیح طریقہ قبر کی زیارت کو جلے تو جب قریب ہو تو نہ تمیز قدم چلے نہ ہستہ

درمیانہ رفتار سے چلے۔ اگر حرج نہ ہو تو طواف کرنے اور اگر نہ کرے تو حرج نہیں اور طواف کرتے وقت اللہ اکبر کا ورد جاری رکھے۔ جب فاتحہ شریف پڑھ لے تو عرض کرے۔ اے حضرت شیخ! مدد کیجئے کہ میرے پیرومرشد کی مجھ پر نظر کرم ہو جائے یا اپنے پیرومرشد کے شیخ کا نام لے یا اُس شخص کا نام لے جس سے اس کے پیرومرشد نے کتاب فیض کیا ہو۔ فاتحہ شریف پڑھتے وقت، قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیٹھ ہو۔ فاتحہ شریف پڑھنے کے بعد قبر کو بوسہ دیدے۔ اور قبر پر رخسار رکھ لے یا ہاتھ سے چھو لے اور اس ہاتھ کو بوسہ دیدے اور نیاز مندانہ سینہ پر ہاتھ رکھ لے اور بوقت رخصت (ازراہ ادب) تین قدم تک اُٹے پاؤں چلے بعد میں رُخ بدلے۔

فاتحہ شریف کا بہترین طریقہ یہ ہے۔ کہ

”اول درود شریف ایک بار اور ایک بار الحمد شریف پھر آیتہ الکرسی تین بار الھم الکاثر سات بار، سورۃ اخلاص گیارہ بار آخر میں دہود شریف“

اگر کسی دوسرے طریق سے فاتحہ شریف پڑھے تب بھی اختیار ہے لیکن طواف قبر ضروری نہیں ہے۔ البتہ آمد و رفت میں درج بالا روش (ازراہ ادب) نہایت ضروری ہے۔ جب اپنے شیخ کی قبر کی زیارت ہو یا ایسی قبر کی زیارت جس کی اجازت شیخ کے حکم سے ہو یا کسی صاحب قبر سے مدد مانگنا مطلوب ہو تو ضروری ہے کہ اپنا مقصد عرض کرے اور آہستہ آہستہ عرض کرتے ہوئے صاحب قبر سے مدد مانگے۔ فاتحہ شریف پڑھتے وقت دائیں بائیں نہ دیکھے اور ہمہ تن متوجہ ہو کر بیٹھے اور بلا اجازت ادھر ادھر نہ ہوتا پھرے اُن اگر جم کر بیٹھنے میں دشواری ہو تو معذوری ہے۔ انتھی کلام ۱۲۔

مشائخ عظام اور بیزان کرام جو کہ شریعت و طریقت اور حقیقت و معرفت کے پیشوا و مقتدا ہیں، لازم ہے کہ اُن کے مسلک پر ثابت قدم رہیں اور بد مذہب لوگوں کی باتوں کو لایعنی سمجھتے ہوئے اپنے آپ کو ان کی بُری صحبت و مجلس سے دُور رکھا جائے۔

اے بسا ابلیس آدم رو گھست پس بردستے نباید داد دست

مگر نبوت آدمی النساں بدے احمد و جہل ہم یکسان بدے

ایک زمانہ صحبت با اولیا بہتر از صد سال طاعت میرا

آدمی آلت کہ دینے دروست محو گماں کردہ یقینے دروست

بہت سے لوگ شکل و شباحت میں انسان لگتے ہیں مگر درحقیقت ایس ہیں اُن کے ہاتھ پر بیعت نہیں ہونا چاہیئے۔ آدمی کی پہچان صرف شکل و شباحت سے ہوتی تو حضرت محمد رسول اللہ اور ابو جہل دونو برابر ہوتے۔ اولیاء اللہ کی صحبت میں ایک لحظہ بیٹھ رہنا سو سال کی بے ریا عبادت سے کہیں بہتر ہے۔

جاننا چاہیئے کہ آدمی وہ ہے جس میں دین اسلام پایا جائے اور اُس نے وہم و گمان کو کم کر کے یقین کی منازل طے کر لی ہوں۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ وَارْزُقْنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ

بِحَرَمَتِ الشَّيْخِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ أَجْمَعِينَ آمِينَ ثُمَّ آمِينَ۔



مکتوب ۱۱

خابِ عالی مخدومی و مرشدی بندہ دگاہ، بحالت تباہ عرض پرواز ہے کہ جب شاخِ عظام
میں سے کسی صاحبِ عرس مبارک ہو تو اس عالیشان خاندان سے تعلق رکھنے والے
خواص و عوام، صاحبِ عرس کی خانقاہِ عرشِ اشتباہ کی جانب سفر کر لیتے ہیں اور زاد و راحلہ
کی استطاعت نہ رکھنے والے معتقدینِ نادار غلام، کسی ایک مقام میں جمع ہو کر اس صاحبِ عرس
کی روح پر فتوح کو ثواب پہنچانے کی نیت سے قرآن مجید کا ختم پڑھ لیتے ہیں اور حسبِ
وسعت طعام تیار کر کے محض اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کی خاطر، فقرا مساکین اور انیوالے
مسافر مہمان اور خلقِ خدا کو کھلا دیتے ہیں۔ لیکن اس نعمتِ شامل و کامل سے بے بہرہ
بعض طلبہ جو کہ مشائخِ عظام کی تصانیف کے مطالعہ سے عاری اور بد مذہب لوگوں کے
کتب و رسائل میں شغل واری کیا کرتے ہیں، ان دو درج بالا گروہوں (عرس مبارک پر
جانیوالے اور اپنے مقام پر عرس کی محفل منعقد کرنے والے) کو بدعتی اور مشرک کہتے ہیں۔
خیرات کے لئے دن مقرر کرنے کو حرام اور ممنوع فی الشریعت قرار دیتے ہیں۔ بلکہ خیرات
و صدقات کو خود بے سود سمجھتے ہیں۔

میرے محترم غریب نواز ازراہ عنایت جو بھی حکم بمطابق شریعت پاک ہو صادر فرمایا
جلٹے بسر و چشم ہم غلام لوگ خابِ بالا کی تحریر کو سند قرار دے کر عمل اختیار کریں گے۔
زیادہ حد آداب۔

جواب ۱۱

برخوردار عمر دراز بعد از سلام واضح یاد کر جناب شیخ الشائخ حضرت خواجہ شیخ محمد
قدس سرہ کی تصنیف لطیف آداب الطالبین میں ہے اولیاء اللہ رضوان اللہ علیہم کے
اعراس کی رعایت کرنی چاہیے تاکہ حسب خدمت ان کاملین کی مدد و فیض برکت انہیں حاصل
ہو اور ان کے طفیل اللہ تعالیٰ انہیں دو جوہر سال میں عزت و عظمت بخشے۔

مجموعہ الروایات میں ہے۔ اِذَا ارَادَ اَنْ يَتَّخِذَ الْوَلِيْمَةَ فَلْيَجْتَهِدْ بِاَوْرَاكِ مَوْتِهِ
وَيَحْتَاطْ فِي السَّاعَةِ الَّتِي نُقِلَ رُوحُهُ فِيْهَا لِاَنَّ اَرْوَاحَ الْمَوْتِيْ يَأْتُوْنَ فِيْ اَيَّامِ الْاَعْرَاسِ
فِي كُلِّ عَامٍ فِيْ ذَاكَ الْمَوْضِعِ فِيْ ذَلِكَ السَّاعَةِ فَيَبْغِيْ اَنْ يُطْعَمَ الطَّعَامُ وَالتَّرَابُ فِيْ
بِلَاقِ السَّاعَةِ فَاِنْ ذَاكَ يَفْرَحُ اَرْوَاحُهُمْ وَاَنْ فِيْهَا قَاشِرٌ اَبْلِيْغٌ فَاِذَا ارَادَ شَيْئًا
مِّنَ الْمَأْكُوْلَاتِ وَالْمَشْرُوْبَاتِ يَفْرَحُوْنَ وَيَدْعُوْنَ لَهُمْ ط

جب عرس کی محفل لگائی جائے تو وقت وصال کا تعین کر لیا جائے یعنی وہ خاص گھڑی جس
میں روح نے پرواز کی ہو کیونکہ مرنے والوں کی روہیں ہر سال عرس کے دنوں میں خاص اسی
ساعت میں دفن پانے والے مقامات میں آیا کرتی ہیں۔ تو زیادہ مناسب یہ ہے کہ
کر عین اسی ساعت میں طعام و شرب کھلایا جائے۔ یہ عمل اس کی روح کو خوشی دیتا ہے
اور اس میں اثر بلیغ ہوتا ہے پھر جب وہ کوئی خوردنی یا مشروب چیز پیش کرتا ہے تو روہیں
خوش ہوتی ہیں اور ان کے لئے دعا کرتی ہیں۔ انتھی کلاماً

اگر مرید معتقد کو مقام عرس تک پہنچنا مشکل ہو تو جہاں چاہے حسب امکان تلاوت
قرآن طعام و شرب نوافل فاتحہ شریف پڑھے اور شیرینی وغیرہ تقسیم کر لیا کرے اور دشواری
کے ساتھ مقام عرس تک پہنچنا ضروری نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ عجیب الدعوات ہے۔ اگر وقت وصال کی ساعت کا تعین دشوار ہو تو دن

کو عرس منعقد کر لے۔ بشرطیکہ وصال دن کے وقت ہوا ہو۔ اور اگر رات کو
 ہوا ہے تو رات کو عرس کی محفل کر لے اور خیرات کرے۔ حضرت سید محمد گیسو درازؒ،
 اپنے پیر و مرشد حضرت خواجہ نصیر الدین چراغ دہلویؒ کا عرس اٹھارہ رمضان المبارک
 کی شب کو بہت زور شور سے منعقد فرماتے تھے اور بہت زیادہ خیرات کرتے تھے،
 کیونکہ ان کے پیر و مرشد کا وصال رات کو ہوا تھا مگر اٹھارہ رمضان کے دن بھی
 خیرات تقسیم فرماتے تھے۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ وصال دن کے وقت ہوا تھا یا رات کے
 وقت تو دن کو بھی کر لے۔ اگلے دن کی رات اور دن کو بھی حکم ہے۔

اگر دن کی تاریخ کا علم نہیں ہے تو اُس مہینہ کی کسی تاریخ کو بھی خیرات کرے۔
 اور اگر مہینہ کا تعین بھی نہ ہو تو رجب کے مہینہ میں لیلۃ الرغائب (یعنی پہلے جمعہ کی شب)
 کو خیرات کرے۔ اگر کوئی شخص اس رات کو ہر سال تمام انبیائے کرام، اولیاء اور صلحاء کے نام
 فاتحہ دلا کر طعام یا شیرینی تقسیم کرتا رہے تو سب حضرات کی خوشنودی اور دعائیں حاصل ہوتی
 رہیں گی۔ اور اگر خود غریب اور فقیر رہے تو گھر میں ہی کھائے۔ اور اگر خود فاقہ سے بھی ہے،
 تب بھی فاتحہ دینا نہ بھولے۔

اے طالب حق، اولیاء اور مشائخ کے طالبین، مریدین اور معتقدین کو چاہیئے کہ تمام
 مرشدین کی خدمت میں طعام کا نذرانہ پیش کرتے رہیں۔ اگر سب حضرات کو پیش نہ کر
 سکیں تو بعض کے عرس کرتے رہیں تاکہ ان کی برکت سے فتوحات اور نعمتوں میں اضافہ ہو،
 عمر اور مال میں افزائش ہو، اپنی مرادیں پائیں اور کسی کے محتاج نہ ہوں۔ عزت و دولت
 بہت ملے اور ان حضرات کی برکت سے بقول "اَلْمَرْءُ مَعَ مَنْ اَحَبَّ" ہر طرح سے
 خیر ہو، اِنشَاء اللہ تعالیٰ

مکتوب ۱۲

جنابِ عالی مدظلہ العالی

نیاز مند خاکسار بعد از ادائے آداب نیازمندانہ عرض کرتا ہوں کہ یہاں کے عام و خاص میں چند دنوں سے بعض طلبہ نے از سر نو یہ مسئلہ ایجاد کر رکھا ہے کہ رسم سلامِ حُر سنتِ سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم صرف بوقت ملاقات ہو طلبہ جیسے اور جدا ہوتے وقت نہیں کیونکہ السلامُ علیکم کہنا ایک ہدیہ اور تحفہ ہے جس کا تبادلہ ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت نہیں بلکہ آپس میں ملتے وقت ہونا مناسب ہے۔ خزانۃ العلماء کی روایت بطور سند پیش کر کے لوگوں نے جھگڑا کر رکھا ہے۔ نتیجہ یہ نکل آیا ہے کہ سلسلہ چشتیہ کے بہت سے تعلق داران بد فکر طلبہ کی باتوں کا اثر لے رہے ہیں اور گمراہ درگمراہ ہوتے جا رہے ہیں۔ لہذا عرض بحضور ہے کہ بمطابق مذہب اہلسنت و جماعت و بموافق روش مشائخ کرام علیہم الرضوان، جواب باصواب ارسال فرمائیں تاکہ ہم بھی غلام، سندناطوق اور حجت واثق کے طور پر عمل میں لائیں۔

زیادہ حد آداب

جواب ۱۲

برخوردار بعد از سلام مسنونہ واضح ہو کہ فقہ کی کتابوں صحیح حدیثوں اور مشائخ عظام متقدمین و متاخرین کی تصانیف میں لکھا ہے کہ ”رسم سلام“ دونو حالتوں (ملاقات و مفارقت) میں برابر برابر سنت ہے۔ خزانۃ العلماء کی روایت دراصل کچھ یوں ہے۔

قَالَ ابُو سَعِيدٍ وَالحُسَيْنُ الْقَاضِي جَرَمَتْ اَعَادَةُ فَيَتَابِعِينَ النَّاسَ بِالسَّلَامِ عِنْدَ الْمَفَارِقَةِ وَذَلِكَ دُعَاءٌ لِيُسْتَحَبَّ جَوَابُهُ وَلَا يَجِبُ۔ لِذَلِكَ اَلْتَحَيَّيْتُمَا اِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ اللِّقَاءِ لَا عِنْدَ اِلِئْتِرَافٍ وَافْتَرَعَا عَلَيْهِمَا الشَّاشِيُّ وَقَالَ السَّلَامُ سُنَّةٌ عِنْدَ اِلِئْتِرَافٍ كَمَا هُوَ سُنَّةٌ عِنْدَ اللِّقَاءِ وَكَمَا يَجِبُ الرَّوْعُ عِنْدَ اللِّقَاءِ يَجِبُ نَقْلُ السَّلَامِ عِنْدَ اِلِئْتِرَافٍ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ كَذَا فِي الْكَاشِفِ وَهَذِهِ الرُّوَايَةُ بِعَيْنِهَا

ابو سعید اور قاضی حسین نے فرمایا کہ لوگوں کی عادت بن گئی ہے کہ ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت ایک دوسرے کو سلام کیا کرتے ہیں جبکہ ”السلام علیکم“ کہنا ایک دُعائے جس کا جواب دینا مستحب ہے واجب نہیں۔ اسی لئے کہ ایک دوسرے کو دُعائیں دینا اور تحفہ ہدیہ دینا لینا، آپس میں ملتے جلتے وقت ہوتا ہے ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت نہیں ہوتا۔ مگر علامہ الشاشی نظام الدین رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونو صاحبان سے اتفاق نہ کرتے ہوئے فرمایا ”السلام علیکم“ ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت کہنا بھی ایسے ہی سنت ہے جیسے ملاقات کرتے وقت سنت ہے۔ اور جس طرح ایک دوسرے سے ملاقات ہوتے وقت سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ ٹھیک اسی طرح ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت بھی سلام کا جواب دینا واجب اور ضروری ہے۔ اور پھر خزانۃ العلماء کے مصنف نے از خود فیصلہ دیتے ہوئے فرمایا کہ علامہ شاشی کا فیصلہ فتویٰ صحیح ہے۔ اسی طرح کاشف میں ہے ”ہدایۃ الروایح“ میں بھی بعینہ اسی طرح منقول ہے۔

جاننا چاہیے کہ "سلام" کہنے میں سبقت زیادہ بہتر ہے۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص "سلام" میں سبقت کرے اللہ تعالیٰ اُسے دوزخ سے آزاد کر دیتا ہے۔ اور جب مسلمان مرد و گھر سے باہر نکلے تو ہر چلنے والے مسلمان کو السلام کہے کیونکہ ہر دفعہ ملاقات میں سلام کرنا سنت ہے۔ اگرچہ ملاقات بار بار ہو اگر دیوار آوند درخت حائل ہو تب بھی ملتے وقت سلام کرنا چاہیے اصحاب کرام سلف صالحین کا یہی وظیفہ رہا ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَعْجِزُ النَّاسُ مَنْ عَجِزَ فِي الدُّعَاءِ وَابْخَلُ النَّاسُ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ الْكَذَا فِي الطَّرِيقِ الْمَحْدِيِّ وَفِي الْمُسْكُوَةِ بَابُ السَّلَامِ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ جَابِرٍ —

رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان

لوگوں میں سب سے زیادہ عاجز انسان وہ ہے جو دعائیں عاجزی کہے اور سب سے زیادہ بخیل وہ ہے جو سلام میں بخل کرے۔ مشکوٰۃ شریف باب السلام کے تیسرے فصل میں جابر سے اسی مضمون کی روایت ہے۔ امیر المؤمنین علی بن طالب رضی اللہ عنہ کے وصایا میں ہے کہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنے میں بندہ آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ شیخ برٹان الدین کہتے ہیں میں نے ایک روایت لکھی دیکھی کہ السلام علیکم کہنے والے کو ساٹھ گنا ثواب اور جواب دینے والے کو دس گنا ثواب ملتا ہے۔

کیمیائے سعادت میں ہے جب دو مومن مسلمان ملاقات کرتے وقت ایک دوسرے کو سلام کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان پر ایک سو رحمت نازل فرماتے ہیں۔ اکیانوے حصہ رحمت سلام کہنے والے پر اور نو حصہ جواب دینے والے کیلئے ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب سوال: اگر کہا جائے کہ السلام علیکم کہنا سنت ہے اور سلام کا جواب دینا فرض تو کیا وجہ کہ سنت کا اجر و ثواب فرض سے زیادہ ہے؟

جواب: "سلام" کرنے کا معنی یہ ہے کہ سلام کر نیوالا دوسرے بھلائی پر خیر و بھلائی کے فیضان کی ابتداء کر رہا ہے جبکہ جواب دینے والا صرف اپنا فرض ادا کر رہا ہے۔ (لہذا سلام کرنے والے کو اجر و ثواب زیادہ ملنا چاہیے) عین العلم میں ہے کہ سلام کرتے وقت دل میں یہ خیال واثق رکھا جائے کہ جس پر سلام کیا جائے اس کی عزت و آبرو مال اہل و عیال کی سلامتی

جاہوں کا نقصان نہیں پہنچاؤں گا۔

جاننا چاہیئے کہ پہلے سلام پھر کلام ہو جیسا کہ حدیث مبارک میں آیا ہے۔ من بعد الکلام قبل السلام فلا تجبہا حتی یبدء بالسلاّم (رواہ احمد) جس شخص نے سلام سے پہلے کلام شروع کر دیا ہو اسے جواب نہ دو یہاں تک کہ سلام سے ابتدا کرے۔ اور یہ حکم عام ہے شہر میں ہو یا جنگل میں کیونکہ حدیث مبارکہ کے الفاظ مطلق اور عام ہیں۔

خزانۃ الفقہاء میں ہے جب کسی کے گھر جانا ہو پہلے اجازت لی جائے اور جب گھر میں داخل ہوں تب سلام کریں مگر جنگل میں کلام پہلے کر کے اس کے بعد سلام کریں۔

فتاویٰ برہنہ میں ہے ”سلام“ الف لام کے ساتھ السلام علیکم کہے یا تنویں کے ساتھ سلام کہا جائے۔ ان صورتوں کے علاوہ کسی اور طرز و روش میں سلام کیا جائے تو جواب دینا غیر ضروری ہے نہ سلام کرنے والے کو ثواب ملے گا نہ مجیب کو ترغیب ہے اس طرح حکم آیا ہے۔

سلام اور اس کا جواب جمع کے صیغہ میں دینا چاہیئے تاکہ فرشتگان بھی محروم نہ رہیں شایق العلوں میں ”السلام علیکم“ کا معنی کیا گیا ہے ”اَنَا مُسْلِمٌ وَأَنْتَ عَلَى السَّلَامِ مِتِّهِ مِتِّی“ میں مسلمان ہوں اور تم میری طرف سے سلامت رہو۔ اور جواب دینے والا وعلیکم السلام کہہ کر یقین دلانا ہے کہ میں ایماندار ہوں اور تم مجھ سے امن و چین میں ہو ”اَنَا مُؤْمِنٌ وَأَنْتَ آمِنٌ مِتِّی“

پس (سالک کیلئے) آغاز میں سلام کا معنی ہو گا کہ میں نے اپنی گردن دین اسلام کے لئے جھکا دی اور اے مسلمانو آپ لوگ مجھ سے امن و سلامتی میں ہو۔ اور جواب کا مطلب یہ کہ میں امن دینے والا ہوں تم کو اور مخلوق خدا کو اپنے شر سے۔ کذا فی الترغیب ط

سلام کرتے وقت دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا مستحب ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں ہاتھوں میں کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو۔ حدیث شریف میں ہے: مَنْ صَافَحَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ وَحَرَّكَ يَدَهُ تَنَاثُتَتْ ذُنُوبُهُ ط۔ یعنی جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی سے مصافحہ کرتے وقت ہاتھ ہلکے تو اس کے گناہ جھڑ جاتے ہیں۔

برائین عازب کے بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب دو مسلمان آپس میں مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں کے گناہ گرجاتے ہیں۔ بیہقی نے شعب الایمان میں اس حدیث پاک

کو روایت کیلئے۔

حدیث پاک میں ہے کہ جب ایک دفعہ (مصافحہ کرتے وقت) درود و سلام پڑھ لیں تو گناہوں سے ایسے پاک صاف ہو جائیں گے جیسا کہ اپنی ماں سے ابھی پیدا ہوئے ہوں۔

ایک ہاتھ ملائنت کے خلاف ہے۔ اور انگلیوں سے مصافحہ اور سلام نہیں کرنا چاہیئے کیونکہ یہ رافضیوں کا طریقہ ہے۔

بقول طرفین (امام اعظم ابو حنیفہ اور محمد) ہاتھ کندھے اور منہ کو بوسہ نہیں دینا چاہیئے مگر امام ابو یوسف نے جائز قرار دیا چنانچہ مختار الفسادی میں ہے یَجُوزُ تَقْبِيلُ يَدِ الْعَالِمِ وَالسُّلْطَانِ الْعَادِلِ عِنْدَ السَّلَامِ وَلَا يُقْبَلُ يَدُ غَيْرِهِمَا۔ عالم اور عادل سلطان سے سلام کرتے وقت ان کے ہاتھ چومنا جائز ہے اور دوسروں کے نہیں۔
قَالَ النَّوَوِيُّ تَقْبِيلُ يَدِ الْغَيْرِ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ وَصِيَانَتَهُ وَزُهْدَهُ وَرِيَاضَتَهُ وَتَحَدُّثُكَ مِنَ الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ لَمْ يَكُرْهُ بَلْ لَيْسَ تَحِبُّ۔

شارح مسلم علامہ نووی نے فرمایا کبھی کے ہاتھ چومنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں علم، زہد، دیانت اور دوسرے دینی امور پائے جائیں۔ امام صدر الشہید رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ہے کہ ہاتھ چومنا مطلقاً مکروہ ہے۔ پاؤں چومنا جاہل لوگوں کا طریقہ ہے مگر ماں باپ اساتذہ اور پیر و مرشد اس کیلئے مستثنیٰ ہیں۔

بستان العارفین میں آیا ہے بروایت ابن عباس تحریری سلام کا جواب، قولی سلام کے جواب کی طرح واجب ہے۔ غائب کو سلام لکھ بھیجنا بعینہ حاضر و موجود کا سلام کرنا ہے آپ فرمایا کرتے تھے: جَوَابُ الْكِتَابَةِ وَاجِبٌ كَمَا يَجِبُ رَدُّ السَّلَامِ لِأَنَّ الْكِتَابَةَ مِنْ جِهَةِ الْغَائِبِ كَالسَّلَامِ مِنَ الْحَاضِرِ۔ مسلمان کو وعلیکم السلام کہنے میں واؤ عاطفہ کا ذکر ضروری ہے تاکہ معارفت کا فائدہ دے۔ البتہ ذمی کو جواب دیتے وقت واؤ کا ذکر

نہ کرے۔ اگر پوری جماعت میں سے کوئی ایک شخص سلام کا جواب دیدے تو بھی کافی ہے۔
 سبھی لوگوں کو ثواب برابر ہوگا۔ اس لئے کہ **مُسْنَعُ وَالْاِکِلَا** ہو تو اس سے جواب فرض عین ہے
 اور اگر جماعت ہو تو انہیں سلام کا جواب دینا فرض کفایہ ہے۔ مگر بھی لوگ جواب نہ دیں
 تو برابر کے گنہگار ہوں گے۔ اور اگر جماعت میں سے کسی ایک معین شخص کو سلام کیا گیا تو
 اس ایک معین شخص پر سلام کا جواب فرض عین ہے دوسروں پر نہیں۔ اور جواب نہ ملنے
 پر بھی صرف وہی ایک شخص گنہگار ہوگا۔

کنز العباد میں آیا ہے کہ سلام صرف واقف لوگوں تک محدود نہ ہو بلکہ ہر مسلمان واقف
 غیر واقف پر سلام کرنا چاہیے جیسے حدیث میں آیا ہے۔ **اَفْشُوا السَّلَامَ وَاطْعِمُوا الطَّعَامَ**
وَصَلُّوا الْاَذْهَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِالسَّلَامِ رواہ البیہقی فی
 شعب الایمان ورواہ احمد و البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ شریف کتاب الجہاد
"السَّلَامُ عَلَیْکُمْ کو پھیلاؤ۔ کھانا کھلاؤ۔ صلہ رحمی کرو۔ جب لوگ میٹھی نیند سو رہے ہوں تو رات
 کو اٹھ کر نماز، تہجد پڑھو تو صبح و سلام جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

اگر ذمی یا کافر کسی کو سلام کہے تو صراحتہً **وعلیکم السلام** نہ کہے بلکہ ایسے طریقہ سے
 جواب دے کہ محسوس تو سلام کا جواب ہو مگر سلام نہ ہو۔ اسی طرح ہدیۃ الراشح میں آیا ہے
 مسجد میں داخل ہوتے وقت، اگر لوگ نماز میں ہوں تو کہے **السَّلَامُ عَلَیْنَا وَ عَلٰی عِبَادِ اللّٰہِ**
الصَّالِحِیْنَ، اور اگر مسجد شریف میں کوئی آدمی نہ ہو تو یوں کہے: **السَّلَامُ عَلَیْنَا مِنْ رَبِّنَا**
 ہمارے پروردگار کی طرف سے ہم پر سلامتی ہو۔

درج ذیل لوگوں کو سلام نہ کیا جائے۔

با آواز قرآن مجید پڑھنے والا قاضی جبکہ فیصلہ کر رہا ہو

مفتی جو کہ فتویٰ لکھ رہا ہو بادشاہ وقت جس نے عدالت لگا رکھی ہو۔

علم کی تدریس اور ذکر و افکار حالت وعظ میں۔ اذان میں

اقامت اور خطبہ میں مصروف لوگوں کو سلام نہیں کہنا ہے اور اگر ان پر سلام

کہہ لیا جائے تو افضل ہے یہ کہ خطیب و مؤذن اپنے کام میں مصروف رہیں اور باقی

لوگ جواب دیں۔ مگر ضروری اور لازم نہیں۔

بھیک مانگنے والے کے سلام کا جواب دینا لازم نہیں اس لئے کہ اس کا یہ سلام تحیتہ کیلئے نہیں بلکہ سوال کی علامت ہے۔ بے ریش لڑکے اور نوجوان عورت کو سلام نہ کہے اور ان کے سلام کا جواب زبان سے نہیں دل سے دینا چاہیئے۔ مگر بڑھی عورت کو زبان سے جواب دینے کا نہ بجانے والا۔ ڈھول بجانے والا سائل اور فاسق و فاجر معلن کو سلام نہ کیا جائے۔ بول و براز کرنے والوں کو سلام نہ کیا جائے۔ اور اگر سلام کیا جائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بحالت بول و براز کرنے والوں کو زبان سے نہیں دل سے جواب دینا چاہیئے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب قضائے بشری سے فارغ ہوں تب جواب دیں جبکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ درج بالا دونوں کو سلام کا جواب ہرگز نہیں دینا چاہیئے۔ کیونکہ جواب کا سننا ضروری ہے اور بحالت بول اور براز جواب سنایا نہیں جاسکتا اسی بات پر فتویٰ ہے۔

ہدیتہ الروح — واللہ اعلم بالصواب



مکتوب ۱۳

خوابِ عالی و امتِ برکات

بعد از تحیتہ سلام مسنون بندہ سر جھکاٹے گذارش کرتا ہوں کہ کم علم لوگوں کا کہنا ہے کہ شریعتِ مطہرہ میں قرض لینا ممنوع اور غیر مشروع قرار پایا ہے اُدھار خواہ تھوڑا ہو یا بہت نبی اکرم کا قول تائید میں لے آتے ہیں شَدَّ اِذْ الدُّنْيَا اَرْبَعَتْ اَلْبَنُتْ وَلَوْ كَانَتْ وَاحِدَةً وَالسُّوَالُ اِنْ كَانَ مِنَ الْبُؤْسِ وَالْدُّنْيَا اِنْ كَانَ دِهْمًا وَالسُّفْرُ وَلَوْ كَانَ مِيلًا دُنْيَا مِثْلُ شِدَّتِ بَهْرِي چیزیں چار ہیں لڑکی اگرچہ ایک ہو سوال کرنا چاہے ماں باپ سے ہو، اُدھار مانگنا خواہ ایک درہم ہو اور سفر اگرچہ ایک میل ہو۔

جھوٹ اور بیانی سے جسمانی تکلیف ہوتی ہے مگر قرض ایک جان لیوا مرض ہے یعنی قرض خواہ کاشتت آمین تقاضا، دل و جان کو غم اور ملل میں ڈال دیتا ہے بلکہ اکثر اوقات مقروض کو جیل لے جاتا ہے جس کی رہائی کا امکان نہیں رہتا۔

غریب نواز! ہم غریب علاقوں کے لوگوں کی گڈ بسر قوتِ لایمورت سوائے قرض لینے دینے کے بالکل مشکل ہے۔ اندرین حالات آنوالا شان کی بے غایات عنایات سے اُمید و اتق ہئے کہ تحقیق و تدقیق کے بعد مفتی بہ سٹڈ تحریر فرمائیں گے کہ وہ تحریر ہم غلاموں کے لئے سند ہوگا اور اس پر عمل کیا جائے گا۔ زیادہ حد آداب!

جواب ۱۳

برخوردار بعد از سلام سنون الاسلام واضح باد کہ درج قول یا حدیث تحذیر اور ترمیم کے بطور وارد ہوئی ہے تاکہ بلا ضرورت قرض کی ہلاکت میں نہ پڑیں۔ جبکہ کم فہم لوگوں نے اس حدیث مبارکہ کو حجت قرار دیکر ہر قسم کا اُدھار حرام اور ممنوع قرار دے دیا۔

شریعت پاک میں بوقت اشد ضرورت قرض لینا جائز ہے اس پر اتفاق اُردی ہی اجماع اُمت ہے۔ فقہ کی کتابوں میں ہے کہ تین موقع پر اُدھار لینا جائز ہے۔ افلاس ہو اور اُدھار لئے بغیر قوت لایوت تک میسر نہ آ سکے۔ دوسرے میت کی تکفین و تدفین کیلئے جبکہ میت کے وارث مفلس ہوں۔ اور ان کے پاس کفن و دفن کا خرچ نہ ہو اور تیسرے یہ کہ اولاد بالغ ہو رہی ہے فسق و فجور کا خوف ہے فوراً شادی کرنا چاہیے خصوصاً لڑکی بالغ ہو گئی اُدھار لے کر شادی کرنا چاہیے جبکہ لڑکی بالغ ہو تو شریعت کے حکم کے مطابق اس کی شادی جلدی کرنے کی تاکید مزید آئی ہے۔ احسن یہ ہے کہ ضرورت کو عام رکھا جائے تاکہ ان تین صورتوں کے علاوہ تین اور صورتوں کو بھی شامل ہو جائے۔

کتاب عین العلم میں آیا ہے۔ وَلَيْسَتْ دَيْنٌ فِي ضَعْفٍ قُوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَتَكْفِينِ مَيِّتٍ مُفْلِسٍ وَنِكَاحٍ لِيَتَعَفَّفَ مُتَوَكِّلاً عَلَى اللَّهِ وَهُوَ يَقْضِيهِ وَيُؤَيُّ الْقَضْلَةَ بِأَحْسَنِ وَجْهِ فَوَدِدَنِي الْخَبْرَانِ الْمَلَكَيْنِ يَدْعُونَنِي حَتَّى يَقْضِيَنِي۔

تین صورتوں میں اُدھار لیا جاسکتا ہے۔ ایک فی سبیل اللہ جب کہ طاقت و قوت میں ضعف ہو۔ دوسرے مفلس انسان کی تکفین تدفین میں اور تیسری صورت یہ ہے کہ عفت و عصمت کی حفاظت کی خاطر شادی و نکاح کرنا ہو۔ درج بالا تینوں صورتوں میں اُدھار اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہوئے کہ وہ ذات کریم قرض ادا کرنے کی توفیق دینے والی ہے جائز ہے۔ پس واضح رہے کہ صلح امور کے لئے جیسا کہ مذکور و تحریر ہو چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے

فضل و کرم پر اعتماد کرتے ہوئے، قرض لینا جائز ہے بشرطیکہ اس قرض کی ادائیگی کا مصمم اور پختہ ارادہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی ادائیگی میں آسانی پیدا کرتا ہے۔ مگر ضروری ہے کہ اس قرض کو بے جا خرچ نہ کیا جائے اور اس کے ادا کرنے میں غفلت سے کام نہ لے مبادا موت آئے اور قرض ادا نہ کیا جائے۔ اور قرض کی ادائیگی باقی ہو تو پریشانی اور پشیمانی ہوتی رہے گی۔

حدیث مبارکہ ہے: **الْعُجْلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالثَّانِي مِنَ الرَّحْمَنِ الَّذِي خُصِمَتْ أَشْيَاءُ تَزْوِجُ الْبَكَرَ، قَضَاءُ الدِّينِ، تَجْهِيزُ الْمَيِّتِ، قُرَى الضَّيْفِ وَالتَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلْدُ بَازِي شَيْطَانٍ سَهْمٌ أَوْ حَصْلَةٌ سَهْمٌ**۔
 لینا اللہ تعالیٰ کی عنایت ہے۔ سولے پانچ مقامات کے (جہاں جلدی سے کام لیا جائے گا) باکرہ کی شادی نکاح۔ قرض کی ادائیگی۔ میت کی تجہیز و تکفین۔ یہاں کو کھانا کھانا اور گناہوں سے توبہ کرنا۔۔۔۔۔۔ انتھی کلامہ۔

اسی لئے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جب تک ایک درہم بھی قرض باقی ہو سکن کو صدقات و خیرات دینا نامناسب ہے۔ علامہ ابن حجر محدث رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس بات پر اُمت محمدیہ کا اتفاق ہے کہ مقرض کے لئے یہ جائز نہیں کہ قرض کی ادائیگی چھوڑ کر اپنا مال صدقات و خیرات کر دے۔ اور حضرت ابراہیم بن ادہم فرماتے ہیں **لَا يَنْبَغِي لِرَجُلٍ أَنْ يَكَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ أَنْ يَضْطِغَ خُبْزَهُ بِالزَّيْتِ وَالْحَلْلَ مَا لَمْ يَقْضِ دَيْنَهُ كَذَافٍ قَتِيلٍ، الْغَافِلِينَ لِدَبِ اللَّيْلِ رَحْمَةً اللَّهُ عَلَيْهِ**

قرض دار کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ زیتون و سرکہ کے ساتھ مرغی روٹی کھائے جبکہ قرض ادا نہ ہوا ہو۔ **كُلُوا وَاشْرَبُوا بِرَعْلِ جَائِزٍ هِيَ الْبَتَّةُ وَلَا تُسْرِفُوا فِي دَاخِلِ نَهْوَ**۔ قرض کی ادائیگی نہ کرتے ہوئے خیرات و صدقات کرنا اسراف ہے۔ کہیں ایسے نہ ہو کہ ان اللہ لَا يَجِبُ الْمُسْرِفِينَ کے زمرہ میں اور مفسدین کے فرقہ میں داخل ہو کہ دین و دنیا برباد کر بیٹھیں الہی عاقبت بالخیر والسورہ۔ آمین آمین۔

مکتوب ۱۲

خواب عالی مدظلہ العالی

بندہ نیاز آثار خاکسار بآن دربار عرض شعارض کتر لہئے کہ اس دور میں بعض بے خبر جاہل لوگ بوجہ کم علمی و قلت فہمی، محض فساد و عناد کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ندا دینا باللفظ "یا رسول اللہ یا حبیب اللہ" اور حضور کے توسل کے ساتھ دعا مانگنے کو ممنوع اور شرعاً حرام قرار دیتے ہیں آیت پاک اور آیت کریمہ "وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ" کی اپنے انداز میں ایسی تاویل کرتے ہیں جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

یہ لوگ غلط دلائل سے مخلوق خدا کو گمراہ کر رہے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ حرف "یا" منادی قرب کیلئے استعمال ہوتا ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و بابرکات سینکڑوں منزلیں دور رہئے تو "یا رسول اللہ" کہہ کر پکارنا کیونکر جائز ہے اور حرف "یا" ذی حیات منادی کیلئے استعمال کیا جاتا ہے جبکہ سید الکائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال مبارک چودہ سو سال پہلے ہو چکا ہے اور آپ اس دنیا میں ہمیں داغ مفارقت دے گئے ہیں۔ اندرین حالاً، آنحضرت کو ندا کر کے یا رسول اللہ کہہ کر پکارنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مدد چاہنا شریعت مبارکہ میں جائز نہیں ہے۔

غریب نواز! گرد و نواح میں اکثر لوگ ایسی بے برکت باتوں سے ملال محسوس کرتے ہیں۔ ازراہ عنایت بے غایت، اپنے حضور میں رہنے والے برہ ور علماء کرام اور محقق و مدقق حاشیہ نشینان فضلا کرام سے درج بالا استفتاء کا مدلل جواب باصواب لکھوا کر اپنی مھر مبارک سے مزین چند سطور ہم غلام لوگوں کو بھیجا دیجئے تاکہ آپ کی تحریر دیندیہ کو سند سمجھ کر عمل کیا جاسکے۔

زیادہ حد آداب۔

جواب ۱۴

برخوردار بعد از سلام مسنون الاسلام واضح ہو کہ ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت کریمہ ہے جو طلب علم کے وعیدار میں اور حقیقت میں شر و فساد کے بانی مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَثَلُ الْخِمَارِ يَحْمِلُ اسْفَارًا۔ (پارہ ۲۸ رکوع ۱۱) ان کی مثال جن کو تورات دی گئی تھی پھر انہوں نے اس کی حکم برداری نہ کی، گدھے کی مثال ہے جو پیٹھ پر کتابیں اٹھائے ہوتا ہے۔ اس قسم کے لوگوں کے فکر کی اساس و بنیاد تین چیزیں ہیں۔ ایک آیت کریمہ: اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی وَفِیْ مَقَامٍ اٰخَرٍ وَّمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ۔ (پارہ ۲۲ رکوع ۱۵) بے شک تم مردوں کو سنائیوالے نہیں۔ اور تم نہیں سنائیوالے انہیں جو قبروں میں ہیں۔ یعنی میت کچھ نہیں سنی سکتی ہے۔

دوسرے یہ کہ دُور سے پکارنا، علم غیب کو مستلزم ہے جبکہ علم غیب صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے آدمی کو اس میں شریک نہیں کیا جاسکتا۔

تیسرے انبیاء اولیاء وغیرہ سے سوال کرنا ٹھیک نہیں اس لئے کہ دنیا اور نہ دینا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے معطی اور مانع وہ آپ ہے بندہ کو اس میں کیا قدرت ہے؟ عزیزم اَطَالَ اللہُ عَمْرَکَ ان تینوں دلائل کے جواب تفصیل وار ملاحظہ ہوں۔

جواب دلیل اول۔

ان لوگوں کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو مُردہ کہنا اور انہیں ان دونوں آیات (اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی۔ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ) کا مصداق قرار دینا کسی طرح بھی درست نہیں ہے جب کہ ایک اونی سے اونی مومن بچے پر بھی یہ دونوں آیات صادق نہیں آتیں بلکہ (انبیاء علیہم السلام) کو مُردہ قرار دینا، اللہ و رسول کی تعلیمات کا صاف صاف انکار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (پارہ ۲)
 (رکوع ۳) اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تمہیں
 شعور نہیں۔

انبیاء علیہم السلام کی زندگی، شہداء کی زندگی سے بہت زیادہ قوت دار اور بہت زیادہ کامل ہے
 کیونکہ اللہ کے نزدیک شہیدوں کی زندگی، معنوی اور اخروی زندگی ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام
 کی حیات طیبہ بعد وصال، حسی اور دنیوی زندگی ہے۔ اس بارے میں بے شمار احادیث و
 آثار پائے جاتے ہیں جیسا کہ شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ مدارج النبوة میں فرماتے
 ہیں: **الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ رُؤُودَ مُسْلِمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ** یعنی انبیاء
 علیہم السلام زندہ ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور ایک دوسری حدیث مبارکہ
 جسم مبارک کے زندہ ہونے اور درود و سلام سننے پر خصوصی دلالت کرتی ہے یہ ہے
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْلِمُ عَلَى الْإِلَهِ تَعَالَى عَلَى رُوحِهِ أَرَدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رواہ ابو داؤد ص ۲۴۹)
 کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام کہتا ہو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لٹا دیتا ہے۔
 یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا
 ص ۲۴۹۔ بظاہر اس حدیث کا اطلاق "ہر وقت" کو شامل ہے اور اس سے حیات میں شبہ
 نہ کیا جائے کیونکہ مراد یہ ہے کہ میری روح جو ملکوت و جبروت میں مستغرق تھی (جس طرح کہ
 دنیا میں نزول وحی کے وقت کیفیت استغراق ہوتی تھی) اس سے آفاق ہو کر سلام کی طرف
 متوجہ ہو جاتا ہوں اور اس آفاقی کیفیت کو "درود" سے تعبیر فرمایا ہے ورنہ سید العالمین
 صلی اللہ علیہ وسلم باقی تمام انبیاء کی طرح اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی
 ارواح مقدسہ کو عالم علوی اور عالم سفلی سے تعلق ہوتا ہے جیسا کہ عالم دنیوی میں تھا۔ اس
 لئے انبیاء علیہم السلام قلب کے اعتبار سے عرشی اور قالب کے اعتبار سے فرشی
 کہلاتے ہیں۔

علامہ الطحاکی فرماتے ہیں کہ درود سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کر دیتا ہے کہ فلاں شخص نے آپ پر درود و سلام بھیجا ہے

اور یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں میں سے سلام پہنچنے والے کے حالات کا علم ہوتا ہے جس کو ”روح“ سے تعبیر فرمایا گیا۔ کذا فی السراج۔
 مواہب اللدنیہ میں واضح اور مدلل طور پر درج ہے کہ روح عبارت ہے اس خاص توجہ مخصوص روحانی التفات اور بشریت کے دائرے میں منزل سے جس سے رد سلام حاصل ہوتا ہے۔

اور اس توجہ خاص اور التفات روحانی کو عموم اور بہت وسعت ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ ایک ہی وقت میں اگر کروڑوں مسلمان درود و سلام پڑھیں تو یہ توجہ نبوی سب کو شامل اور یہ روحانی التفات تمام کو برابر مشتمل رہتی ہے۔

یکساں بہ پیش مھر بود قرب و بعد خاک

کو ذرہ پیر و راست بہر شہر و ہر دیار!

سورج کے سامنے زمین کا دور و نزدیک ہونا، یکساں و برابر ہے اس کی ذرہ نوازی ہر شہر اور ہر ملک میں پائی جاتی ہے۔

شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمۃ ”اشعۃ اللمعات“ میں شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں کہ روح سے یہ مراد نہیں ہے کہ بدن سے جدا ہونے کے بعد روح اب واپس آئی ہے۔ بلکہ روح کا معنی یہ ہے کہ عالم برزخ میں، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم ملکوت و جبروت میں مشغول ہوتے تھے۔ تو آپ اس استغراق و مشاہدہ سے افاقہ پا کر درود و سلام کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں جسے روح سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور اسکی مثال بعض علماء حضرات نے یوں دی ہے۔ فلما استیقظت وانا فی المسجد الحرام الخ

”معرّاج میں جب بیدار ہوا تو اس حال میں کہ میں مسجد حرام میں تھا۔“

امراء اور معراج خواب میں نہیں ہو رہا تھا اس لئے بیدار ہونے کا معنی یہ ہے کہ عالم ملکوت سے حاضر عجائبات کے اشتغال سے افاقہ پایا۔

صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جمعہ کے دن درود و سلام کثرت سے پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود و سلام مجھ پر پیش کیا جاتا ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا۔

یا رسول اللہ ہمارے درود و سلام آپ پر پیش کیے کیٹے جائیں گے؛ جبکہ آپ ہماری آنکھوں سے اوجھل ہو چکے ہوں گے تو آپ نے فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ عَلٰی الْاَرْضِ اَنْ تَاْكُلَ اَجْسَادَ الْاَنْبِیَاءِ اَوْ كَمَا قَالَ (رواہ ابن ماجہ و احمد) بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے جسد اطہر کا کھانا حرام کر دیا ہے۔

شیخ نے مدارج النبوت میں فرمایا ہے کہ ان حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ حیات انبیاء علیہم السلام حسی اور دنیوی جیسی ہے نہ یہ کہ صرف بقلے روح ہو جیسا کہ شہداء علیہم الرحمۃ کیلئے ہے جو کہ سبز پرندوں کے پیٹ میں ہوں گے۔ واللہ اعلم اور وہ حدیث مبارک بھی حیات حسی و دنیوی پر دلالت کرتی ہے جو شیخ عثمان جزولی رحمۃ اللہ علیہ نے دلائل الخیرات میں درج فرمائی ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَأَيْتُ صَلَوةَ الْمُصَلِّينَ عَلَيْكَ فَمَنْ غَابَ عَنْكَ وَبِمَنْ يَأْتِي بَعْدَكَ - مَا حَالُهُمَا عِنْدَكَ فَقَالَ أَسْمَعُ صَلَوةَ أَهْلِ مُحَبَّتِي وَأَعْفُفُهُمْ وَتُعْرِضُ عَلَيَّ صَلَوةَ غَيْرِهِمْ عَرْضًا

صحابہ نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ جو لوگ آپ سے کہیں غائب ہیں یعنی دور ہیں اور جو لوگ آپ کے بعد پیدا ہوں گے، ان کا آپ پر درود و سلام کون کون کی حالت میں ہوگا؟ آپ نے فرمایا اہل محبت کا درود و سلام میں خود (بلا واسطہ) آپ سنوں گا اور سننا ہوں۔ اور باقی لوگوں کا درود و سلام میرے حضور فرشتوں کے ذریعہ پہنچا دیا جائے گا۔ شارح دلائل الخیرات نے، مطالع المراتب میں فرمایا، قوله أَسْمَعُ (میں خود سننا ہوں) کے مراد یہ ہے کہ میں بلا واسطہ خود آپ سننا ہوں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ محبت رسول اور عاشقان نبی خواہ مزار مبارک کے قریب سوا جہ شریف میں درود و سلام پڑھیں یا بہت دور بیٹھے ہوئے غائبانہ حالت میں، سرکارِ دو عالم سب کا درود و سلام بنفس نفیس خود آپ سن لیتے ہیں۔

دراہ عشق مرحلہ قرب و بعد نیست

مے بنیت عیان و دعلی فریب

راہِ عشق میں دُوری اور نزدیکی کے مرحلے نہیں ہوتے میں تجھے برملا دیکھتا اور دعائیں دیتا رہتا ہوں۔

المختصر ایسے قوی اور مضبوط دلائل کی موجودگی میں انبیاء علیہم السلام کو مُردہ اعتقاد کرنا طریقِ اسلام سے انحراف کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے نعوذ باللہ من ذالک و نستغفر۔ دو آیات ”اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی“ (پارہ ۲۰ سورہ رکوع ۲) وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُوْرِ کی وضاحت سن لیجئے۔ دونوں آیات میں تَسْمِعُ اور مُسْمِعُ باب افعال کے صیغے ہیں جن کا مصدر اسماع ہے سمع نہیں یعنی آیات الہیہ میں اسماع (سنوانے) کی نفی ہے: سمع اسماع کی نفی نہیں ہے۔ سمع اسماع اور جہیز ہے اور اسماع دوسری چیز ہے۔ دوسری بات مفسرین رحمۃ اللہ علیہم اجماعاً مثلاً بیضاوی مدارک حُسینی وغیرہم نے جو فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ ”مَوْتٰی“ اور ”فِي الْقُبُوْرِ“ سے مراد کافر لوگ ہیں یعنی کافروں کو مُردوں سے تشبیہ دی گئی (وجہ تشبیہ یہ ہے) کہ سُنی سنائی باتوں سے کافر لوگ بھی مُردوں کی طرح فائدہ نہیں پاسکتے ہیں۔ باتفاق جمیع مفسرین آیات الہیہ میں سنوانے کی نفی صرف کفار سے کی گئی ہے۔ جنہیں مُردوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔

مُردوں سے مراد کفار جن کے دل مُردہ ہیں۔ جو لوگ اس آیت سے مُردوں کے نہ سُنے پر استدلال کرتے ہیں غلطی پر ہیں یہاں مُردہ کفار کو کہا گیا ہے اور ان سے بھی مطلقاً ہر کلام کے سُنے کی نفی مُراد نہیں۔ بلکہ بند و مو عظمت اور کلام ہدایت کے بسم قبول سُنے کی نفی ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ مُردہ دل کفار نصیحت سے نفع نہیں پاتے۔ اس آیت کے یہ معنی بتانا کہ مُردے نہیں سُنتے بالکل غلط ہے۔ اور اسی طرح قبر والوں سے مراد کفار ہیں نہ کہ مُردے اور سُنے سے مراد وہ سُننا ہے جس پر راہِ یابی کا نفع مرتب ہو رہا ہو۔ مُردوں کا سُننا تو احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔

(مترجم)

آیات متذکرہ تو مومنین کے ادنیٰ سے ادنیٰ بچوں پر بھی صادق نہیں آسکتیں اس لئے کہ بجز آیت واحادیث ان کے خلاف وارد ہیں جو سمع موتی پر برابر دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً نمونہ از خروارے۔ حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی قوم ثمود کی ہلاکت کے بعد، اُن سے بطور خطاب فرمایا لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ (پارہ ۸ رکوع ۱۶) بیشک میں نے تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچادی اور تمہارا بھلا چاہا مگر تم خیر خواہوں کے غرضی ہی نہیں تھے مفسر حسینی کہتے ہیں کہ واقعہ یہ ہے کہ ثمود نے چھار شنبہ کو ناقہ کی کوچیں کالی تھیں تین دن بعد ہلاک ہوئے پھر صالح علیہ السلام نے انہیں مخاطب کر کے فرمایا۔ اور سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم روز بدر کے مقتولین کفار قریش سے فرماتے ہیں۔ فَاِنَّا قَدْ جَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَلَ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ (رواہ البخاری) بے شک ہم نے تو پروردگار کا وعدہ پایلیہ کے کیا تم نے بھی رب العالمین کا وعدہ برحق پایا؟ پھر امیر المومنین عمر فاروق کا سوال کیا مردے سُن لیتے ہیں اور رسول الثقلین کا جواب کہ وہ تم سے زیادہ سُن سکتے ہیں۔ اس باب میں بے شمار آیات مبارکہ اور احادیث مقدسہ وارد ہیں جن سے سمع للموتی ثابت ہوتا ہے۔

جواب دلیل دوم۔ کہا گیا ہے کہ دور سے نذر دینا پکارنا علم غیب کو ملنرم ہے جبکہ علم غیب صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ لہذا نذر غائبانہ ناجائز اور ممنوع ہے۔ جاننا چاہیے کہ غیب کا لغوی معنی ہے مخفی ہونا۔ دور ہونا۔ غیر حاضر ہونا، پوشیدہ ہونا اور کسی جگہ سے فاصلہ بعدہ پر ہونا۔ شرعاً غیب ایک چیز کا نام ہے جو عقل و خرد سے پوشیدہ اور مخفی ہو جس تک دلائل کو رسائی نہ ہو سکے۔

غیب بایں معنی دو قسم ہے غیب مطلق اور غیب اضافی غیب مطلق کا دوسرا نام ہے غیب خاص اور یہ قسم غیب خاص اللہ تعالیٰ کیلئے مخصوص ہے۔ اور غیب کی دوسری قسم غیب اضافی یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ نیز یہ غیب اضافی بعض بندگان خدا کی نسبت سے

غیب اور بعض دوسروں کی نسبت سے شہادت سے موسوم ہے۔ مثال دی جاتی ہے جیسا کہ بھوک و پیاس جو کہ انسان کو معلوم ہے مگر فرشتوں کیلئے غائب اور غیر معلوم و مخفی ہے۔

پس غیب مطلق جو پہلی قسم ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اگر خود رب العالمین اپنے بزرگان خاص کو اس پر اطلاع بخش دے تو جائز ہے جیسا کہ سورہ جن پارہ ۲۹ رکوع ۱۲ میں آیا ہے۔ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّ أُنْصَارَ اللَّهِ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا۔ غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مستط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔

جناب قاضی بیضاوی اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں۔ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ الْمُخْصُصَ بِهِ عِلْمَهُ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ بَعِثَ بَعْضِهِمْ حَتَّىٰ يَكُونَ لَهُ مُعْجِزَةٌ (بیضاوی شریف) اللہ تعالیٰ اپنے مخصوص غیب مطلق پر کسی کو مستط نہیں کرتا سوائے پسندیدہ لوگوں کے جنہیں اس غیب خاص سے بعض کا علم دے دیتا ہے۔ (اور انہیں غیب پر مستط کر لیا اور اطلاع کامل اور کشف تام عطا فرماتا ہے) اور یہ علم غیب ان کے لئے معجزہ ہوتا ہے تفسیر حسینی میں ذکر کیا گیا ہے کہ سید الرسل خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مرتضیٰ رسولوں میں سب سے اعلیٰ ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام اشیاء کے علوم عطا فرمائے ہیں۔ تفسیر احمدیہ میں آیا ہے کہ غیب خاص جو کہ غیب کی قسم اول ہے سے مراد پانچ علوم ہیں جو کہ سورہ لقمان پارہ ۲۱ رکوع ۱۳ میں آیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ۔ بیشک اللہ تعالیٰ کے پاس ہے قیامت کا علم اور آتا ہے بارش اور جانتا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹوں میں ہے اور کوئی جان نہیں جانتی کل کیا کلائے گی اور کون جان نہیں جانتی کہ کس زمین میں مرے گی بیشک اللہ جاننے والا بتانے والا ہے۔

تفسیر احمدیہ میں آیا ہے کہ اگرچہ علوم خمسہ (پانچ چیزوں کا علم) صرف اور صرف

اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص رہے اس کی ملکیت رہے لیکن یہ بھی جائز اور روا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے اپنے اولیاء اور اپنے محبوبوں میں سے انہی علوم خمسہ پر خبردار کرے۔

اللہ تعالیٰ کا قول :

”إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ“ وَرَجَّحَ بِالْأَدْعَىٰ بِطَوْرٍ قَرِينٍ أَوْ
وال موجود رہے کہ خبر کا معنی ہے۔ مخبر یعنی دوسروں کو بتانے والا۔ مَلَّاجِينَ فرماتے ہیں۔ إِنَّ
عِلْمَ هَذَا الْخَمْسَةِ وَإِنْ كَانَ لَا يَمْلِكُهُ إِلَّا اللَّهُ لَكِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَعْلَمَهَا مَنْ
يَشَاءُ مِنْ مُحِبِّهِ وَأَوْلِيَّائِهِ بِغَيْرِ نَيْتٍ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ عَلَى أَنْ
يَكُونَ الْخَبِيرُ بِمَعْنَى الْمَخْبِرِ ۱۲

جناب ملا علی قاری، حصن حصین کی شرح حزمین میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
خبر رہے باین معنی کہ حقائق اشیا کا علم رکھتا ہے اور علم ماکان و مایکون (ماضی و مستقبل
کی اپنے اولیاء اور اپنے محبوبوں کو خبر دینے والا ہے۔ بحسرت دلائل سے ثابت ہوا ہے کہ
بارش کا وقت اور محل میں کیا ہے اور کل کو کیا کرے گا اور کہاں مرے گا ان امور کی خبریں
اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے انبیاء و اولیاء کو بطور معجزہ و کرامت عطا ہوئی ہیں خصوصاً سلطان
الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تو بطلے خداوندی علوم خمسہ کے مالک و مختار ہیں مگر انہیں ان
علوم خمسہ کو مخفی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

تو آیت کے معنی قطعاً یہی ہیں کہ بغیر اللہ تعالیٰ کے بتائے کوئی نہیں جانتا اس کے
یہ معنی لینا کہ اللہ تعالیٰ کے بتانے سے بھی کوئی نہیں جانتا محض باطل اور صدمہ آیات و
احادیث کے خلاف ہے۔ (خازن احمدی روح البیاء بیضاوی)

حافظ جلال الدین سیوطی، خصائص میں فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی پاکؐ نے فرمایا
کہ فلاں جگہ فلاں روز بہت مہینہ برسے گا۔ منافقین کو سخت انتظار رہا جب خبر آگئی کہ
اسی روز جگہ مقررہ پر بہت زوردار برسات ہوئی تو سبھی لوگ معترف ہوئے۔

محدث ابو نعیم، ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عباسؓ
کی بیوی ام الفضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں رتید کا منات

نے ان سے فرمایا کہ اے عامریہ! خوش ہو جاؤ کہ تیرے پیٹ میں ایک لڑکھائے اور جب وہ
بچہ پیدا ہو تو میرے پاس لے آنا تو بی بی ام الفضل وضع حمل کے بعد اپنے بچے کو
آنحضرت کے حضور لائیں سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کانوں میں اذان اور
تہجیر پڑھی اور اپنی لعاب مبارکہ بھی اُسے گھٹی میں دی۔ اس کا نام "عبداللہ" رکھا جنہیں
بعد میں مبشر و مشہور شمار کیا گیا ہے۔

سیدنا امام مالک بن انس :- حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں ایک
دن حضرت ابوبکر الصدیق مجھے فرمانے لگے کہ تمہارے ہاں میرے وارث (میرے سوا) چار
ہیں دو بھائی اور دو بہنیں تو میں نے عرض کیا میری بہن ایک ہے جس کا نام "اسماء" ہے
دوسری بہن کون؟ تو فرمایا تیری دوسری بہن ابھی اپنی ماں کے پیٹ میں ہے پیدا نہیں ہوئی
چنانچہ سیدنا ابوبکر الصدیق کی وفات کے بعد حضرت عائشہ صدیقہ کی دوسری بہن پیدا
ہوئی جس کا نام ام کلثوم رکھا گیا۔ درج بالا حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
اپنے حبیب پاک کی طرح اپنے اولیاء اور محبوبوں کو بھی "مَا فِي الْأَرْحَامِ" پر مطلع فرمایا ہے
تفسیر معالم التنزیل للبعثی میں آیت قرآنیہ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ (پارہ ۲۶ رکوع ۱۱)
کے تحت کہتے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں الانسان سے مراد رسول کریم مرورِ دو جہاں علیہ السلام
ہیں۔ آپ فردِ کامل ہیں جو مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ کا علم رکھتے ہیں۔ تمام محدثین کا یہی اعتقاد ہے
اور سب کا اسی اعتقاد پر اجماع و اتفاق ہے۔

احمد طبرانی و ہم ترمذی ابن منیع !

تامانی درداء، ابی ذر بروہ اسناد رفیع !

مے نجیبانند پر خود جانور زیر سما

تا قیامت ذکر کرد علمے ازاں آں رہنما

ہست این انواع اشیاء را بیان خارج ز حد

رو شفاء و ہم مواہب ہم مدارج بین سند

سند احمد ترمذی شریف ابن منیع سے لے کر ابودرداء اور ابوزر غفاری تک

۲۰۰ سی اور اولی اسناد کے ساتھ روایات بکثرت موجود ہیں کہ زمین و آسمان میں پرندوں کے پر پلنے تک بھی، اُس ادنیٰ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کی تمام چیزوں کا ذکر و علم بیان کیا ہے۔ ان الرواع و الاشیاء کا بیان حد سے خارج ہے۔ اگر یقین پیدا کرنا مقصود ہو تو قاضی عیاض کی شفا شریف امام قسطلانی کی مواہب اللدنیہ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مدارج النبوة کا مطالعہ کریں۔ اور ماکان و مایکون کا علم، وہ علم ہے جس سے قیامت کا علم اور مَا ذَا التَّكْوِينِ غَدًا (کل کیا کام کر دے گا) کا علم یعنی یہ دونوں علم مفہوم و معلوم ہوتے ہیں۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے ایک دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُم المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ تیرا وصال "سرف" میں ہوگا جہاں تیری شادی خانہ آبادی ہوئی تھی جب اُم المؤمنین میمونہ بیمار ہوئیں تو آپ نے فرمایا کہ سیدہ دو عالم علیہ السلام نے مجھے خبر دی تھی کہ میری موت مکہ میں نہیں "سرف" کے مقام پر ہوگی چنانچہ آپ کو مکہ مکرمہ سے سرف لے جایا گیا اور میمونہ رضی اللہ عنہا فی الواقع اسی درخت کے نیچے وفات پا گئیں جہاں ان کا دو عالم کے سلطان کے ساتھ زفاف ہوا تھا یہ مقام سرف تھا۔

غرضیکہ اس قسم کے ہزار در ہزار واقعات احادیث مبارکہ مشائخ عظام کی بکثرت روایات پائی جاتی ہیں اور یہ سلسلہ اب تک بھی جاری ساری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبوں اور اولیاء کو ماضی و مستقبل یعنی مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ کا علم عطا فرمایا ہوا ہے۔

جواب دلیل سوم۔

یہ اعتقاد کہ انبیاء و اولیاء سے

کچھ مانگنا شریعتِ محمدیہ میں غیر پسندیدہ اور ناجائز ہے معطی اور مانع یعنی دینے والا اور نہ دینے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ بھلا انسان کو اس میں کیا مجال؟ تو ایسے اعتقاد والوں کو جاننا چاہیے کہ دراصل مانع اور معطی صرف اللہ تعالیٰ ہے مگر یہ بھی حق ہے کہ اجناس عالم کی چابیاں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر دی گئی ہیں جیسا کہ صحیحین یعنی بخاری و مسلم میں حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی انصاری جو کہ اصحابِ صفہ میں سے تھے

اور آپ کے سفر و حضر کے ساتھ تھے فرماتے ہیں کہ ایک رات میں جناب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں شبِ باش تھا وضو کا پانی مسواک کنگھا وغیرہ لے آیا سید الثقلین نے مسواک فرمایا وضو سے فارغ ہوئے کنگھا کر لیا اور مجھ سے فرمایا مسل تعطی (جو چاہو مانگو مل جائے گا) فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ أَوْ كَمَا قَالَ میں نے عرض کیا جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں نبی پاک نے فرمایا اس کے سوا کچھ اور مانگ مگر میں نے عرض کیا بس یہی کافی ہے۔
شکوۃ شریف باب الشہداء الخ مسلم نے روایت کیا:

(اس حدیث مبارک سے بہت سے فوائد حاصل ہوتے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ لفظ "سَل" (سوال کیجئے مانگئے) مطلق فرما دیا اور کسی خاص مطلب کی تخصیص نہیں فرمائی جس سے محقق اور ثابت ہو جاتا ہے کہ تمام امور آپ کے ہاتھ میں ہیں جسے چاہیں جب چاہیں اور جو چیز چاہیں اللہ رب العزت کے حکم سے دیتے ہیں۔ (مترجم) شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں و از فوائد این حدیث آنست کہ خدمت بزرگان و راضی ساختن ایشان موجب سعادت و حصول مہبت و کرامت است و چہ بزرگ و کدام بزرگ کہ سید کائنات اجود و اکرم اہل عالم و خلاصہ موجودات است صلی اللہ علیہ وسلم و از اطلاق سَل بخوہ و تخصیص نکرد بمعنی خاص معلوم شود کہ کار ہمہ بدست ہمت و کرامت اوست ہر چہ خواہد ہر کہ خواہد باذن پروردگار خود مدد۔ قصیدہ بردہ شریف میں ہے۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَهَرَّتْهَا
وَمِنْ عُسُوبِكَ عِلْمُ اللُّوحِ وَالْقَلَمِ
اگر خیریت دُنیا و عقبی آرزو داری
بدرگاہش بسا و ہر چہ مے خواہی تمنا کن

اور مرقات میں آیا کہ شیخ ابن حجر مکی فرماتے ہیں دَلِيْلٌ يُّؤْخَذُ مِنْ اِطْلَاقِ بَقُولِهِ
سَلْ اِنَّ اللّٰهَ مَكْنٰهُ مِنْ عَطَاءِ كُلِّ مَا اَلَادَ مِنْ خَزَائِنِ الْحَقِّ۔ لفظ "سَل" مطلق

فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی پاک کو اجازت و طاقت عطا کر دی کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے جو چاہیں جسے چاہیں عطا کریں۔ صحیحین یعنی بخاری و مسلم میں عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اِنِّیْ قَدْ اُعْطِیْتُ مَفَاتِیْحَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ اَوْ مَفَاتِیْحَ الْاَرْضِ بِشَکْوَةِ شَرِیْفِ رَسُوْلِکَرِیْمِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا مجھے روئے زمین کی یا روئے زمین کے خزانوں کی کنجیاں دے دی گئیں ہیں۔

مُصَنَّفُ کِتَابِ سِرِّجِ الْوَلَجِ نے حدیث پاک عن ابی ہریرۃ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَقُوْلُ لَا تَجْعَلُوْا اَبْوَتْکُمْ قُبُوْرًا وَلَا تَجْعَلُوْا قُبُوْرَیْ عِبَادًا اَوْ صَلُوْا عَلٰی فَاِنْ صَلَوَاتُکُمْ تَبْلُغُنِیْ حِیْثُ کُنْتُ سَمِعُوْا رَاۃَ النَّسَائِیْ مَشْکُوۃَ شَرِیْفِ بَابِ الصَّلٰوۃِ عَلٰی النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَفَضْلِہَا۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے نبی پاک نے فرمایا تم اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ اور میری قبر کو عید مت قرار دو اور مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود و سلام ہر جگہ سے مجھے پہنچ جا رہا ہے۔ اسے نسائی نے روایت کیا، کی شرح میں مرقات شرح مشکوٰۃ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ علامہ قاضی عیاض شفا شریف میں فرماتے ہیں النَّفُوْسُ الْقُدْسِیَّةُ اِذَا تَجَرَّدَتْ عَنْ الْعَدُوْقِ الْبَدَنِیَّةِ تَصَلَّتْ بِالْمَلٰٓئِکَةِ عَلٰی وَلَسْمَ یُبْقٰی لَهَا حِجَابٌ فَتَرٰی اَکْلًا وَلَسْمًا کَاَلْمَشَہِدِ بِنَفْسِہَا اَوْ بِاَخْبَارِ الْمَلٰٓئِکِ وَفِیْہَا سِرٌّ یُّطْلَعُ عَلَیْہِ مَنْ تَسَوَّلَہَا۔

نفوسِ قدسیہ جب علائقِ بدنہ سے مجرود و عفاف ہو جاتی ہیں تو ملائکہ اعلیٰ سے مل جاتی ہیں اور ان کے لئے کوڑی حجاب نہیں رہتا ہر ایک کو دیکھتی اور سنتی ہیں جیسے سامنے ہوں۔ یہ دیکھنا سننا بلا واسطہ اپنے آپ سے بے یافروشتوں کی خبر دینے سے یہ راز کی بات ہے وہ سمجھے جسے اللہ آسانی پیدا کر دے۔

پس ان دلائل سے معلوم ہوا کہ ہمارے نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن اسرار غیبیہ، بیناٹھے امورِ فعلیہ اور شنوائے جمیع اقوالِ عرضیہ، مالکِ خزائنِ لاریبیہ ہونا، آیات

قرآنہ و احادیث نبویہ سے ثابت ہوئے اور بحکم حق تعالیٰ سبحانہ منع و عطا کے ہر باب میں مطلق و آزاد ہیں۔ زمیں و آسمان کے خزانوں کی کنجیاں سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں میں ہیں اور یہ سب خدا کا عطا کیا ہوا ہے نہ توحید و ایمان کے خلاف نہ عبادت و بشریت سے اونچا پہنچا ہوا ہے نہ صفات الوہیت سے مشابہت و مماثلت ہے نہ حد سے زیادتی ہے۔ علمائے اہل سنت از سلف تا خلف کے ارشادات مبارکہ شاہد ہیں نہ قرآن کے خلاف نہ حدیث کے خلاف ہے۔ چنانچہ محقق قاری رحمۃ اللہ علیہ زبدۃ شرح قصیدہ میں فرماتے ہیں لَا نَعْلَمُ حَقِيقَةَ الذَّاتِ الْمُحَمَّدِيَّةِ وَلَا حَقِيقَةَ الصِّفَاتِ إِلَّا حَمْدِيَّةً إِلَّا الْمَوْصُوفُ بِصِفَاتِ الرَّبُّوبِيَّةِ۔ ذات محمدی صفات احمدی، تجلیات ربانی اور کمالات صمدانی سے موصوف ہے۔ (یہاں تک کہ عارف حاجی شرح فصوص الحکم میں فرماتے ہیں۔ فَلَا جَدَّ لَهَا مِنْ إِدِّ تَصَافٍ بِالصِّفَاتِ إِلَّا لِلْهِيَةِ كُلِّهَا مِنَ الْعِلْمِ الشَّامِلِ الْقُدْرَةِ الْكَامِلَةِ وَغَيْرِهِمَا يَتَصَوَّفُ فِي أَعْيَانِ الْعَالَمِ حَسَبِ اسْتِعْدَادَاتِهَا۔ حقیقت محمدیہ (موصوف بصفات ربانی) کیلئے ضروری ہے کہ وہ صفات الہیہ علم قدرت وغیرہ سے متصف ہوتا کہ اشیا عالم میں ان کی استعداد کے مطابق تصرف کرے۔ بعض عارفین کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات تو پہنچانی جاتی ہیں لیکن نبوی نعوت و صفات کی معرفت نہیں ہو سکتی۔

عقل سلیم اور طبع مستقیم والوں کیلئے، یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ غیب اور قلوب و ارواح وغیرہ کے اندر کی غیب سے تعلق رکھنے والی سب چیزیں، وعلیکم السلام کے الفاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پڑھنے والے کو جواب دینا اور سلام کہنے والوں کو پہنچانا اور ان کے درود و سلام سننا جبکہ فرشتوں کا واسطہ تک نہ ہو اور اہل محبت کی یکساں کمران کے گیسروں میں تشریف لانا اور جو دونوں اور کرم و کمال فرمانا غرضیکہ یہ سب کی سب عنایات آنوالا شان حبیب دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہیں :

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْمُجْتَبَيْنِ لِحُبِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْمُنْكَرَيْنِ الْكَافِرَيْنِ لِعَيْبِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ۔

ان بُرد و صورتوں میں دینے والا اور جس سے سوال کیا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے اور مقرب بند و صرف وسیلہ اور سفارشی ہے اس لئے کہ عالم موجودات میں اللہ تعالیٰ کے بغیر قادر مطلق اور فاعل حقیقی، کوئی نہیں البتہ مقرب میں بارگاہِ فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہیں۔ خواہ زندہ ہوں یا وصال کر چکے ہوں انہیں مقرب بندوں کی دُعا و سفارش کے بارے میں کہا گیا ہے۔

ایں دُعائے شیخ نے چوں ہر دعا است
گفتہ او گفته شد بود
آن دعا را بنموداں خود دیگر است
آن دعا حق میکند چوں او فنا است

فانی است و گفت او گفت خدا است
گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود!
آن دعا زو نیست گفت داور است
آن دعا و آل اجابت از خدا است

پس خدا از خود سوال و گد کند پس دُعائے خوش را چوں رو کند
 شیخ کامل کی دُعائے بے مثل اور بے نظیر ہے اس لئے کہ شیخ فانی فی اللہ ہے
 اور اس کا بولنا، خدا کا بولنا ہے۔ اس کے بول اللہ کے بول ہیں اگرچہ بظاہر وہ
 بول اللہ کے بندے کی زبان سے نکل رہے ہیں۔ بخود اور فانی فی اللہ کی دُعائے کا مقام
 کچھ اور ہے۔ مقرب بندے کی دُعائے، خود اللہ حاکم حقیقی کا بولنا ہے۔ جب مقرب بندہ
 فنا ہو گیا تو اس کی دُعائے، اللہ تعالیٰ کی دُعائے ہے۔ وہ دُعائے اور اس کی قبولیت، خداوند کریم
 سے ہے۔ پس ثابت ہوا کہ خود سوال اور عرض کرنا تو اللہ تعالیٰ کی اپنی طرف سے ہے۔
 تو وہ اپنی دُعائے کس طرح رد کر سکتا ہے۔ (مشہور مولانا جلال الدین رومی)

اس قدر جلنے کے بعد یہ فیصلہ برحق ہے کہ انبیاء و اولیاء کو وسیلہ و شفیع بنانا نہ صرف
 مستحب ہے بلکہ واجب ہے خصوصاً سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع و وسیلہ
 بنانے کے جواز میں براہین قاطعہ اور دلائل ساطعہ بکثرت موجود ہیں۔

چنانچہ صاحب السراج موائب اللذیہ قسطلانی سے نقل کرتے ہیں کہ سید الانبیاء
 کی پیدائش سے پہلے، دنیا میں، برزخ میں، بعثت کے بعد اور میدان قیامت میں ہر ہر
 مقام پر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کی درخواست اور مدد و طلب کی گئی ہے۔ وسیلہ
 بنایا گیا اور مشکل وقت میں شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین کی طرف توجہ کی گئی ہے۔ اور انہیں
 سفارش بنایا گیا ہے۔ کَذَا كَرِهَ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي مَصْبَاحِ

الظَّلَامِ فِي الْمُسْتَغِيثِ بِخَيْرِ الْأَنْبَاءِ انتھی کلاماً
 جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے مدد و طلب کرنا سفارش
 کی درخواست گھرازا، آثار و اخبار میں ان چار مواضع پر ثابت ہے۔

موطن اول۔ ابتدائے انسانیت اور دائرہ خلقت سے قبل، جناب سرور

عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر فتوح سے مدد و طلب کرنا
 جذب القلوب میں شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام سے خطائے

ہوئی تو جناب رب العزت جل و علا عرض کی اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے
 محمد رسول اللہ کی برکت سے بخش دے اور میری مغفرت فرما اور میری توبہ قبول کر۔ تو درگاہ
 مجیب الدعوات سے فرمان آیا کہ میں نے تیری مغفرت کر دی مگر تم نے کیسے معلوم کیا کہ
 محمد رسول میرے محبوب ہیں (ابھی تو ان کا جوہر روحانی صدف جسمانیت میں نہیں پہنچا)
 اور تم نے ان کے نام کو وسیلہ بنالیا۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ! تو جانتا ہے کہ جس
 دن سے تو نے مجھے دست قدرت سے پیدا فرمایا اور میرے قالب بشری میں روح
 علوی کو بھونکا اور میں نے سر اٹھایا تو قوائم عرش پر لکھا دیکھا "لَقَالِہٖ اِنَّ اللہَ مَحَمَّدٌ
 رَسُوْلُ اللہِ" اس دن سے میں نے جان لیا کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے محبوب
 ہیں جو ساری خلق سے محبوب ترین اور مقرب ترین ہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمان ہوا اے آدم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام بیشک جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے محبوب ہیں اگر محمد نہ ہوتے تو
 میں تمہیں بھی پیدا نہ کرتا اور باقی انبیاء علیہم السلام کا حال احوال بھی کچھ اس طرح ہے جیسا کہ
 عارف باللہ جامی فرماتے ہیں۔

اگر نام محمدؐ را نیاوردے شیخ آدمؑ
 نہ آدمؑ یافتے توبہ نہ نوحؑ از غرق نہجینا
 نہ یونسؑ از بلا راحت نہ یوسفؑ حشرت و جاہت
 نہ عیسیٰؑ آل سیحانم نہ موسیٰؑ آن ید بیضا

اگر آدم علیہ السلام سید الوجود حضرت محمد مصطفیٰ کا نام نامی سفارش میں نہ لاتے تو آدم
 کی توبہ قبول نہ ہوتی اور نہ نوح علیہ السلام کی کشتی کنارے لگتی۔ یونس علیہ السلام بلا و مصیبت سے
 راحت یاب نہ ہوتے اور یوسف کو منصب اور جاہ و جلال عیسیٰ علیہ السلام کو مسیحائی بخیر
 اور ید بیضا کا معجزہ موسیٰ کلیم کو نبی آخر الزماں کے روح پر فتوح کی برکت سے حاصل ہوئے۔
 (یہ روایت مرقن خطاب سے ہے حاکم مستدرک جزء ۲ ص ۶۱ کتاب تاریخ طبرانی ابن عساکر
 اور مواہب اللدنیہ)

اسی طرح سابقہ امت بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر فتوح سے مدد طلب کیا کرتی

چنانچہ صاحب السراج باسند صحیح، البوعین اور بیہقی سے روایت کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ اور
خبر کے یہود، عرب قبائل بنی غطفان اور بنی جہینہ بُت پرستوں سے جنگ کرتے وقت
مغلوب ہوتے رہے۔ اور متواتر شکست کھاتے رہے تو ناچار انہوں نے دشمنوں اور
تورات کا علم رکھنے والوں کی طرف رجوع کر لیا بہت زیادہ تحقیق و جستجو کے بعد درج ذیل دُعا ہر
ایک یہودی سپاہی کو تعلیم کی گئی جسے جنگ کرتے وقت پڑھا جاتا تھا تو یہودیوں کو شکست کے
بجائے فتح و نصرت نصیب ہوا کرتی تھی دُعا یہ ہے: **اللَّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّا نَسُوكَ بِحَقِّ أَحْمَدِ
النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي وَعَدْتَنَا أَنْ تُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِ الزَّمَانِ وَبِكِتَابِكَ الَّذِي تَنْزِلُ
عَلَيْنَا آخِرَ مَا يَنْزِلُ، أَنْ تَنْصُرَنَا عَلَى أَعْدَائِنَا**۔

اے اللہ ہمارے پروردگار! ہم تجھ سے سوال کرتے ہیں احمد نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم کی
برکت سے جسے آخر زمانہ میں ہمارے لئے بھجوانے کا تُو نے وعدہ کیا ہے اور اس کتاب کی
برکت سے جو تم پر آخری کتاب بن کر نازل ہوگی، ہمیں ہمارے دشمنوں پر نصرت عطا فرما!
تفسیر عمر مزی میں آیا ہے شاہ عبدالعزیز المحرث الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ آیت کریمہ **وَكَاذِبُوا
مَنْ قَبْلُ لَيَسْتَفْتَحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ
اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ** (پارہ ۱ رکوع ۱۱) اور اس سے پہلے وہ اس نبی کے وسیلہ سے کافروں
پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا اس سے منکر ہو بیٹھے
تو اللہ کی لعنت منکروں پر ہے۔ کی شرح و تفسیر میں لکھتے ہیں کہ سید الانبیاء علیہ
الصلوة والسلام کی بعثت اور قرآن کریم کے نزول سے قبل، یہود اپنے حاجات کیلئے حضور
کے آگے ایک کے وسیلہ سے دُعا کرتے اور کامیاب ہوتے تھے اور اس طرح دُعا کرتے تھے
اللَّهُمَّ افْتَحْ عَلَيْنَا وَانصُرْنَا يَا نَبِيَّ الْأُمِّيِّ يَا رَبِّ هَمِيسِ نَبِيِّ امِي کے صدقہ میں فتح و نصرت عطا
فرما۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ مقبولان حق کے وسیلہ سے دُعا قبول ہوتی ہے۔ یہ بھی
معلوم ہوا کہ حضور سے قبل جہاں میں حضور کی تشریف کا شہرہ تھا اس وقت بھی حضور کے وسیلہ
سے خلق کی حاجت روائی ہوتی تھی۔ مگر یہود کی سرکشی میں فرق نہ آتا تھا نہ آیا اور ان کے کفر
کی شامت ہے کہ انہوں نے نبی کو بنو اسرائیل کے بجائے بنو اسمعیل سے پاکر سید الانبیاء کی نبوت

کے انکاری ہوئے اللہ تعالیٰ نے اُن پر لعنت فرمائی دیدہ دانستہ، کُفر اختیار کیا عداو اور تعصب ایسے ہوئے۔ العیاد باللہ!

نام احمد چوں چنیں یاری کند ماکہ نورش چوں نگہداری کند
نام احمد چوں حصارے شد چنیں تاچہ باشد ذات اَل روح الامین
سیدنا احمد مجتبیٰ کا نام مبارک کی مدد سبحان اللہ۔ وہ نام کا وسیلہ تھا اللہ جلنے ان کا نور
مبارک کتنی اور کیا کچھ زبردست نگہبانی فرماتے؟ احمد مجتبیٰ نام نامی حصار بن کر محافظ رہا ان
کی مبارک ذات کے کیا کچھ کمالات ہوں گے۔ اللہ نصیب فرماوے :

موطن دوم - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے مدت حیات دُنیا

میں یعنی "بعد از خلقت و قبل از بعثت" تو سَل کے حالات بہت ہیں جن کا ذکر نہیں ہو سکتا۔
شیخ عبدالحق المحدث شرح سفر السعادت میں "ولادت نبوی میں" لکھتے ہیں جب آنحضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی مبارک عمر چھ سال ہوئی آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب اپنے بھائیوں سے ملنے مدینہ منورہ
تشریف لے گئی تھیں (اس سفر میں ام امین رضی اللہ عنہا بھی ساتھ تھیں جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ
وسلم) کی دایہ تھیں حضرت آمنہ اپنے شوہر کی قبر کی زیارت کے لئے گئی تھیں جو مدینہ میں مدفون تھے
ایک مہینہ تک مدینہ میں مقیم رہیں) واپس آتے ہوئے مقام البواہ میں حضرت آمنہ کا انتقال ہو گیا
اور (یہیں مدفون ہوئیں۔ ام امین آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لیکر مکہ میں آئیں)۔ والدہ ماجدہ کے
انتقال کے بعد عبدالمطلب نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنے دامن تربیت میں لیا۔ ہمیشہ
ساتھ رکھا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ اس زمانے میں قریش پر شدت کا قحط پڑا ہاتھ نے آواز دی کہ اس
نبی آخر الزمان (صلی اللہ علیہ وسلم) کو وسیلہ بنا کر استسقاء کرو چنانچہ حضرت عبدالمطلب نے
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کندھے پر اٹھالیا اور دعا فرمائی رحمت والی برسات کا نزول ہوا سب
برکت اس مقدس ذات والی صفات کے واسطہ وسیلہ سے تھی جس میں آثار بزرگی، عالم خورگی
سے وقوع پذیر ہونے رہے ہیں۔

موطن سوم۔

توسل بانحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد از بعثت کے بارے میں بڑی وضاحت کے ساتھ کتاب سراج میں یوم مرقوم ہے کہ ترمذی شریف ابن ماجہ النسائی بیہقی اور حاکم کی روایت ہے کہ ایک نابینا بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے۔ اے اللہ کے رسول دعا فرمائیے اللہ جل جلالہ مجھے عافیت بخشے آپ نے فرمایا اگر تجھے بھارت چاہیے تو دعا کروں ابھی حاصل ہو جائے اور اگر آخرت کا اجر چاہتے ہو تو صبر کرو۔ تیرے لئے یہ بہتر بھی ہے۔ اس نے کہا اے اللہ کے رسول جب مجھے اختیار دیلے تو سو

نخواہم درجہ ان جز چشم روشن!

مجھے دنیا میں سولے روشن آنکھ کے اور کچھ نہیں چاہیے آپ نے فرمایا: جاؤ وضو کرو دو رکعت نماز پڑھو اور پھر یہ دعا مانگو تاکہ تیرا مطلب پورا ہو۔ دعا یہ ہے۔

اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَالتَّوَجُّهَ اِلَیْکَ بِبَیِّنَاتٍ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَۃِ (یا مُحَمَّدُ) اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِکَ اِلٰی رَبِّیْ لِیَقْضٰی لِّیْ فِیْ حَاجَتِیْ هَذِهِ اللَّهُمَّ فَشَفِّعْ فِیَّ

(رواہ الترمذی والنسائی، مشکوٰۃ)

یا اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف، تیرے پیارے نبی محمد نبی الرحمت کے صدقے میں توجہ کرتا ہوں۔ (اے سیدنا محمد) بیشک میں نے اپنے پروردگار کے حضور تیرے واسطے وسیلہ سے توجہ کی تاکہ میری یہ حاجت پوری کر دی جائے۔ اے اللہ تو انکی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا۔ نابینا نے اس پر عمل کیا تو اس نے بینائی پائی علامہ حافظ جلال الدین سیوطی کتاب خصائص میں فرماتے ہیں ”بَیِّنَاتٍ“ کا معنی ہے نبی کریم کے وسیلہ اور آپ کی شفاعت کے ساتھ اور قولہ ”التَّوَجُّهَ بِکَ“ میں ہلے استعانت ہے یعنی معنی ہے ”بِذَرِیْعَتِکَ وَاعَانَتِکَ“ بعض نے کہا کہ قولہ ”بَیِّنَاتٍ“ میں ہلے قسم کے لئے اور شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے کہا کہ قولہ ”بَیِّنَاتٍ“ میں ہلے قسم ہونے کی صورت میں مقسم بہ ہونا صرف نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مخصوص ہوگا کیونکہ آپ سید اولادِ آدم ہیں اور آپ اللہ تعالیٰ

کی بارگاہ میں سب انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی نسبت زیادہ صاحب عزت و عظمت ہیں۔ سب کے سب انبیاء علیہم قطعاً آپ کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ لہذا یہ قسم صرف اور صرف آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ہے انتہی کلام میں۔ الغرض وہ نابینا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بجالایا اور بینائی حاصل کر لی۔ بعدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر ہوا اور شکر یہ ادا کیا۔

سوال : حدیث ضریرہ میں ندا و خطاب اس لئے کیا گیا کہ اس وقت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بعین حیات ظاہری موجود تھے تو مندرجہ حدیث میں خطاب و ندا بالمشافہہ اور بالمواجہہ تھی۔ مگر اب تو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پردہ پوش اور غائب ہیں۔ غائب کو حاضر پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

جواب :۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ شفا شریف میں بالصرحت ذکر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو حکم دیا کہ یہاں سے چلے جائیے وضو تازہ کر کے دو گانہ نفل پڑھ کر دعا مذکورہ پڑھ لیجئے۔ الخ چنانچہ عثمان بن حنیف کے بقول وہ نابینا شخص دربار نبوت سے دور باہر چلا گیا اور وہاں پر عمل کر کے بینا ہوا اور شکر یہ ادا کرنے کی خاطر آپ کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوا اور اس سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ خطاب اور ندا "یا محمد" یا آنحضور غائبہ تھا اور یہ بھی ثابت تہلہ سے حصول مقاصد کے لئے سیدی یا رسول اللہ کہہ کر پکارنا جائز اور روا ہے خواہ قریب سے ہو خواہ دور سے ہو۔

حدیث ضریرہ بروایت عثمان بن حنیف درج ذیل کتب میں موجود ہے۔

ردی طبرانی..... فی المعجم الصغیر والکبیر ص..... آخر الحدیث میں آیا ہے۔ فقال

عثمان بن حنیف فواللہ ما تفرقنا و طال بنا الحدیث حتی دخل علینا الرجل وقد البصر کأنہ لم یکن

بہ ضوقط۔ ترمذی شریف۔ بخاری فی التاریخ ج ۶ ص ۲۰۹۔ و رواہ احمد بن حنبل فی مسندہ ج ۴ ص ۱۳۸۔ لفظ السوزی

باب صلوة امی جثم ص ۱۶۴۔ شوکانی۔ تحفۃ الذاکرین ص ۱۶۲۔ ابن تیمیہ (التوسل والوسیلۃ) رسالہ لہ و ذکرہ مقدمہ الرحمن

فی تحفۃ الاخوی شرح الجامعہ الترمذی ج ۴ ص ۲۸۲۔ (مترجم)

موطن چہارم

التوسل بہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفاتہ ۔ آپ کی وفات حسرت آیات کے بعد بھی آپ کی ذات سے حوجہ، طلب مدد و توسل کے بارہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے بہت سے آثار واقع ہوئے ہیں چنانچہ جذب القلوب، طبرانی معجم اکبر و معجم صغیر ص ۱۸۲ ج اول۔

ایک شخص کو حضرت عثمان بن عفانؓ کے پاس ایک کام تھا مگر عثمان غنیؓ نظرِ کرم نہیں فرما رہے تھے۔ عثمان بن حنیف سے ملاقات میں یہی شکوہ کیا تو عثمان بن حنیف نے اسے حکم دیا تازہ وضو دو گنا نہ نفل اور درج ذیل دعا پڑھیے۔ **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتُوجِّهُمَا إِلَيْكَ بِبَيْنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فَيَقْضِي** الخ۔ اس نے وہ تمام درج بالا طریقہ سے وظیفہ پورا کر کے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دروازہ پر آیا تو دربان نے بڑھ کر اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ حضرت عثمان غنیؓ کے حضور لے آیا آپ نے اسے اپنے ساتھ خاص جگہ پر بٹھایا اور حاجت پوچھی جو بھی تھی پوری کر دی اور ساتھ ہی اسے فرما دیا جب بھی مجھ سے کام ہو چلے آیا کرو پورا کیا جائے گا۔ وہ آدمی خوش خوش حضرت عثمان غنیؓ سے رخصت ہوا اور عثمان بن حنیف کے پاس آیا اور کہا جزاک اللہ خیراً حضرت عثمان غنیؓ مجھ پر نظرِ کرم فرماتے تھے نہ میری حاجت پوری کرتے اگر آپ انہیں سفارش نہ فرماتے۔ انہوں نے کہا قسم بخدا میں نے ان کو کوئی چیز نہیں کہی سوائے اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا کہ آپ کے پاس ایک اندھا آلا اور دعا چاہی یہاں تک کہ اس کی آنکھ روشن ہو گئی۔ اور اس ساری روایت کو بیان کر کے کہنے لگے کہ میں نے اس پر قیاس کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول موجب قضا حاجت اور سبب نجات ہمیشگی ہے۔ (بیہقی بسکلی شفاء السقام ص ۱۶)۔ ابن تیمیہ فی کتایب التوسل والوسیلہ جلال الدین سیوطی فی الجامع الصغیر والکبیر والخصائص الکبری ج ۲، ص ۲۰۰۔

اسی نظریہ کی تائید میں دلائل النبوة بیہقی سے منقول ہے کہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ (بعد از وصال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) توسل و توجہ اور تشفع کے بطور ہمیشہ درج بالا

دُعا پڑھا کرتے تھے۔

فوائد: حدیث ضریر میں سے درج ذیل فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

۱۔ مہمات میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنایا جائے آپ سے شفاعت اور استغاثہ طلب کیا جائے۔ تو جائز ہے زندگی میں ہو یا بعد زندگی ظاہری، جیسا کہ امام احمد القسطلانی مواہب اللدنیہ میں فرماتے ہیں کہ توسل تشفع اور استغفار کیلئے درج بالا حدیث ضریر کافی وافی حجت ہے۔

۲۔ حدیث مذکور مدد مانگنے کی دو قسموں پر مشتمل ہے۔ (سوال اللہ تعالیٰ اور وسیلہ مقرب بندہ ہو۔ نذا مقرب بندہ سے ہو) سے وسیلہ بنا کر اللہ تعالیٰ سے سوال ہو) اللہُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ..... نبی الرحمة تک، ہذا خطاب اللہ تعالیٰ سے ہے اور وسیلہ واسطہ رسول پاک کو بنایا گیا ہے جو کہ اول قسم پر دلالت کرتی ہے۔ ”یا مُحَمَّد اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِکَ اِلٰی رَبِّیْ فِی قَضَاءِ حَاجَتِیْ هَذِهِ“ میں دوسری قسم والی استمداد پائی جاتی ہے یعنی نذا و خطاب مقرب حق رسول پاک کو اور سوال اللہ تعالیٰ سے کیا گیا ہے۔ اور ایک روایت میں ”لَتَقْضٰی لِیْ حَاجَتِیْ“ بصیغہ معلوم مخاطب سے تیسری قسم کی استمداد صاف ظاہر ہے۔ فَافْهَمُ وَتَفَكَّرْ۔

۳۔ سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نذا کر کے پکارنا اس حدیث سے ثابت ہے۔ نذا خواہ قریب سے خواہ بعید سے ہو۔ ہر دو حال میں روا اور جائز ہے۔

اے اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماننے والوں کو مذکورہ دلائل پر توجہ کرو۔ قبل الخلق، قبل بعثت بعد الخلق، حیات میں اور وفات کے بعد، قرآن و حدیث سے انبیاء و صالحین کی ذات مقدسہ کو وسیلہ بنا کر ثابت ہو گیا اور صحابہ کرامؓ کے زمانہ سے اجماع امت محمدیہ منعقد ہو گیا کہ التوسل بالنبیؐ جائز ہے۔

مکتوب ۱۵

جنابِ عالی مدظلہ! گنہگار غلام کی گزارش یہ ہے کہ کچھ لوگ علی الاعلان کہہ دیتے ہیں کہ عبد الرسول، عبد النبی، غلام محمد غلام محی الدین، نبی بخش، محمد بخش وغیرہم نام رکھنا شریعت میں منع ہیں کہ ان ناموں میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے شرک ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ معبود اللہ تعالیٰ ہی ہے اور دینے والا بھی وہی ہے اور کوئی نہیں۔ دلیل میں یہ آیت قرآنی پیش کی جاتی ہے

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آمَنَّا بِمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (بقرہ ۱۸۷)

میں نے اس سے اس کا جوڑا بنایا کہ اس سے آرام پلے۔ پھر جب مرد اس پر چھایا اسے ہلکا سا بیٹ رہ گیا تو پھر اسے لٹے پھر کی پھر جب بھوجھل پڑی دونوں نے اپنے رب سے دعا کی ضرور اگر تو ہمیں جیسا چاہیے بچہ دے گا تو بیشک ہم شکر گزار ہوں گے پھر جب اس نے انہیں جیسا چاہیے بچہ عطا فرمایا انہوں نے اس کی عطا میں اس کے سوا بھی ٹھہرایا تو اللہ تعالیٰ کو برتری ہے ان کے شرک سے۔

آیت درج بالا کی تفسیر میں بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ابلیس لعین بہت دفعہ سیدہ خوا علیہا السلام کے پاس آتا رہا جبکہ بی بی صاحبہ کو پہلا حمل تھا اور پوچھا کرتا کہ تیرے پیٹ میں کیا ہے؟ خوا علیہا السلام لاعلمی کا اظہار فرماتی تھیں۔

ابلیس کے بار بار سوال کرنے اور ڈرانے کی وجہ سے بی بی خوا علیہا السلام ڈر گئیں اور سب صورت حال آدم کریم علیہ السلام سے عرض کر دی۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام بھی ڈر گئے

ابلیس علیہ اللعنتہ پریشان حالت میں سیدنا آدم علیہ السلام سے غمخواری اور

ہمدردی کرنے آگیا اور کہہ دیا کہ غم مت کیجئے کیونکہ میں خود "اسمِ اعظم" جانتا ہوں اور میں مستجاب الدعوات ہوں اللہ تعالیٰ سے میں دعا کروں گا تمہاری طرح اسے آدم علیہ السلام یہ حل بھی بُھوتِ بشری پیدا ہو گا اور آسانی پیٹ سے باہر آجائے گا بشرطیکہ اس نو مولودہ کا نام "عبد الحارث" رکھا جائے۔ یاد رہے کہ فرشتوں میں شیطان ابلیس کا نام "حارث" مشہور تھا۔ چنانچہ آدم و حوا علیہما السلام نے یہ بات قبول کر لی۔ جب بچہ صحیح و سالم پیدا ہوا تو اُس کا نام "عبد الحارث" رکھ دیا گیا یعنی صرف نام میں شرک کیا گیا نہ کہ عبادت میں۔۔۔۔۔ انتھی کلامہ

غریب نواز! معتزلہ اور ان کے متبعین اس روایت کو سند قرار دے کر درج بالا اسماء حسنہ کو غیر مشروع قرار دیتے ہیں اور شرک سمجھتے ہیں۔ لہذا عرض بحضور ہے کہ جس طرح سیدھی صحیح راہ ہو اور اہل سنت و جماعت کا جو صحیح مسلک ہو اس بارے میں تحریر فرمائیے تاکہ اس پر عمل کیا جائے اور اطمینان و سکون ہو۔ یا اللہ ہدایت کا سورج ہمارے سروں پر دائماً چمکتا رہے آمین ثم آمین!



جواب ۱۵

برخوردار بعد از سلام واضح ہو کہ مسئلہ فہم نام (عبد الرسول عبد النبی غلام محمود محمد بخش وغیرہ) رکھنا شریعت پاک میں جائز نہیں۔ اس لئے کہ اسم (بالکسر) علم کے قسموں میں سے ایک قسم ہے معلوم ہو کہ علم کے تین نوع ہیں۔ ایک کیفیت ہے جس نام کے اول اول میں ماں باپ بیٹا بیٹی کا لفظ آئے جیسا کہ ابوالحسن ابن حاجب ام کلثوم وغیرہ دوم لقب ہے جبکہ اس علم میں کسی کی مدح یا ذم مقصود ہو جیسا کہ شمس الدین سراج العلماء وغیرہ اور جب ان دونوں میں سے کوئی بات نہ ہو تو وہ اسم ہے (الفوائد الضیائیہ)۔

اور یہ بات طے ہے کہ اسم علم ہو یا لقب ہو۔ وہ اپنے اسمی میں کوئی فائدہ نہیں دیتا۔ لہذا درج بالا الفاظ سے کسی کا نام رکھنا قطعاً موجب شرک نہیں (تفسیر کبیر رازی) مزید برآں یہ بات بھی مخفی نہ رہے کہ "عبد اللہ" اسم علم ہے اگرچہ اس کی ہر ہر جزو اپنے اپنے معنی پر دلالت کرتی ہے۔ لیکن وہ معنی مدلول یہاں قطعاً مراد نہیں ہے ورنہ علم نہیں ہو سکتا۔ کافیہ ابن حاجب میں ہے العلم ما وضع شیء بعینہ غیر متناول بغیرہ بوضع واحد۔ علم وہ ہے جو کبھی معین چیز کیلئے وضع کیا گیا ہو اور وہ (موضوع لہ کے بغیر) کسی اور شی کو قطعاً شامل نہیں ہوتا۔

اس تفصیل کے بعد ظاہر ہو جاتا ہے کہ علم سے مقصود صرف ایک ذات شخص ہی مراد ہوتی ہے اور بس۔ وہاں ترکیبی معنی مراد نہیں ہوتا۔ جیسا کہ "دینہ" جبکہ کسی ایک شخص کا نام رکھ دیا جائے تو وہ شخص معین مراد ہوگا جبکہ معنی ترکیبی ندارد۔

تفسیر کبیر میں علامہ رازی رحمۃ اللہ علیہ نے مفسرین کے قول (قصہ حاملہ ہونا حضرت خوا کا اور ابلیس کا بار بار آنا اور عبد الحارث نام رکھنا۔ الخ) کی بہت توجیہات فرمائی ہیں۔ لکھتے ہیں آدم علیہ السلام ابلیس علیہ اللعنة کو سب لوگوں کی نسبت خود سب سے زیادہ جانتے تھے۔ اور تمام ناموں سے

بھی باخبر تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا" اس نے تمام نام آدم کو سکھلا دیئے اور آدم کریم بخوبی جانتے تھے کہ حارث شیطان کا نام ہے۔

مقام حیرت ہے آدم و ابلیس میں خوب عداوت پائی جاتی ہے اور آدم علیہ السلام جانتے ہیں کہ حارث شیطان کا نام ہے تو پھر کس طرح اپنے لڑکے کا نام عبدالحارث رکھ دیا اور کئیوں نے پہچان سکے کہ یہ نام رکھنا بہت بُرا ہے جبکہ اس سے اجتناب و احتراز لازم تھا۔ اگر کسی جاہل سے کہا جائے کہ اپنی اولاد کا نام عبدالحارث رکھ دو تو وہ بھی عاف صاف انکار کر دے گا چر جائیکہ سیدنا آدم علیہ السلام سے ایسا فعل و عمل صادر ہونا العیاذ باللہ العلی العظیم۔ (لہذا یہ روایت موضوع اور غلط ہے۔)

تفسیر کشاف اور تفسیر میضادی شریف درج بالا آیت کے تحت فرماتے ہیں: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ — الخ میں من نفس واحدہ سے مراد، قصی ہیں آدم و حوا ہیں، اور قصی، حضور علیہ السلام کے آباؤ اجداد میں سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں، اُن کی جنس یعنی قریش عرب میں سے بیوی کر امت فرمائی اور دونوں میاں بیوی نے عہد کر لیا کہ وہ دونوں صاحب اولاد ہوتے ہی اللہ تعالیٰ کے شکر گزار اور سپاس دار رہیں گے۔ اللہ جل شانہ نے حضرت قصی کو چار لڑکے عنایت فرمائے مگر اُن کے نام رکھنے میں دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا شریک کر لیا گیا۔ نام یہ ہیں عبدعزیزی، عبدقصی، عبدمناف اور عبددار۔

اندریں روایت، درج بالا روایت و آیت میں قرآن مجید کا خطاب قوم قریش سے ہے جو کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھے۔ اور وہ آل قصی کہلاتے ہیں اس آیت کا آدم علیہ السلام سے بوجہ نام رکھنے عبدالحارث کے کوئی تعلق نہیں ہے عقل سلیم اور فہم عظیم والوں پر درج بالا بات واضح ہو گئی ہے۔ تو جھیس سوم از تفسیر کبیر امام رازی رحمۃ اللہ علیہ یہ ہے کہ۔

اللہ تعالیٰ نے ضرب المثل کے طور آیت پاک میں لوگوں کی بوجہ جہالت و شرک آیت پاک میں فرمایا ہے کہ لوگوں کی حالت، مشرکین کی حالت کے عین مطابق ہے جو کہ جاہل اور مشرک تھے اندر میں معنی آیت مندرجہ میں خطاب عام ہے ہر ہر شخص کیلئے۔ ترجمہ یوں بن یا اے اللہ تعالیٰ

کوئی ہے جس نے تم میں سے ہر ایک کو ایک جان سے یعنی اس کے باپ سے پیدا کیا اور اسکی جنس سے اس کی بی بی کو بنایا پھر جب وہ دونوں جمع ہوئے اور محل ظاہر ہوا اور ان دونوں نے تندرست بچہ کی دعا کی اور ایسا بچہ ملنے پر شکر ادا کرنے کا وعدہ کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ویسا ہی بچہ تندرست عنایت کیا۔ ان کی حالت یہ ہو گئی کہ کبھی وہ اس تندرست بچہ کی پیدائش و طبائع کی طرف نسبت کرتے ہیں جیسے در یوں کا حال ہے۔ اور کبھی ستارہ پرستوں کی طرح، بچہ کی ولادت، ستاروں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور کبھی بتوں کی طرف جیسا کہ بت پرستوں کا دستور ہے۔ مگر اللہ پاک نے فرمایا کہ وہ ان کے شرک و جہالت سے بری ہئے اور برتر ہے یہ توجہ نہایت صحیح اور درست ہے۔

توجہ چہام۔ تفسیر کبیر میں آیا ہے اگر ہم روایت مندرجہ "تسمیہ عبد الحارث" صحیح تسلیم کر لیں تب بھی عصمت انبیاء کے منافی نہیں۔ کیونکہ اس شخص سہی بہ حارث کی دعا و برکت سے بچہ صحیح و سالم پیدا ہوا تو سیدنا آدم و سیدہ حوا علیہما السلام نے اپنے بچے کا نام اس شخص سے بوجہ محس ہونے کے، منسوب کر دیا۔ کیونکہ کبھی کبھار انعام پانے والا اپنے آپ کو انعام دینے والے کا غلام تصور کر لیتا ہے تو کہتے ہیں "عبد المنعم" انعام دینے والے کا غلام ہوں اور عرب میں بھی یہ مثل مشہور ہی ہے کہ اَنَا عَبْدٌ لِمَنْ تَعَلَّمْتُ مِنْهَا حَرْفًا میں اس شخص کا غلام ہوں جس سے میں نے ایک حرف پڑھا ہے۔

بعینہ اسی طرح سیدنا آدم و حوا علیہما السلام نے شخص داعی کی دعا و برکت کے باعث اپنے بچے کی سلامت پیدائش پر بچے کا نام "عبد الحارث" رکھ دیا جبکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت (غلام و خادم کے معنی میں نہیں بلکہ ملکیت اللہ اور خلق اللہ ہونے کے سبب عبد الحارث کو عبد اللہ کہا جاسکتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ اگرچہ یہ تاویل درست اور صحیح ہے مگر شانِ انبیاء کے لئے یہ عمل مناسب نہیں۔

حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ کے زیرِ اصول، سیدنا آدم و حوا علیہما السلام کو عتاب کیا گیا وجہ یہ ہے کہ لفظ "عبد" میں اشتراک پایا جاتا ہے یعنی لفظ ایک ہے اور معنی زیادہ ہیں۔

(غلام خادم۔ مملوک اور عبادت) جیسا کہ لفظ رب میں معنی کا اشتراک پایا جاتا ہے معبود سرور اور پرورش کرنے والا وغیرہ۔ اگرچہ عبد الحارث میں، عبد سے غلام کا معنی لیا جاتا ہے تاہم مملوک والے معنی کی طرف بھی ذہن جاتاہے جیسا کہ ”رب“ سے مراد مربی سرور ہو پھر بھی معبود کے معنی میں استعمال ہوا کرتا ہے۔ اس لحاظ میں لفظ ”عبد“ میں مشترک المعنی ہونے کے سبب سیدنا آدم علیہ السلام کو اس عمل میں عتاب کیا گیا ہے۔

میں نے بعض فاضل کامل لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ آپ اپنے آپ کو بطور تواضع لکھ دیتے ہیں ”عبد کم“ تمہارا غلام جیسا کہ کسی کے ہاں جب کوئی شخص مہمان ہو تو میزبان اپنے کو عَبْدُ الضَّيْفِ، مہمان کا خادم و غلام قرار دیتا ہے۔ یہاں صرف تواضع اور انکساری مراد ہوتی ہے نہ یہ کہ میزبان کو مملوک اور مہمان کو رب و مالک اور معبود سمجھا جائے۔

سیدنا یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر کے متعلق فرمایا تھا ”اِنَّهُ رَبِّي“ بے شک وہ میرا محسن ہے یہاں بھی تواضع و انکساری مراد ہے نہ یہ کہ سیدنا یوسف علیہ السلام نے اپنے آپ کو مملوک اور عزیز مصر کو معبود قرار دیا ہو العیاذ باللہ العلی العظیم۔

یہ بحث بڑی معرکتہ آلا ہے اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کے متعلق تفصیل سے لکھا جائے تاکہ اصلیت و حقیقت منکشف ہو اور کسی قسم کا شبہ دل میں خلجان پیدا نہ کرے۔

جانتا چاہیے کہ لفظ ”عبد“ کے لغت میں غلام و خادم کے معنی آتے ہیں اور اس کی ضد ”حر“ ہے معنی ہے آزاد۔ اندر میں صورت لفظ عبد کی اضافت دوسروں کی طرف صحیح ہے جیسا کہ قرآن مجید میں لفظ ”عباد“ جمع مخاطب ضمیر کی طرف اضافت ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَانْكُحُوا الدِّيَامِيَ مِنْكُمْ وَالتَّصَالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ اِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (پارہ سورہ ۳۲ نور رکوع) اور اپنے میں سے بن بیسای عورتوں کا (خواہ وہ کنواری ہوں یا راند) اور اپنے غلاموں اور لونڈیوں میں سے نیکوں کا نکاح کرو یا کرو اگر وہ غریب ہوں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو اپنی مہربانی سے غنی کر دے گا اور اللہ وسعت والا اور علم والا ہے۔

قرآن مجید کتب فقہ میں عبد اور امتہ یہ دونوں لفظ غلام اور لونڈی کے معنی میں استعمال ہوتے

ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ یٰٰتِیْہَا الَّذِیْنَ آمَنُوْا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ فِی الْقَتْلِ الْحَرْبِ
وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثٰی بِالْاُنْثٰی (سورہ بقرہ پارہ دوم رکوع ۷) اے ایمان والو تم پر مقتولوں کی بابت
بدلہ لازم ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔

حدیث مبارک ہے عن ابی موسیٰ الاشعری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ثَلَاثَةٌ لَّهُمْ اَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ اَمِنَ بِنَبِیِّہِا وَ اَمِنْ مُحَمَّدٍ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ
وَالسَّلَامُ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوْکُ اِذَا اَدٰی حَقَّ اللّٰہِ وَ حَقَّ مَوْلِیِّہِ رَجُلٌ کَانَتْ عِنْدَہِ اَمَّتْہِ
لِطَآئِہَا فَادَّبَہَا وَ اَحْسَنَ قَادِیْبَہَا وَ عَلَّمَهَا فَاحَسَنَ تَعْلِیْمَہَا ثُمَّ اَعْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا
فَلَهَا اَجْرَانِ (متفق علیہ باب الایمان مشکوٰۃ شریف)

ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے رسول پاک نے فرمایا میں شخص میں جنہیں دو دو ثواب
ملے ہیں، ایک وہ اہل کتاب جو اپنے نبی پاک پر ایمان لایا پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی
ایمان لے آیا۔ دوسرے کسی کی ملکیت میں خادم جو اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا کرے اور اپنے
مالک و مولیٰ کے حقوق بھی ادا کرے۔

تیسرے نمبر پر وہ لونڈی کا مالک مرد جس نے ادب و علم کی تعلیم دی اور اسے آزاد کر کے
اس کے ساتھ شادی کر لی اس کو دو اجر ملتے ہیں۔

مترجم اکتب فقہ میں عبد و مرد و متضاد لفظ قرار دیئے جاتے ہیں جیسا کہ لیس علی
المسلم صدقۃ فی عبده ولا فی فرسہ۔ کتاب الزکوٰۃ مشکوٰۃ شریف کی حدیث ہے فقہ
ولے کہتے ہیں کہ مسلمان پر اس کے عبد اور گھوڑے کی زکوٰۃ نہیں۔

سوال :- جب عبد کو نبی اور ولی کی طرف اضافت کیا جاتا ہے تو جھوٹ لازم آتا
ہے مثلاً عبد النبی کا معنی ہے نبی کا غلام اور عبد الولی کا معنی ہے ولی کا خادم جبکہ مضاف،
مضاف الیہ کا نہ غلام ہے اور نہ خادم۔

جواب :- یہاں اضافت کر کے مضاف کی نیاز مندی تواضع اور انکساری اور مضاف
الیہ کی عظمت شان کا اظہار مراد ہوتا ہے جیسا کہ عبد الضیف (مہمان کا غلام اور عبد المنعم
(محسن کا خادم) میں مضیف اپنے آپ کو بطور تواضع غلام اور مضاف الیہ کو عظیم الشان قرار

دے دیتا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ اضافی ناموں میں صرف اسمی کی عزت اور عظمت شان مقصود ہوتی ہے۔ جیسا کہ روح اللہ اور بیت اللہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کر کے روح اور بیت کی عزت و عظمت مقصود ہے۔

مزید برآں یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اضافی نام بناتے وقت مُضاف الیہ زندہ ہو موجود ہو جیسا کہ کہا جاتا ہے "ہذا روضۃ السلطان یہ بادشاہ کا روضہ ہے جبکہ سلطان مرجکا ہوتا ہے۔ حالانکہ سید المرسلین اور اولیائے کاملین کی حیات مبارکہ باجماع امت محمدیہ ثابت ہے حیات نبی اور اثبات اللہ کی بحث مکتوب نمبر ۱۶ میں دیکھ لیجئے۔

حضرت علامہ الحافظ عبد اللہ احمد پوری اپنے مشہور رسالہ میں فرماتے ہیں :

"عبد" کے دو معنی ہیں مخلوق اور مملوک جب عبد کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو دونو معنی صحیح ہیں اور اگر عبد کی اضافت اللہ کے سوا کسی دوسری طرف ہو تو وہاں صرف دوسرے معنی مُراد ہوتے ہیں چاہے مضاف الیہ زندہ ہو یا مرجکا ہو۔ بحالت زندہ کہا جاتا ہے۔ اَمْرًا لَدِیْ رَبِّیْ عَبْدٌ کَذًا امیر نے اپنے ملکیت میں موجود تمام غلاموں کو اس طرح کا حکم دیا۔ بحالت موت کہا جاتا ہے۔ مَا تَلَدِیْ رَبِّیْ عَبْدٌ امیر مر گیا اور اس کا غلام باقی ہے۔

انتہی کلام۔

جاننا چاہیے کہ عبد کو مضاف بناتے وقت چار چیزیں ملحوظ خاطر ہونی چاہئیں :

۱۔ تعظیم ملحوظ خاطر ہو جیسا کہ "بیت اللہ میں" بیت کو اللہ کی طرف اضافت کر کے اس کی تعظیم و تکریم مطلوب ہے۔ اسی قسم میں بے ابن کی اضافت باپ کی طرف شاکر کی اضافت استاد کی طرف اور مرید کی اضافت شیخ کی طرف بلکہ خود سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی جاتی ہے یعنی بیٹا باپ سے، شاگرد استاد سے اور مرید اپنے شیخ اور خود نبی پاک سے عرض کریں کہ ہم سب آپ کے عبد یعنی غلام ہیں۔

۲۔ مشائخ عظام اور اساتذہ کرام کو مولیٰ کا مقام حاصل ہے۔ اور ہم سب اُن کے عبد اور غلام ہیں۔ مَنْ عَلَّمَنِي حَرْفًا فَهُوَ مَوْلَايَ اِنْ شَاءَ اَعْتَقْنِي وَاِنْ شَاءَ بَاعْنِي جس شخص نے مجھے ایک حرف تعلیم دی وہ میرا مولیٰ (مالک) ہے اُسے اختیار ہے چاہے مجھے آزاد کرے یا بیچ ڈالے۔ یہ تو اساتذہ اور شیخ کو مولیٰ (مالک) بنائے جانے کا مقام ہے۔
 بھلا سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے برتر و بہتر معلم اور کون ہو سکتا ہے؟

روایت میں آیا ہے: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ صَلَّى مَوْلَاهُ میں جس کا مولیٰ ہوں علی اس کے مولیٰ ہیں۔ يَا ابْنَ اَبِي طَالِبٍ اَصْبَحْتَ وَامْسَيْتَ مَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ۔ اے علی! تم ہر مومن اور مومنہ کے مولیٰ ہو گئے ہو۔ اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا ابو بکر الصديق کو حکم دیا کہ بلال کو خریدنے میں مجھے بھی شریک کیا جائے تو ابو بکر الصديق نے جواباً عرض کیا اے حبیب! میں نے حضرت بلال کو تو آزاد کر دیا ہے آپ مجھے اپنا غلام بنالیں۔ میں آپ سے کبھی آزادی نہیں چاہوں گا۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو بکر صديق کی اس بات کو برقرار رکھا اور اُسے قبول فرمایا۔

۳۔ جس طرح ایک عبد (غلام) اپنے آقا و مولیٰ کی اطاعت و اتباع کرتا ہے اسی طرح مخلص مُريد بھی اپنے شیخ کامل کی پیروی کرتا ہے اور اُمت محمدیہ کو صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع بجالانا ہوتی ہے لہذا مرید اور جمیع اُمت اپنے آپ کو عبد کہلانے میں حق بجانب ہیں۔

جناب قاضی محمد سعید صاحب اپنی کتاب ”تحت الحق“ میں فرماتے ہیں کبھی کبھار ادنیٰ ملاہست کی بنیاد پر بھی اضافت اور نسبت کر دی جاتی ہے جیسا کہ بستی اور گاؤں کا ایک باشندہ پوری بستی کو اپنی طرف نسبت کر کے کہہ دیتا ہے ہَذِهِ قَرْيَتُنَا یہ ہماری بستی ہے۔ ممکن ہے کہ عبد الرسول میں وہی ادنیٰ سی ملاہست کام آتی ہو۔

لفظ ”غلام“ عربی کلام میں بے ریش لڑکے کو کہتے ہیں خواہ آزاد ہو یا غیر آزاد اور فارسی میں ”غلام“ کا معنی عبد ہوتا ہے کشف اللغات۔

شیخ عبد الحق المحدث الدہلوی فرماتے ہیں غلام اور لونڈی سے مراد وہ مملوک غلام اور

نہی ہوتے ہیں جو اپنے مولیٰ و مالک کے ملک اور قبضہ میں ہوں۔ اندریں حالات عبد النبی اور غلام رسول عبد الولی وغیرہم اسم علم ہیں جن میں جھگڑے والی بات نہیں کیونکہ اسم علم سے مراد ہے ایک نام جو کسی ذات کا تشخص و تعین کر دے وہاں نہ ترکیبی معنی مراد ہوتا ہے نہ تضاد ہوگا۔

حیرت ہے ان لوگوں پر جو محض شرک کے وہم سے ایسے بابرکت نام رکھنے سے شدت سے انکار کرتے ہیں جبکہ وہم پر حکم شرعی مرتب نہیں ہوا کرتا۔

حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں چونکہ آپ واصل بحق ہیں اسلئے عباد اللہ کو عباد الرسول کہہ سکتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسْتَوْفُوا عَلَي انْفُسِهِمْ۔ مرجع ضمیر متکلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

اس کی تائید و تقویت میں مولانا اشرف علی صاحب نے فرمایا کہ قرینہ بھی اسی معنی کا ہے آگے فرمایا لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَتِي اللّٰہِ اگر مرجع اس کا اللہ ہوتا تو فرمایا جاتا مِنْ رَحْمَتِي تاکہ مناسبت عبادی کی ہوتی۔ (شما تم امدادیہ کا ترجمہ نفحات مکیہ ص ۱۲۵)

مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

بندہ خود خواند احمد در رشاد
جہ عالم را بخوان قل یا عباد

(مترجم)



سوال ۲۔ درج بالا تحقیق میں عبد الرسول، عبد الولی، غلام رسول، غلام فرید وغیرہ نام رکھنے کا جواز مل گیا اَمَّا وَصَدَّقْنَا مَکْرِهِ دوسرے نام مثلاً محمد بخش، فرید بخش، جیلانی بخش تو شرک قرار دیئے جائیں کیونکہ ان ناموں میں ظاہر ہے کہ غیر اللہ کو بخش نہاد اور معطل یعنی بخش دینے والا ماننا پڑتا ہے جو کہ شرک ہے۔

جواب ۲۔ جیسا کہ کہا گیا ہے کہ اسم علم سے ایک ذات مشخص معین کا تعین مراد ہوتا ہے وہاں ترکیبی معنی ندارد لہذا نبی بخش احمد بخش نام رکھنے میں کیا اعتراض؟

۳۔ بصورت دیگر اگر ان اسماء میں ترکیبی معنی ہو اور عطا کی بات آجائے تب بھی شرک ندارد کیونکہ انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دینے اور لینے میں اللہ جل جلالہ کی طرف سے اختیار دیا گیا ہے بجزرت آیات احادیث اور ناطق دلائل سے یہ بات ثابت ہے۔ مترجم (حضرت ملا محبت اللہ صاحب بہاری رحمہ اللہ تعالیٰ اصول فقہ کی کتاب مسلم الشوب کے خطبہ میں فرماتے ہیں اور کیا خوب فرماتے ہیں رَبَّنَا لَكَ الْحَقِيقَةُ حَقًّا كُلُّ مُجَازٍ وَ لَكَ الْأَمْرُ حَقِيقًا وَ كُلُّ مُجَازٍ اے ہمارے رب حقیقت تیرے لئے ہے اور تیرے سوا سب مجاز ہیں اور آمریت و حاکمیت حقیقت تیرے لئے ہے اور تیرے سوا سب تیرے اجاز دیئے ہوئے ہیں یعنی تو نے ہی انہیں حکومت و آمریت عطا فرمائی ہے۔)

ارشاد باری تعالیٰ ہے قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ رَّبِّكَ لِذَهَبَ اَنَّكَ غَلَمًا ذَكِيًّا (سورۃ مریم آیت ۱۹) میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں کہ میں تجھے ایک صاف ستھرا بیٹا بخشوں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کو بیٹا عطا کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ کتب کلام میں یہ مسئلہ واضح طور پر موجود ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے متبعین کرام کا مرتبہ و مقام، فرشتوں سے بڑھ کر ہے۔ جب جبرائیل دینے میں اجازت یاب ہیں تو سید دو عالم اور آپ کے محبوبوں غلاموں کو دینے دلانے میں کیا ممانعت؟ جبکہ درج بالا اسماء مبارکہ میں اسمی کی تعظیم و تکریم اور عزت و عظمت شان بھی مقصود ہے۔

[خلاصہ عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مالک الملک والملکوت ہے قادر و مختار مطلق ہے
 ملکیت حقیقتہً اسی کے لئے ہے اس نے اپنے فضل و کرم سے اپنے بندوں میں سے جسے
 چاہا ملک عطا فرمادیا۔ اَللّٰهُمَّ مَا لَكَ الْمَلِكُ تُعْطِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ اپنے بندوں کو
 عاجز و مجبور نہیں بنایا۔ بلکہ ان میں وہ استعداد رکھتی کہ وہ خود کی صفات کے آئینے اور
 مظاہر ہوئے کچھ قدرت کچھ اختیار کچھ تصرف عطا فرمایا۔ (مترجم)]
 تفسیر حسینی میں آیا ہے کہ جب جبرائیل علیہ السلام نے حضرت بی بی مریم علیہا السلام
 کو پریشان حال دیکھا تو فرمایا۔ میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں کہ میں تجھے (اُس کے
 حکم سے) ایک پاک و صاف بیٹا بخش دوں۔ (انتہی تفسیر حسینی)
 جب مریم کیلئے بیٹے کی بخشش، سیدنا جبرائیل علیہ السلام سے قرآن مجید ثابت کر
 رہے۔ تو سید الاولین و الآخین صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اطاعت شعار اولیاء کرام
 کی طرف سے بخشش و عطا میں کیا خلل واقع ہو سکتا ہے اور کہاں سے شرک ظہور پاب
 ہو جاتا ہے۔

بہر حال یہی چن آیات و احادیث اور اقوال مشائخ کافی ہیں۔

ہر کس کہ بقرآن و خبر زو نمر ہی !

آلت جوابش کہ جوابش ندہی !

اَللّٰهُمَّ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ اَنْعَمْتَ
 عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (آمین ثم آمین)



مکتوب ۱۶

جناب عالی مدظلہ گذارش بحضور یہ ہے کہ اس وقت کے بعض کم علم طالب علم کہتے ہیں کہ قبر کو چادر پہنانا، اس پر شامیانہ کھڑا کرنا، قبہ بنانا اور قبر پر طاؤس کے پروں کے دستے ہلانا وغیرہ وغیرہ یہ سب کے سب ”شُرک فی العبادہ“ میں شمار ہوتا ہے۔ لہذا ممنوع ہیں۔

غریب نواز! دام اللہ فیوضکم العالیہ جس طرح اس مسئلہ میں راہِ ثواب ہو، جواب زیب رقم فرمائیے تاکہ اس پر عمل کیا جاسکے۔

زیادہ حد آداب۔



جواب ۱۶

برخوردار بعد از السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، واضح باد کہ ان طلبہ کا ان مسائل کو شرک فی العبادۃ میں شمار کرنا خطائے محض ہے کیونکہ شرک فی العبادۃ کے معنی یہ ہیں کہ ایسے کام جو اللہ تعالیٰ نے اپنی عظمت کی خاطر اپنی ذات کیلئے مخصوص کر لئے ہیں، انہیں اگر غیر اللہ کیلئے قرار دیا جائے تو شرک فی العبادۃ ہوتا ہے۔

اندریں حالت، امور خمسہ سولہ (چادر پوشی، شامیانہ، قبہ منانا، صفہ بنانا اور طاووسی بر) کو اللہ رب العالمین کی ذات کیلئے مخصوص قرار دینا نہایت جھوٹ ہے، ان معترضین سے پوچھنا چاہیے کہ کس مقام پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے درج بالا پانچوں اشیاء اپنے لئے مخصوص فرما کر انہیں دوسروں کیلئے شرک قرار دیا ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ الْبَلٰهَانِ وَسُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا یَصِفُوْنَ۔

جاننا چاہیے کہ "شرک" توحید کی ضد ہے تو لامحالہ اس کے معنی یہ ہوئے کہ غیر خدا کو یا تو واجب الوجود اور اس کی صفات کو ذاتی قدیم ازلی ابدی سمجھے یا معبود جلنے، شرح عقائد میں ہے: - اِلٰہٌ شَرَاکٌ هُوَ اثْبَاتُ الشَّوْكِیْکِ فِی الدُّلُوْهِیَّتِ (۱) بمعنی واجب الوجود کما للمبحوس (۲) اَوْ بِمَعْنٰی اِسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ کَمَا بَعْدَ الذُّنْبَانِ۔ شرک کا معنی دوسرے کو الوہیت میں شریک بنانا ہے جس کی دو صورتیں ہیں ایک ہے کہ دوسرے کو اللہ تعالیٰ کی طرح واجب الوجود اور قدیم ماننا جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے (یزوان اور ابرہمن) دوسرا یہ ہے کہ غیر خدا کو معبود اور عبادۃ کا حقدار ماننا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

برخوردار! احادیث صحیحہ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے قبروں پر قبوں کا بنانا وغیرہ کی جہاں کہیں ممانعت ہے صرف اس صورت میں ہے کہ مال مائع کرنے کے سوا

اور کوئی فائدہ وہاں نہ ہوتا ہو۔ بلکہ صرف نام و ناموس اور مکرو فریب اور ناموس کی بناء پر قبروں پر قبے بنائے جائیں یا شامیانے اور پردے لٹکائے جائیں۔ اور اگر ان کاموں میں کوئی فائدہ ہو مثلاً کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو وہاں ان کے مقبرہ کے اندر بیٹھ کر آرام ملے۔ قرآن کریم پڑھنے والے وہاں شامیانہ کے نیچے بیٹھ کر باطمینان قلب اور سکون خاطر کے ساتھ تلاوت کر سکیں۔ ناواقف اور بے خبر لوگ، مقبرہ اور چادر و شامیانہ کو دیکھ کر یہ جان لیں کہ یہ ولی کا مزار ہے تاکہ اس سے تبرک حاصل کریں۔ زیارت کی رغبت حاصل ہو اور وہاں اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگیں کہ ان کی دُعا قبول ہو۔ تو یہ سب کام جائز ہیں کوئی ممانعت شریعت میں نہیں ہے۔ جبکہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

کتاب نافع میں ہے کہ سلف صالحین نے مشہور علماء دین و مشائخ کرام کی قبروں پر قبہ بنا یا شامیانہ لگنا جائز قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کو آسکیں اور وہاں پہنچ کر

ملا علی القاری المکی "اَنْ يُجَصَّصَ الْقُبُورُ اَنْ يُنْبَى عَلَیْہِہِ وَاَنْ یُقَعَّدَ عَلَیْہِہِ" (الحديث) کے تحت فرماتے ہیں قَدْ اَبَاحَ السَّلَفُ النَّبَاءَ عَلٰی قُبُورِ الْمَشَائِخِ وَالْعُلَمَاءِ الْمَشْهُورِیْنَ لِیَسُوْرُوْہُمْ النَّاسُ وَلِیَسْتَرْیَحُوْا بِالْجُلُوسِ فِیْہِہِ۔ سلف صالحین نے بناء علی القبر کو مباح قرار دیا ہے جبکہ میت مشائخ علماء اور سادات سے جو تاکہ لوگ اطمینان سے زیارت کر سکیں اور آرام ملے۔ (المجمع البوار جلد تیسری صفحہ ۱۴ پر اسے طرح آلی ہے۔ علامہ شامی نے احکام میں جامع الفوائد سے نقل کیا تفسیر روح البیان ہے "اِنَّہُمْ یَعْمُرُوْا مَسَاجِدَ اللّٰہِ" کے تحت اور علامہ عبد الغنی نابلسی مُسْتَفْ کشف النور نے اسی طرح فرمایا ہے۔ نیز مطالب المؤمنین سے نقل کر کے صاحب کشف الغطاء نے لکھا ہے کہ "در مدینہ منورہ بنائے قبہ ہا پر قبور اصحاب در زمانہ پیش شدہ است و ظاہر آنست کہ بہ تجویز علماء آنوقت باشد" مدینہ میں صحابہ کی قبروں پر قبوں کا بنانا گزرے ہوئے زمانہ میں واقع ہوا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس وقت کے علماء کی اجازت سے ایسا ہوا اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مقدس پر قبہ گنبد

آرام کر سکیں۔ انتہی کلامہ۔ بعینہ اسی طرح ہریتہ الرواح میں بھی ہے۔

سوال :- ایمان والوں کی قبروں پر قبہ بنانا۔ حدیث شریف کے خلاف ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هَبَّ الْوَيَّاحُ وَقَطَرُ الْأَمْطَارِ عَلَى قَبْرِ الْمُؤْمِنِ كَفَّارَةٌ لِذُنُوبِهِمْ أَوْ كَمَا قَالَ مومن کی قبر پر ہواٹل کا چیلنا اور برسات کے قطرات اس کے گناہوں کا کفارہ ہیں۔ اندر صورت قبروں کا بنانا شامیانہ اور چادریں و باد و باران سے مانع ہونے کی وجہ سے ممنوع ہوئے۔

جواب :- بشرط صحت حدیث درج بالا، ارشاد گرامی عام مومن گنہگار کیلئے ہے مگر مشائخ علماء سادات اور اصحاب و آل بیت اطہار کیلئے ہے۔ قرینہ دال ہے : کَفَّارَةٌ لِذُنُوبِهِمْ (گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے) اگر ہر خاص و عام قبر پر چادر شامیانہ قبہ و گنبد بنانا مکروہ حرام اور ممنوع ہوتا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے گنبد خضریٰ کی تعمیر کسی صورت نہ کی جاتی جبکہ اس وقت علمائے حق، حق کو بجزرت موجود تھے۔

سوال :- اگر کہا جائے کہ تسلیم ہے گنبد خضریٰ، سید الاولین و الآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال مبارک کے بعد تعمیر ہوا ہے اور سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے از خود بناء علی القبور کی کوئی ہدایت نہیں فرمائی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات طے ہے کہ گنبد خضریٰ کی بنیاد مبارکہ جناب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے رکھی تھی جس کی لمبائی متر ہاتھ تھی اور اس میں دیوارہ نہیں رکھایا تھا۔ الیحدی اور دوسرے نامور مؤرخین اور سیرت نویسوں

(نوٹ :- گذشتہ صفحہ کے فٹ نوٹ سے)

موجود بنے اور اس وقت کلمہ ہے جبکہ علمائے حق بجزرت موجود تھے۔

المختصر ٹھول پیادہ وغیرہ بدعت حسہ ہیں اور بدعت حسہ جو مقصود شرع کے موافق ہوا سے سنت ہی کہتے ہیں۔ پس قبروں پر قبروں کا بنانا پردوں کا لٹکانا۔ چادروں کا ڈالنا جائز ہے جب کہ مقصود یہ ہو کہ عوام کی نگاہوں میں صاحب مزار کی عظمت رہے اُن کی شان میں کوئی تحقیر و گستاخی نہ ہو۔ (مترجم)

کی کتابوں میں یہ بات موجود ہے اور ہمارے لئے یہی سند کافی ہے۔

سوال :- اگر کہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے دوسرے احباب کرام اور آل رسول کے ساتھ مل کر گنبد اس لئے بنایا تھا کہ کفار و منہود اور یہود و نصاریٰ کے غلط ارادے تھے کہیں ایسا نہ ہو کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک کی بے حرمتی ہو بناء علیہ تمام اصحاب کرام نے حجرہ مبارکہ کے گرد اگرد نہایت مضبوطی اور تمام حفاظت کے ساتھ روضہ شریف تعمیر کر دیا اب تو کوئی خوف و ہراس نہیں رہا جس کی وجہ سے قبور پر قبے تعمیر کیا ضروری قرار دیا جائے۔ نتیجہ واضح ہے اِذَا فَاَتَتْ الْعِلْمُ فَاَتَ الْمَعْلُولُ لِهَذَا قَبْرُ شَامِیَا وَغیرہ ضیاع مال ہے اور کچھ نہیں۔

جواب :- یہ ہے کہ کبھی کبھار ہنگامی حکم فائدہ مند ہونے کی صورت میں علت ختم ہو جانے کے بعد بھی اسے بحال رکھنا جائز ہے جس طرح ابتدائے اسلام میں پنجگانہ نماز میں قرأت بالجہر ہوا کرتی تھی دن کی نماز ظہر و عصر میں کفار قریش یہود و منہود کی آمد و رفت بجزرت ہوتی تھی اور نمازیوں پر سنگ باری ان کا روز کا معمول بن گیا تھا۔ مگر رات کے وقت قریش و شیمان اسلام، اپنے اپنے گھروں کے اندر ہو کر رہ جاتے اور نمازیوں کو کچھ سکون مل جایا کرتا تھا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کفار قریش کے خوف سے ظہر و عصر میں قرأت بالجہر کے بجائے قرأت بالخفا کا حکم دے دیا مگر فجر و مغرب اور عشاء میں قریش کی آمد و رفت کچھ کم تھی تو قرأت بالجہر بحال رکھی گئی۔ بعدہ جب اسلام کو قوت غلبہ حاصل ہوا اور قریش کا خوف ہٹا رہا تو بھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم سابق بحال رکھا یہاں تک کہ عصر و ظہر میں اگر بھول کر بھی قرأت بالجہر پڑھ دی جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور اسے دوبارہ ادا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

اندرین حالت جب کفار اور اعدائے اسلام کا خوف و ہراس نہیں رہا تو قرأت خفیہ کیوں باقی رکھی جائے؟

جواب کا جواب ہوگا بعینہ وہی ہماری طرف سے جواب ہے اس سوال کا کہ جب یہود و یہود کا خوف و ہراس نہیں رہا تو قبہ و شامیانہ قبور پر کیوں بنایا اور باقی رکھا جائے؟

جاننا چاہیے کہ مدینہ منورہ کے قبرستان جنت البقیع میں امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا روضہ مبارک زیارت گاہ خلّاق موجود ہے۔ حضرت عباس اور حضرت حسن بن علی امام زین العابدین امام باقر رضوان اللہ علیہم کے مزارات پر بڑا شاندار روضہ شریف بنایا گیا ہے۔ ایک روایت میں کہ گنبد خضریٰ کے ایک کونے میں سیدہ فاطمہ الزہریٰ کا قبہ بنا ہوا ہے۔ امام مالک کے مزار پر قبہ ہے نبی پاک کی اولاد مبارکہ ذکور و انث سیدنا ابراہیم سیدہ رقیہ سیدہ ام کلثوم اور سیدہ زینب رضوان اللہ علیہن کے مزارات پر شاندار قبول کی تعمیر موجود ہے۔ بنی بنی حلیمہ سعدیہ کا روضہ ہے حضرت خدیجہ کے مزار پر مکہ شریف میں قبہ ہے۔ ازواجِ مطہرات کے مزارات پر قبہ عظیم الشان بنایا گیا ہے۔

مکہ معظمہ کے قبرستان جنت المعلیٰ میں خدیجۃ الکبریٰ کا قبہ موجود ہے حضرت محمد بن ابوبکر الصدیق کا روضہ پاک ہے سیدنا ہاشم و عبد مناف اور سیدنا عبد المطلب کے مزارات اکٹھے ہیں اور ان پر روضہ جات بنائے گئے ہیں۔ اور ایک چار دیواری میں مزارات ہیں۔ مزارات میں حاجی شریف زندنی، حضرت ملا علی القاری رضی اللہ عنہم ہیں۔ اور تمام دنیا میں مشائخِ علم مشہورین سادات کرام اولیاءِ عظام کے مزارات پر روضہ جات حد و شمار سے وافر مقدار میں موجود ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ سب روضہ جات اس وقت کے علماء کی اجازت سے بنائے گئے ہوں گے جو حق کو اور حق جو تھے۔ اور اصول ہے کہ صحابہ کرام کو تابعین پر اور تابعین کو تبع تابعین پر فوقیت حاصل ہے۔ ان بھی لوگوں میں سے آج تک کسی ایک صاحبِ علم نے آج تک چادر شامیانہ گنبد قبہ کا انکار نہیں کیا کیونکہ ان میں زائرین بیٹھ کر سکون کا سانس لیتے ہیں۔ قرآن پڑھنے والے ان مکانوں میں باطمینان و سکون تلاوت کرتے ہیں اور ناواقف راہ گیر لوگ ان قبہ جات کو دیکھ کر یہ جان لیتے ہیں کہ یہ ولی کا مزار ہے اور اس سے تبرک حاصل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے ان کے وسائل سے دعا مانگتے ہیں تاکہ ان کی دعا قبول ہو۔

مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ کیا اچھا فرماتے ہیں۔

چوں خدا خواہد کہ پر وہ کس درد
میلش اندہ طعنہ پاکان زندہ
بے ادب نہانہ خود را داشت بد
بلکہ آتش در ہمہ آفاق زد
ابھان تعظیم سجد میکنند
در جفلے اہل دل جد میکنند
آن مجاز است این حقیقت اے خزان
نیمت سجد خبر دروں سروران
مسجد کو در درون اولیا است
سجدہ گاہ جلد است آنجل خداست

جب اللہ تعالیٰ کسی کے پر وہ دری چاہتا ہے تو اسے پاک دل اور صاف روح لوگوں کا دشمن بنا دیتا ہے۔ بے ادب، صرف اپنے آپ کو ذلیل نہیں کرتا بلکہ سارے جہان کو جلا کر رکھ دیتا ہے۔ احمق لوگ ظاہری مسجد کی تعظیم تو کرتے ہیں مگر اللہ والوں پر ظلم کرنا دیر بنالیتے ہیں۔ انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ زمین پر بننے والی مسجد اللہ تعالیٰ کا مجازی گھر ہے اور اللہ والوں کا دل حقیقی گھر ہے

القصر اللہ والوں کے دل میں جو مسجد حقیقی ہے وہی سجدہ گاہ ہے کیونکہ وہاں اللہ پاک کا مقام ہے۔

ان دونو مقدس مقامات جنت البقیع اور جنت المعلیٰ میں چادر پوشی روزِ اول سے آج تک جاری ہے۔ کعبہ پاک کا غلاف اور کعبہ رسول کا غلاف آج تک موجود ہے۔ باقی مقدس مقامات جیسا کہ مشہد مقدس بغداد شریف اور اجیر سرہند وغیرہ میں بھی رسم چادر پوشی برقرار ہے۔ قیمتی شامیانہ قنائیں اور روشنی کے لئے چراغاں جبکہ ان سب کا مقصد صرف زائرین کی راحت اور قرآن و حدیث پڑھنے والوں کو سکون و اطمینان پہنچانا ہو، سلف و خلف کا مقبول ترین معمول چلا آ رہا ہے۔

تعجب ہے مولانا غلام کبریا پر جو کہ اہل سنت و جماعت میں سے اور صاحبِ علم و فضل ہیں اور پیرانِ عظام سے واسطہ ہونے کے باوجود، اپنی کتاب ارشاد الفاویں میں تبرک سے فرار کر کے کراہت کی طرف چلے گئے اور لکھ دیا کہ درج بالا امور خمسہ (چادر شامیانہ وغیرہ) شرک نہیں صرف مکروہ ہیں۔

جواباً عرض ہے کہ مولانا غلام کبریا صاحب یا تو سلف صالحین اور پیرانِ عظام کی کتابوں کا مطالعہ نہ کر پائے ہیں یا امور مندرجہ کو مختلف فیہ ہونے کے ناطے مکروہ کہہ گئے ہیں۔
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ اِلَیْہِ الْمَرْجِعُ وَالْمَالُ۔

فائدہ :-

اس باب میں چند اعتراضات دیکھے گئے اگرچہ انہیں اس مبارک کتاب میں نقل کرنا مناسب نہیں تھا مگر طالبِ صادق کے وجہ و گمان کو دفع رفع کرنے کے لئے، وہ سوالات نقل کئے گئے ہیں۔ اور ان کے جوابات بمطابق قرآن حدیث اور بموجب اقوال بزرگانِ بیان کر دیئے جاتے ہیں تاکہ راہِ ہدایت کے طلب گار گمراہی سے بچ جائیں اور صراطِ مستقیم پر ان کا ہر قدم محکم و مستحکم رہے۔

وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ وَهُوَ خَيْرُ رَفِیْقٍ۔

اعتراض :-

انبیاء علیہم السلام اور اولیاء و مشائخ کرام کے مزارات پر مجاوری کرنا شرک ہے۔
جواب :-

مدینہ منورہ کی حسن مجاورت، احادیث صحیحہ اور آثارِ صریحہ سے ثابت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ صَبَرَ عَلٰی بِلَادِ الْمَدِیْنَةِ وَشَدَّتْ بِہَا کُنْتُ لَہٗ شَہِیْدًا وَشَفِیْعًا یَوْمَ الْقِیَامَةِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت رسولِ پاکؐ نے فرمایا : جس کسی سے مدینہ منورہ کی شدت اور اس کی تکلیف پر صبر کیا۔ قیامت کے دن میں اس کا گواہ اور سفارشی ہو گا۔

دوسری حدیث میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتِطَاعَ اَنْ يَمُوْتَ فِي الْمَدِيْنَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا فَاِنِّي اُشْفَعُ
لَنْ يَمُوْتَ فِيْهَا رَوَاهُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ۔ نبی پاکؐ نے فرمایا جسے مدینہ طیبہ میں مرنے
کی استطاعت ہو وہ ضرور مدینہ پاک میں مرے کہ میں ایسے لوگوں کی سفارش کروں گا
جو مدینہ میں مرے گا ترمذی اور احمد نے روایت کیا۔

ان دونوں احادیث مبارکہ سے مدینہ طیبہ کی حسن مجاورت واضح طور پر ثابت ہے۔
ویسے بھی مجاور بننا جائز ہے مترجم (مجاور اس کو کہتے ہیں جو قبر کا انتظام رکھے۔ تلے کھولنے
اور بند کرنے کی چابی اپنے پاس رکھے۔ یہ مجاوری صحابہ کرام سے ثابت ہے۔ سیدہ عائشہؓ
مسلمانوں کی ماں ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر النور کی منظر اور چابی برقرار تھیں جب
صحابہ کرام کو زیارت کرنا ہوتی تو سیدہ عائشہؓ سے ہی دروازہ کھلوا کر زیارت کرتے تھے۔
(مشکوٰۃ شریف باب الدفن) آج تک روضۃ الرسول پر مجاور رہتے ہیں کسی نے ان کو
مشرک اور ناجائز نہیں کہا ہے۔

اعتراض :-

کہا جاتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کے مزارات سے ملحقہ عمارات
مکانات اور ارد گرد کے جنگل بوٹے وغیرہ کا بطور تبرک ادب کرنا محض باطل ہے اور اس
جنگل وغیرہ سے شاخیں کاٹنے کو ممنوع قرار دینا بھی شرک ہے۔

غریب نواز حق بات جیسے ہو بیان فرمائیے اور اللہ تعالیٰ سے اجرہ پائیے۔

جواب :-

انبیاء اور اولیائے صالحین کے مقامات کا ادب کرنا جائز بلکہ سنت ہے شاخ عظام
کے آستان عالیہ متبرک مقامات ہیں وہاں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور ان مقامات کی زیارت
کرنا اور ان کو متبرک سمجھنا جائز مستحب اور مستحسن ہے کیونکہ یہی وہ مبارک ہستیاں ہیں جن کی
شان میں کثرت سے احادیث وارد ہیں۔ مثلاً الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَاتِبِي فِي أُمَّتِهِ
قوم میں شیخ وقت کا مرتبہ اس طرح ہے جس طرح اُمت میں نبی کا۔ (جامع صغیر سیوطی ص ۴۲)

اَنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَتَبَتُ الْاَنْبِيَاءِ (رواہ البوداؤد، مشکوٰۃ شریف جزء ۱ جامع صغیر ص ۶۹)

علمائے حق، انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَنِظِيرُهُ فِي أُمَّتِهِ
 رواہ (جامع صغیر ۲ ص ۶۹) ہرنبی کی نظیر میری اُمت میں پائی جاتی ہے۔
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ حَرَامٌ
 مَا بَيْنَ عَيْرِ الْثَوْرِ فَحَمْنٌ أَحَدَتْ فِيهِ حَدَّثًا أَوْ آوَى مُحَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ
 الْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَوْفٌ وَلَا عَدْلٌ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ شَرْفُ
 بَابُ حَرَمِ الْمَدِينَةِ حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى الْفَصْلَ الْأَوَّلَ ۲۳۸۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ مدینہ طیبہ میرے لئے مکہ
 ثور تک حرم ہے جس شخص نے ان حدود معینہ میں کوئی خلاف شرع کام کیا یعنی بدعت
 سیہ اختیار کی یا اس شہر میں کسی مجرم کو پناہ دی اُس پر اللہ تعالیٰ فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت
 ہے نہ اس سے فرائض قبول ہوں گے اور نہ نوافل۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَتَهُ
 فَجَعَلَهَا حَرَامًا وَأَنَا حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا زَمَيْلَاهَا أَنْ لَا يُحْرَقَ فِيهَا دَمٌ
 وَلَا يُحْمَلُ فِيهَا سِلَاحُ الْقِتَالِ وَلَا تُخْتَبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا الْعَلْفُ (رواہ مسلم شکوۃ شریف
 باب حرم المدینۃ فصل اول۔)

حضرت ابوسعید کی روایت ہے نبی پاکؐ نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم
 بنایا اور میں نے مدینہ طیبہ کو اس کے دونوں اطراف میں حرم بنا دیا ہے نہ اس میں خون
 بہایا جائے نہ ہتھیار اٹھائے جائیں اور نہ کوئی درخت کاٹنا چاہیے سوائے گھاس کے۔
 [اکثر اہل محبت کی عادت ہے کہ اپنے بزرگوں کی چیزیں برکت یا یادگار کیلئے

نہایت اہتمام اور ذوق و شوق سے رکھتے ہیں۔ مقصد صرف برکت حاصل کرنا ہے آج بھی
 بعض صالحین اولیاء عظام اور پہلے زمانہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم غارتہ میں جہاں حضور
 علیہ السلام نے چھ ماہ عبادت فرمائی تھی، نماز پڑھتے ہیں۔ لہذا جمہوری اور بیلائی دونوں
 بزرگوں کی عبادت گاہوں میں نمازیں ادا کرنا ان کی زیارت کرنا اور انہیں متبرکات سمجھنا سنت
 صحابہ سے ثابت ہے: عَنْ صَالِحِ بْنِ دُرَّهَمٍ يَقُولُ انْطَلَقْنَا حَا جِينَ فَاذْهَبْنَا فَعَالَ

إِلَى جَنْبِكُمْ قَرَمَتُهُ يُقَالُ لَهُ الْإِدْيَلِيَّةُ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ مَنْ يَضَعُنِي مِنْكُمْ أَنْتَ
يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الْعِشَاءِ كَعَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعًا يَقُولُ هَذَا لِأَنِّي مُهْرَبَةٌ.....

رواہ البوداؤد، مشکوٰۃ شریف ص۔

صالح بن دریم سے روایت ہے کہ ہم حج کرنے چلے ایک مرد ہمیں ملا اور کہا کہ
تمہارے قرب میں کوئی بستی ہے جس کا نام اطمیرہ ہے ہم نے کہا جی ہاں۔ کہا کہ تم میں سے
کون ذمہ داری قبول کر لے گا کہ وہ میری طرف سے مسجد عشار میں دو رکعت یا چار رکعت
ناز پڑھے اور کہلائے کہ یہ ابوہریرہ کیلئے ہے۔ الخ۔

اس حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ جس طرح عبادت مالیکہ کا ثواب
پہنچتا ہے۔ اسی طرح عبادت بنوہ کا بھی پہنچتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جس طرح میت کو
ثواب مل جاتا ہے اسی طرح زندہ کو بھی پہنچتا ہے۔ کیونکہ یہ شخص ابوہریرہ تھے اور اس وقت
زندہ تھے۔

اور اس حدیث مبارکہ سے اگلے فاضلہ میں عبادت کا اہتمام بھی ثابت ہوتا ہے۔
اہل محبت اپنے مشائخ کے رہنے یا ان کی عبادت کی جگہوں کو متبرک سمجھ کر قصداً وہاں ذکر و
طاعت کا اہتمام کرتے ہیں ان مقامات کا متبرک ہونا تو ظاہر ہے اور مقام متبرک میں
عبادت کا اہتمام بھی اس حدیث سے ثابت ہے۔ (مترجم)]

سوال۔ زیارت قبور کیلئے دور دور سے سفر کر کے آنا شریعت مقدمہ میں شرک
کا حکم رکھتا ہے؟

جواب۔ اس کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کی مزارات کی زیارت
کیلئے سفر کرنا شرک نہیں بلکہ افضل و احسن کام ہے۔ احادیث مقدمہ اور فقرہ کی کتب سے
ایسا سفر ثابت ہے۔ فتح القدیر میں آیا ہے۔ قَالَ مَشَائِخُنَا زِيَارَةُ الْقُبُورِ مِنْ أَفْضَلِ
الْمَذْهُبَاتِ مَشَائِخُ عَنَّاكَ زِيَارَةُ الْمَسْجِدَاتِ فِي بَدْرَةِ الْأُولَى سَتَجِبُ كَامُ، زِيَارَةُ قُبُورِ
ہے۔ اور شرح المختار میں آیا ہے۔ إِنَّهَا قَرِيبَةٌ مِنَ الْوَاجِبِ لِمَنْ لَهَا وَسَعْدٌ، جو
شخص صاحب وسعت ہو اس کے لئے قبور کی زیارت مستحب ہے اور واجب کے

قریب قریب ہے۔

محدث دارقطنی اور بنیاز نے سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث روایت کی ہے
 مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا تَحْتَمِلُهُ إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 جو شخص خالص میری زیارت کو آئے اور اُسے سولے اس کام کے اور کوئی ضرورت نہ ہو
 تو مجھ پر حق ہے کہ میں قیامت کے روز اس کی سفارش کروں۔

وَأَخْرَجَ الدُّرُقَطْنِيُّ مَنْ حَجَّ وَزَارَ قُبْرِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي دَارُقَطْنِي
 اخراج کیا کہ نبی پاک فرماتے ہیں جو شخص حج کرے اور میری قبر النور کی زیارت کرے تو وہ
 شخص ایسے ہے جیسا کہ اُس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہو۔ اس مسئلہ میں اولیائے کرام
 رضوان اللہ علیہم بھی انبیاء علیہم السلام کے حکم میں ہیں۔ حدیث میں آیا ہے "الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ"
 اپنی قوم میں شیخ وقت ایسے ہے جیسا کہ نبی اپنی امت میں ہو۔ لہذا ان کی مزارات کیلئے دودراز
 سفر کر کے آنا سعادت دارین ہے۔

[جاننا چاہیے کہ سفر کا حکم اس کے مقصد کے تابع ہوتا ہے یعنی حرام کام کیلئے سفر کرنا حرام اور
 جائز کام کیلئے جائز اور سنت کام کیلئے سنت فرض کام کیلئے فرض ہے مثلاً حج فرض کیلئے سفر بھی
 فرض جہاد و تجارت کیلئے سفر سنت۔ روضۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیلئے سفر کرنا واجب
 ہے چونکہ یہ زیارت قریب واجب ہے۔ دوستوں سے ملاقات شادی بیاہ۔ اطباء سے علاج وغیرہ
 کیلئے سفر کرنا جائز ہے کیونکہ یہ سب امور جائز ہیں چوری و دہشتی کیلئے سفر حرام ہے غرضیکہ سفر کا
 حکم معلوم کرنا ہو تو اس کا مقصد دیکھو۔ عرس خاص زیارت قبر کا نام ہے اور زیارت قبر تو سنت
 ہے لہذا اس کے لئے سفر بھی سنت ہی میں شمار ہوگا۔ (مترجم)]

اعتراض ہے۔

مشکوٰۃ شریف باب المساجد میں ہے۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُدُّ الرَّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔ ابو سعید خدری کی روایت ہے۔
 نبی پاک نے فرمایا کہ تین مسجدوں کے سوا اور کسی طرف کچاؤ نہ باندھے جائیں یعنی سفر نہ کیا

جاٹے (وہ تین مساجد یہ ہیں) ایک مسجد حرام دوسری مسجد اقصیٰ اور تیسری میری اپنی یہ مسجد۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی طرف سفر کرنا ناجائز ہے جیسا
کہ زیارت قبور اور مشاہد مبارکہ۔

جواب۔

اس حدیث مبارکہ کا مقصد و مفہوم صحیح طور پر سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل دلائل
پر غور و فکر کرنا لازمی ہے :

تمام مساجد (جو کہ عبادت گاہ ہیں) مراتب میں مساوی ہوتی ہیں درجات میں
غیر متفاوت ہیں۔ اہل اسلام کے شہروں میں سے کوئی بھی شہر مسجد سے خالی نہیں لہذا ایک مسجد کو
چھوڑ کر دوسری مسجد کی طرف یہ سوچ کر سفر کرنا کہ وہاں ثواب زیادہ ملے۔ لغو ہے اور ضائع مگر
سید الناس والاہم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ“ فرما کر تین مسجدوں کو مستثنیٰ
قرار دے دیا کہ ان تین مسجدوں میں نماز کا ثواب زیادہ سے زیادہ ملے۔ لہذا ان تین مساجد
میں زیادتی ثواب کی نیت کر کے دور دراز سے سفر کر کے آنا چونکہ فائدہ مند ہے۔ لہذا
جائز ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ نفی بھی کئے حکم میں ہے کہ تم مساجد کی زیارت بابت زیادتی ثواب
کے صرف ان تین مساجد کی طرف سفر کرو۔ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی مسجد کی طرف سفر نہ کیا
کرو۔ کوئی فائدہ نہیں باقی سب مساجد رتبہ اور مرتبہ میں برابر ہیں۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا
کہ..... اس حدیث میں مستثنیٰ مفرغ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مستثنیٰ اور مستثنیٰ
ممنہ دونوں جنس میں ہیں۔ اندر میں صورت حدیث دراصل یوں ہوگی کہ لَا تَشْدُ الرِّجَالَ إِلَى مَسْجِدٍ
إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةٍ يَعْنِي تَيْنِ مَسْجِدَيْنِ کے علاوہ اور کسی مسجد کی طرف سفر نہ کیا جائے البتہ
مسجد کے علاوہ اور مقامات و مشاہد مبارکہ یعنی قبور النور تو وہ اس کلام کے مفہوم میں شامل ہی
نہیں کیونکہ انبیاء و اولیاء کی زیارت برابر برابر نہیں ان کے برکات متفاوت بقدر درجات
ہیں۔ لہذا ان کی زیارت کیلئے دور دراز سے سفر کرنے کو جائز قرار نہ دینا بہت بُری فہم ہے
جس سے اللہ تعالیٰ پناہ دے۔ آمین۔

[حدیث شد الرجال کا یہ مطلب کبھی نہیں لیا گیا کہ ان مساجد ثلاثہ کے علاوہ اور کسی

طرف بھی حصول ثواب کی خاطر سفر ممنوع ہے۔ ہمیشہ ہی معنی لئے جاتے رہے کہ ان مقدس مساجد میں عبادت کا ثواب علی المرتب زیادہ ملتا ہے۔ اور دنیا کی باقی مساجد ثواب میں برابر ہیں کسی کو کسی پر فضیلت نہیں چنانچہ اس مفہم کی تائید مسند امام احمد کی روایت سے ہے۔

لَا يُبَغْيُ لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ الرُّحَالَ إِلَى مَسْجِدٍ يَتَّبِعِي فِيهِ الصَّلَاةَ
غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي۔

(فتح الباری عینی)

جناب ملا علی قاری مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ مرقات شرح مشکوٰۃ شریف اسی حدیث کے تحت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے کتاب احیاء علوم الدین سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَفِي أَحْيَاءِ الْعُلُمِ ذَهَبٌ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى الْاِسْتِدْلَالِ عَلَى
النِّسْبِ مِنَ الرِّحْلَةِ لِزِيَارَةِ الْمَشَاهِدِ وَقُبُورِ الْعُلَمَاءِ وَالصَّالِحِينَ
وَمَاتَبَيْنَ لِي أَنَّ الْأَمْرَ لَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ الزِّيَارَةُ مَأْمُورٌ بِهَا
مَخْبِرُكُمْ نَهَيْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ الْأَفْرُورُ هَا أَنْمَا
دَرَدَ النَّهْيُ عَنِ الشَّدِّ لِغَيْرِ الثَّلَاثَةِ مِنَ الْمَسَاجِدِ لِمَا ثَلَمَهَا
أَمَّا الْمَشَاهِدُ فَلَا تُسَادَى بَلْ بَوَكَّتْ زِيَارَتُهَا عَلَى قَدَرِ دَرَجَاتِهَا
تَهْمُ عِنْدَ اللَّهِ إِنْ شَمَّ لَيْتَ شَعْرِي هَلْ نَمِيعُ ذَاكَ الْقَائِلُ
عَنِ شَدِّ الرُّحَالَ إِلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فِي مَعْنَاهُمْ
فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ ذَاكَ مِنْ أَعْرَاضِ الرَّاحِلَةِ كَمَا أَنَّ
زِيَارَةَ الْعُلَمَاءِ فِي الْحَيَاةِ مِنَ الْمَقَاصِدِ

انتہی کلام المرقات۔

احیاء العلوم غزالی میں آیا ہے کہ بعض علماء متبرک مقامات اور علماء و صالحین کی قبور انور

زیارت کیلئے سفر کرنے کو منع کرتے ہیں۔

لیکن جو مجھ کو تحقیق ہوئی وہ یہ ہے کہ حکم ایسا نہیں بلکہ زیارت قبور کا حکم تو نبی پاکؐ نے دیا ہے اس حدیث کی وجہ سے کہ میں تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کرتا تھا خبردار قبروں کی زیارت کیا کریں۔

ان تین مساجد کے علاوہ باقی مسجدوں کی طرف سفر کرنے سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ مرتبہ اور درجہ میں باقی سب مساجد برابر ہیں لیکن مقامات متبرکہ اور مشاہد مقدسہ برابر نہیں بلکہ ان کی برکات بقدر درجات عند اللہ متفاوت ہیں۔ کیا یہ مشاہد و مقامات کی زیارت سے منع کرنے والا انبیاء علیہم السلام کی مقدس قبور کی زیارت سے منع کرے گا جبکہ اس سے منع کرنا سخت مشکل اور دشوار ہے۔ رہے اولیاء کرام تو وہ بھی انبیاء علیہم السلام کے حکم میں ہیں پس کیا بعید ہے کہ ان کی طرف سفر کرنے کی زیارت کرنے میں خاص غرض ہو جیسا کہ علماء کرام کی زندگی میں ان کی زیارت کرنا ہوتا ہے۔

المختصر جب دینی اور دنیاوی کاموں کیلئے سفر کیا جاتا ہے۔ اور یہ بھی طے ہے کہ زیارت قبور صالحین ایک دینی کام ہے۔ اگر اس کے لئے سفر کیا جاتا ہے تو کیوں حرام ہو؟ (ترجمہ) [

اعتراض کیا جاتا ہے کہ غیر خدا (خواہ نبی ہو یا ولی) کی نذر و نیاز ناجائز ہے اور غیر خدا سے مدد مانگنا اور اعانت پامنا بھی شرک ہے لہذا نذر و نیاز اور استعانت سے اجتناب کیا جائے۔

جواب۔

انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنا یا ان کو حاجت روا کرنا نہ شرک ہے اور نہ خدا کی بغاوت بلکہ عین قانونِ اسدٰی اور منشاء الہی کے بالکل مطابق موافق ہے اور ہم اس مسئلہ (استمداد و استعانت) کی تشریح و توضیح پہلے ہی سولہویں مکتوب میں واضح طور پر چکے ہیں۔

اولیاء کرام کے نام کی نذر ماننا شریعت پاک میں اس کے حوز کی بہت وجہ پائی جاتی ہیں چنانچہ علامہ و حسیہ الدین گجراتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ اَعْلَمُ اَنَّ فُزُوْرَاتِ الْاَوْلِیَاءِ هَلْ هِيَ

وَاجِبَتُمْ أَمْ لَا؟ فَالْجَوَابُ لَا، بَلْ إِنَّمَا مِنْ آدَابِ الْمُؤَيَّدِينَ يُقْسِمُ لَكُمْ وَلَهُمْ سَوِيًّا
ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى وَلَا يُقْسِمُ عَلَى طَرِيقِ الْفَرَاثِضِ وَقَسِيلٍ يُقْسِمُ عَلَى طَرِيقِ الْفَرَاثِضِ
انتہی کلام۔

جانتا چاہیے کہ نذر اولیاء اللہ کی حقیقت کیلئے؟ واجب ہیں یا نہیں؟ جواب دیا
گیا کہ واجب نہیں بلکہ مریدوں کے آداب میں سے ہے۔ اور مصرف اس نذر کا (نذر کنندگان
کے نزدیک) ان اولیاء اللہ کی اولاد (رشتہ دار اور خدام اور برادرانِ طریقت اور ان جیسے
لوگ ہیں) مذکور منٹ برابر ہیں اور یہ نذر برابر برابر تقسیم ہوا کرتی ہے فرائض کے علم کے طور پر
نہیں۔ بعض کے نزدیک یہ نذر علم فرائض کے اصولوں کے مطابق اولاد میں تقسیم ہوا کرتی ہے۔

وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ

جانتا چاہیے کہ ”لفظ نذر“ مشترک ہے نذر شرعی اور نذر عرفی میں نذر شرعی وہ ہے جس
جس میں غیر واجب چیز کو از روئے تقرب الی اللہ اپنے اوپر واجب کر لیا جائے۔ ایسی نذر عبادت
ہے اور اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے۔ جو نذر اولیاء اللہ کیلئے از روئے تقرب ہو بعض لوگ اسے
ممنوع قرار دیتے ہیں اور کچھ لوگ اولیاء اللہ کیلئے مانی ہوئی نذر کو نذر خداوندی سمجھتے ہیں۔
کیونکہ اولیاء اللہ فنا پاک میں فانی اور بقائے ذات اوشانہ کے ساتھ باقی ہیں یعنی
فانی اللہ اور بقا باللہ کا مقام حاصل کر چکے ہیں تو اس معنی میں اولیاء اللہ کیلئے نذر
جائز ہے اگرچہ از روئے تقرب ہو۔

نذر عرفی وہ ہے جو بطور ہدیہ و تحفہ ہو اور ایصالِ ثواب کیلئے ہو جو آجکل عرف عام میں
بزرگوں کے فاتحہ کو نذر و نیاز کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ
بزرگوں کی خدمت میں جو پیش کیا جاتا ہے اسے نذر و نیاز کہتے ہیں جس کی تین صورتیں ہیں
اول۔ اے اللہ اگر میری یہ مشکل حل کر دی جائے تو میں حسبِ توفیق اللہ تعالیٰ کے نام
کا بھرا دوں گا۔ اور ثواب اس کا ولی اللہ کو بخشوں گا۔ پھر بعد حصول حاجت بکرا لے کر ولی اللہ
کی قبر کے نزدیک ذبح کر کے خدام و مسافرن کو کھلا دے۔

دوم۔ اے اللہ تعالیٰ کے محبوب ولی، بارگاہِ خداوندی میں میری مشکل حل ہو جانے کی

دُعا فرمائیے بصورتِ حل مشکلات میں تمہارے نام کا بکرا، اللہ تعالیٰ کیلئے خیرات کروں گا اور تیرے فقرا میں تقسیم کروں گا۔

سوم۔ یہ کہ ولی اللہ کو بارگاہِ بے نیاز میں وسیلہ اور سفارشی بنایا جائے یا بصورتِ کہ یا اللہ اس بزرگِ صالح کی رُوح پر فتوح کی برکت کے صدقہ اور اپنی بے غایت عنایت و مہربانی کے طفیل میری یہ مشکل آسان فرمادے میں حسبِ توفیق بکرا نذر تیرے حضور پیش کروں گا اور اس ولی اللہ کی قبر کے قریب ذبح کر کے اس کا اجر و ثواب اس بزرگِ صالح کی رُوح کو ایصالِ ثواب کروں گا جس سے تیری یا اللہ خوشنودی حاصل ہو۔

جمع فقہاء اور محدثین ان یمینوں صورتوں کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایفاء نذر واجب ہے اور ذبیحہ حلال ہے۔ کذا فی ارشاد الفوائد :

[وصال یافتہ اولیاء اللہ کی نذر۔ اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کا ثواب ان کی رُوح کو پہنچے تو صدقہ ہے درست ہے۔ اور جو نذر بمعنی تقرب ان کے نام پر ہو تو حرام ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۴) رسالہ نذر میں شاہ رفیع الدین فرماتے ہیں لفظ نذر کہ اینجا مستعمل است نہ بمعنی شرعی است۔ چہ عرفِ اہل سنت کہ آنچہ پیش بزرگانِ مے برند نذر و نیاز گویند۔ اولیاء اللہ کے نام کی جو "نذر" مانی جاتی ہے وہ نذر شرعی نہیں بلکہ عرفی ہے جس کے معنی ہیں نذرانہ جو آجکل عرفِ عام میں مستعمل ہے۔ مولوی صاحبان پیر اُستاد طبیب ڈاکٹر اور وکیل کیلئے مستعمل ہوتا ہے۔ نذر نیاز نذرانہ۔ یہ عبادت نہیں ہے۔ موقع استعمال کو دیکھ کر اس کے معنی کا تعین ہو جائے جسے لفظ صلوة نماز کے لئے بھی ہے جو عبادت ہے اور درود کیلئے بھی جو بارگاہِ رسالت میں ہدیہ تحفہ اور نذرانہ ہے۔ موقع استعمال سے نماز اور درود کے معنی کا تعین ہو جائے۔ اسی طرح نذر کا بھی موقع استعمال سے ایصالِ ثواب ہدیہ تحفہ کا عبادت و تقرب کا تعین ہو جائے۔ اس لئے کہ کوئی مسلمان نذر برائے عبادت نہیں کرتا بلکہ صرف ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے۔ (مترجم)]

اعتراض ہے۔

عرب کے مشرکین، حصولِ مطلب کیلئے، بتوں کو وسیلہ سفارشی بنا کر دُعا طلب کیا

کرتے تھے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ خود خبر دیتا ہے۔ (قرآن مجید سورہ زمر آیت نمبر ۳۰)
 (۲۳) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهَا أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ
 زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَآثِهِمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ۔ اور وہ جنہوں نے اس کے
 سوا اور والی بنائے (کہتے ہیں) ہم تو صرف اتنی بات کیلئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے
 پاس نزدیک کر دیں گے۔ اللہ ان میں فیصلہ کر دے گا اس بات کا جس میں اختلاف کر
 رہے ہیں۔

مسلمان قوم انبیاء اولیاء کو وسیلہ بنائیواے اور مشرک بُت پرست، بتوں کو وسیلہ
 بنائیواے۔ دونو برابر ہیں کوئی فرق نہیں مشرکین عرب ہم معلم مطلب اور قاد۔ رحوم اللہ تعالیٰ
 کو سمجھتے تھے اور بتوں کو صرف اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وسیلہ اور فلتی سمجھتے تھے اسی طرح
 بعینہ مسلمان بھی مطالب کے حصول میں بزرگ ہستیوں کو وسیلہ و ذریعہ قرار دیتے ہیں
 انہیں حالت ان کے اور مشرکین عرب کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (یعنی بالا آیت میں
 طرح مشرکین کے حق میں وارد ہوئی اسی طرح بدعتی ٹولہ کیلئے بھی وارد ہے
 الجواب۔

یہ مسئلہ بھی معرکہ الاراس ہے اس لئے اس پر بھی مکمل تحقیق ہوگی۔ ہم اہل سنت و جماعت
 کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ برحق معبود ہے اور معطی مطلق اس کی ذات ہے۔ انبیاء علیہم السلام اور
 اولیاء کرام صرف اور صرف وسیلہ و شفیع ہیں۔ ان کی عبادت نہیں کی جاتی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ
 تُفْلِحُونَ (پارہ ۶ رکوع) اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس کی طرف
 وسیلہ تلاش کرو اور اس کی راہ میں کوشش کرو تاکہ تم فلاح پا جاؤ۔

واقعہ یہ ہے کہ مشرکین، اپنے بتوں کی پوجا اور عبادت کرتے تھے ساتھ ہی ان کو وسیلہ
 و سفارشی بھی سمجھتے تھے۔ لہذا ان کم بختوں نے سرتابی کی اور خدا کے باغی اور مشرک ٹھہرے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهَا أَوْلِيَاءَ نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا
 نَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ اور وہ جنہوں نے اس (اللہ کے سوا دوسرے والی بنائے) کہتے ہیں،

ہم تو انہیں صرف اتنی سی بات کیلئے پوچھتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں گے
 مشرکین نے اپنے بتوں کو الٹ دینے ان کے معبود حقیقی ہونے کا اعتقاد کیا اسی لئے وہ
 مشرک قرار پا گئے اگر وہ ان بتوں کو معبود نہ ٹھہراتے صرف وسیلہ سمجھتے تو ہرگز مشرک قرار
 نہ دیئے جاتے۔ اور آیت مندرجہ کی تحقیق یہ ہے کہ کلمہ ”لِيقْبَلُوْنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى“ کا
 تعلق ”مَا لِعِبَادِهِمْ“ سے ہے ”اتخذوا من دونہ اولیاء“ سے نہیں ہے۔

درحقیقت ہوا یہ ہے کہ بعض منافقین نے ”لِيقْبَلُوْنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى“ کا تعلق
 ”اتخذوا من دونہ“ سے جوڑ دیا اور ”مَا لِعِبَادِهِمْ“ کو درمیان سے ہٹا دیا اور اہل سنت
 و جماعت پر بہتان باندھ لیا جبکہ قرآنی آیات سے واضح ہوتا ہے کہ مشرکین عرب توحید کے
 انکاری تھے انہیں اللہ تعالیٰ کے ایک ہونے میں اعتقاد ہی نہیں تھا وہ کہتے تھے اجعل
 الٰہمۃ الٰہا واحداً کیا محمدؐ نے سب معبودوں کو ایک معبود بنا لیا وہ تمام کفار الٰہم
 الواحد ”سن کر حیران رہ گئے۔ اس حیرانگی سے پتہ چلتا ہے کہ وہ توحید کے انکاری تھے۔
 بالفرض اگر مشرکین، اپنے بتوں کو معبود حقیقی نہ سمجھتے تھے تو پھر کلمہ طیبہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ
 سے انکار اور قرآنی آیات درج بالا سے حیرانگی، چہ معنی دارد؟

تفسیر عزیزی میں ہے کہ ابن جریر اور ابن المنذر، ابن ابی الصلاح اور ابوالشیخ نے
 روایت کیا ہے کہ جب ”الٰہُکُمْ اِلٰہٌ وَّاحِدٌ“ آیت پاک، نازل ہوئی تو مکہ معظمہ کے
 کفار نے سنا اور حیران رہ گئے اور کہنے لگے کَیْفَ یَسْعُ لِلنَّاسِ اِلٰہٌ وَّاحِدٌ وَاَنْ مَّحَمَّدًا
 لَیَقُولَ ”الٰہُکُمْ وَّاحِدٌ“ فَلِیَا تَسَابَا یٰۤاَیُّہَا اِنْ کَانَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ سب لوگوں کیلئے ایک
 خدا کیسے پورا ہوگا؟ جبکہ محمدؐ کہتا ہے کہ تمہارا معبود ایک معبود ہے، اگر وہ سچا ہے تو
 ہمیں دلیل سے سمجھاوے۔

[قرآن مجید کے مطالعہ اور احادیث مبارکہ میں غور سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین میں دو
 چیزیں پائی جاتی تھیں (۱) بتوں کی عبادت کرنا (۲) ان کو شفیع اور وسیلہ بنانا اور سمجھنا اب دیکھنا
 یہ ہے کہ ان دونوں میں شرک کیا ہے معبود بنانا یا وسیلہ سمجھنا یا دونوں شرعی معیار کو پیش نظر

رکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ صرف معبود سمجھنا اور ان بتوں کی عبادت کرنا ہی شرک ہے۔ انہیں شفیع اور وسیلہ سمجھنا شرک نہیں۔ اس لئے کہ وسیلہ ہونا سفارشی ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں بلکہ یہ صفت صرف مخلوق کیلئے خاص ہے کیونکہ شفیع کیلئے مشفوع الیہ کا ہونا ضروری ہے۔ خدا کے سوا اور کوئی مشفوع الیہ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر خدا کو شفیع سمجھا جائے گا تو خدا کے سوا کوئی اور مشفوع الیہ ڈھونڈنا ہوگا و ہذا باطل پس معلوم ہوا کہ کسی کو شفیع وسیلہ بنانا شرک نہیں ہے اس لئے کہ شفیع ہونا خدا کی صفت نہیں۔

لیکن کسی کو شفیع بنانے میں بندہ آزاد نہیں رکھا گیا کہ اپنی مرضی سے جس کو چاہے شفیع بنائے۔ شفیع اس کو ہی سمجھ سکتے ہیں جس کو خدا نے شفیع بنایا ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کی شفاعت قبول کرنے کا اذن دیا ہو جیسے فرمایا مَنْ ذَٰلَ الَّذِیْ یُشْفَعُ عِنْدَهُ اِلَّا بِاِذْنِہٖ۔ پس نبی ولی صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا نے شفیع بنایا ہے اور حضور پاک اور آپ کے صحابہ کرامؓ کے عمل نے اس کی خبر دی ہے لہذا ان ماذون لوگوں کو شفیع سمجھنا حق ہے اور بتوں کو شفیع نہیں بنایا گیا ان کو وسیلہ اور شفیع بنانا باطل ہے۔

چونکہ کفار نے اپنی مرضی سے بتوں کو شفیع سمجھ لیا اس لئے ان کی مذمت کی گئی اور صحابہ کرامؓ نے حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو شفیع سمجھا ان کی مذمت نہ خدا نے کی نہ رسولؐ نے بلکہ رسول کریمؐ نے صاف فرمایا اَنَا اَوَّلُ شَافِعٍ سَبَّ سَہْلاً سَفَارِشِیْ فِیْ ہِیْ ہُؤُلُ شَفَاعَتِیْ لِاَہْلِ الْکِبَارِیْرِ مِنْ اُمَّتِیْ فِیْ ہِیْ اُمَّتِیْ کے بڑے بڑوں گہنگاروں کی سفارش کروں گا۔

اب آیت پاک "مَا نَعْبُدُہُمْ اِلَّا لِیُقَرِّبُوْنَا اِلَی اللّٰہِ زُلْفٰی" کا مطلب سمجھ لیجئے کہ شرک بتوں کی عبادت ہے اور انہی بتوں کو وسیلہ واسطہ سفارشی اور قرب خداوندی کا ذریعہ سمجھنا باطل محض ہے بشرکین کو کیا حق ہے کہ خدا کی خدائی میں رہ کر جس کو چاہیں وسیلہ واسطہ بنالیں۔ وسیلہ سفارشی دی ہو سکتا ہے جس کو خدا نے شفیع بننے کی اجازت دی۔ خدا نے بتوں کو وسیلہ نہیں بنایا ہے لہذا ان کو وسیلہ سمجھنا خیال خام اور باطل تام ہے۔ انبیاء اولیاء کو اللہ رسولؐ نے وسیلہ بنایا لہذا ان کو وسیلہ بنانا بہ حق اور ایمان ہے۔

ہم اہل سنت و جماعت خدا کے حکم کے تابع ہیں جیسا حکم دیا بسو چشم حکم دیا

بتوں کو وسیلہ شفیع نہ سمجھ نہ سمجھا۔ فرمایا تمہارے شفیع و وسیلہ انبیاء اولیاء ہیں، مان لیا مشرکین سے کہا کہ بتوں کو وسیلہ نہ سمجھو کم بختوں نے مرتابی کی یا غی ہوئے بتوں کو وسیلہ بنالیا

وَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کے درمیان فاصلہ کرے گا۔ المختصر بات یہ ہے کہ خدا کے سوا کسی کی بھی عبادت کرنا خواہ مجسم ہو یا خدا کے نام کا بت ہو، شرک ہے کیونکہ عبادت غیر اللہ کی مطلقاً شرک ہے۔ خواہ اجسام کی کرے یا ارواح کی کرے یا دونوں کی ایک ساتھ لیکن استعانت اور استمداد شفاعت وسیلہ سمجھنا شرک نہیں بشرطیکہ اللہ تعالیٰ کا منشاء اور اس کا اذن ہو۔

جاننا چاہیے کہ شرک کا معنی صرف بت پرستوں پر اور مجوسیوں پر صادق آتا ہے نہ کہ اہل سنت و جماعت پر۔ کیونکہ اہل سنت، انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کو بارگاہ حق سبحانہ و تعالیٰ میں وسیلہ اور شفیع بناتے ہیں انہیں معبود نہیں جانتے۔

شرح عقائد نسفی میں ہے۔ الاشرک هو الشک فی الالوہیت (۱) بمعنی وجوب الوجود کمالہم جو (۲) او بمعنی استحقاق العبادۃ کمالعبادۃ الاضنام

شرک کے معنی ہیں غیر خدا کو الوہیت میں شریک کرنا جو دو صورت میں ہو سکتا ہے (۱) غیر خدا کو واجب الوجود (ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ تک رہے گا) اور اس کی صفوں کو ذاتی قدیم ازلی ابدی سمجھے جیسا کہ مجوس کا عقیدہ ہے یا غیر خدا کو عبادت کا مستحق یعنی معبود جانے جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے اور یہی وہ شرک ہے جس سے بحث کی جا رہی ہے یہ صریح کفر ہے آیت کریمہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ۔ کا مطلب یہ ہے کہ غیر خدا کی طرف توجہ و التفات نہ کی جائے کہ شرک

خفی ہے اور شرک خفی طاعت و عبادت کر کے بخش دیا جائے جیسا کہ حدیث پاک میں
آیہ الہیہ الطیورۃ تشرک و لکن اللہ یمیز بہن بالتوکل پرندوں کو اڑا کر فال لینا شرک خفی
ہے لیکن توکل جیسی طاعت و عبادت کے طفیل اللہ تعالیٰ یہ شرک دفع کر دیتا ہے۔ اگر
شرک خفی کفر قرار پاتا تو توکل سے اس کی بخشش نہ ہوتی ہکذا فی ارشاد الغاوین

[توحید و شرک :- لَدَالِہِ اِلَّا اللّٰہُ یہ کلمہ توحید ہے لا احرف نفی ہے
الہ منفی اور الاحرف استثناء ہے اللہ مثبت ہے۔ لا سے جس کی نفی کی گئی الا سے اسی
کا اثبات کیا گیا ہے۔ الہ بمعنی مالوہ یعنی معبود کے معنی میں ہے غیر کے معبود ہونے کی نفی
کی گئی ہے اور اسی معبود ہونے کا اللہ سے اثبات کیا گیا ہے۔ "لا والا" قاعدہ کے تحت
حصر کا فائدہ دیتے ہیں یہی حصر توحید ہے جس کے سادہ طور پر معنی ہوئے کہ معبود صرف
اللہ ہے پس اس کلمہ سے توحید معبودیت ثابت ہوئی ہے یہ توحید کی ایک قسم ہے۔
بیان توحید میں کلمہ جلالت ذکر کیا گیا ہے جو علم ذات ہے تاکہ یہ سمجھ لیا جائے کہ وہ
معبود کون ہے جو اللہ ہے اور کلمہ جلالت "اللہ" علم ہے اس ذات کا جو واجب الوجود
اور اس کی صفات کاملہ ہیں۔ کامل صفات کا معنی یہ ہے کہ وہ بھی قدیم ہیں ذاتی ہیں کسی کی
عطا سے نہیں فنا ہو جانے والی بھی نہیں۔

اور ایسا معبود جو واجب الوجود ہو تمام صفات کمال کا جامع ہو، صرف ایک ہی ہو سکتا
ہے۔ یہ دوسری قسم کی توحید ہوئی یعنی توحید وجوب ذات و صفات۔
(۱) توحید معبود (۲) توحید وجوب ذات و صفات۔ پس کلمہ طیبہ کے معنی ہوئے کہ معبود
وہ ہی ایک ہے جو واجب الوجود اور جامع صفات کمالیہ ہے۔ اور اس کی صفات سب ذاتی
غیر عطائی اور قدیم ہیں۔

شرک توحید کی ضد ہے تو لامحالہ معنی یہ ہوئے کہ غیر خدا کو یا تو واجب الوجود اور
اس کی صفات کو ذاتی قدیم ازلی ابدی سمجھے یا معبود جانے۔
یاد رکھیے توحید حاصل نہ ہوگی جب تک توحید کی دونوں قسموں (توحید معبودیت اور

توحید واجب الوجود پر ایمان نہ ہو لیکن شرک کیلئے یہ ضروری نہیں کہ دو لواقسام مجتمع ہوں بلکہ غیر خدا کو اگر کوئی واجب الوجود نہ مانے مگر معبود سمجھتا ہے تو وہ مشرک ہوگا اگر غیر خدا کو واجب الوجود قدیم مانتا ہے مگر معبود نہیں مانتا تو بھی شرک ہوگا۔ اگر کوئی غیر خدا کو نہ واجب الوجود مانتا ہے نہ معبود جانتا ہے مگر اس کی صفات کو ازلی ابدی قدیم ذاتی مانتا ہے تو وہ بھی مشرک ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ کوئی غیر خدا کو نہ واجب الوجود مانتا ہے نہ اس کی صفات کو ذاتی قدیم جانتا ہے اور نہ معبود سمجھتا ہے بلکہ اس کو بندہ مخلوق یقین کرتا ہے اور اس کی صفات کو عطاۃ الہی سے ممکن حادث کہتا ہے۔ تو اسے ہرگز مشرک نہ کہا جائے گا۔ اس لئے کہ اس نے نہ واجب الوجود میں شرک کیا نہ معبود بنا کر شرک ہوا ہے یعنی اس غیر خدا کی ذات اور اس کی صفات کو ویسے نہ مانا جیسے خدا کی ذات و صفات ہیں۔ (مترجم)

اعتراض: تقویتہ الایمان کے حوالے سے ایک گروہ کا کہنا ہے کہ ولی اللہ اور انبیاء علیہم السلام کو غیب دان کہنا سمجھنا شرک ہے اور یوں کہنا بھی کفر کہ جب میں ولی اللہ کا نام زمین پر لیتا ہوں تو اُسے خبر ہو جاتی ہے جیسا کہ کسی شاعر کا کہنا ہے۔

ممکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

جواب: مشہور مفسرین اور صالحین کا فیصلہ ہے کہ غیب دو قسم ہے۔ غیب مطلق اور غیب اضافی، غیب مطلق، اللہ تعالیٰ کا مخصوص غیب ہے اور دوسری قسم غیب اضافی ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ غیب اضافی کا مطلب یہ ہے کہ بعض کیلئے غیب اور بعض کیلئے غیب نہیں بلکہ کھلم کھلا موجود ہو جیسا کہ جسمانی حالت مثلاً جھوک پائس اور شہوت و خواہش وغیرہ جو کہ انسان کے لئے شہادت ہے معلوم ہے اور انسان کے نزدیک غائب نامعلوم اور غیر مفہوم جیسا کہ برزخ کا عالم، جنت جہنم اور

قبر و حشر اور ہر وہ چیز جو ملکوتی جہان سے تعلق رکھتی ہو۔

اس تفصیل کے بعد، غیبِ اول یعنی غیبِ مطلق جو کہ خاصہ خدا ہے۔ رب تعالیٰ اس غیب پر کسی کو مطلع نہیں فرماتا سوائے برگزیدہ رسول کے۔ اور دوسری قسم غیبِ اضافی کہ رب سے خاص نہیں ہے اس پر رسول پاک کے علاوہ اولیاء کرام کو بھی مطلع فرما دیتا ہے۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ "کامل و صالح روحانیت" تمام عالم ملکوت پر اور برزخ میں رہتے ہوئے، عالم دنیا کے تمام زندہ مخلوق بلکہ تحت الثریٰ سے لے کر فوق الثریٰ تک تمام عالم پر اللہ تعالیٰ کی عطاؤں سے پوری طرح باخبر رہے۔

اولیا دانند یکیک مومنین!

زانکہ پرہیزند از اسرار ہوں!

چنانچہ طحاوی شریف اور دیگر تمام معتبر کتب حدیث و تفسیر میں بالصرحت موجود ہے کہ لوح و قلم کا علم بھی غیبِ مطلق نہیں جس کو اللہ تعالیٰ کا خاص غیب کہا جائے کیونکہ اخبارِ صحیحہ میں سیدنا اسرافیل علیہ السلام اور بعض اولیاء کرام کھیلے لوح و قلم کے علم پر اطلاع یاب ہوا تو بحکمت منقول ہے۔ کیا لوگ نہیں جانتے کہ قرآن مجید میں وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا وَارْتَبَّہَا۔ نیز شاہ عبدالعزیز جو اس گروہ کے مقداء ہیں وہ اپنی تفسیر میں آیتِ کریمہ وَیَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا کے تحت تحریر کرتے ہیں کہ صحیح احادیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہر نبی کو اپنی امت کے اعمال پر مطلع فرمایا ہے کہ فلاں آج کے دن اس طرح کرے گا اور فلاں اس طرح حتیٰ کہ قیامت کے دن تک یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا اور گواہی و شہادت بھی رواں رہے گی۔

[جناب ملا علی قاری حل العقدہ شرح قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں کہ لوح و قلم کا علم حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے دریاؤں کی ایک نہر ہے اور آپ کے علم کے سطحوں کا وہ ایک حرف ہے۔ قصیدہ بردہ شریف ملاحظہ ہو۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَضَرَّتْهَا وَمِنْ عُلُومِكَ عَلَّمَ اللُّوحَ وَالْقَلَمَ

شاہ عبد العزیز صاحب المحدث الدہلوی تفسیر عزیزی میں اسی آیت کے ماتحت لکھتے ہیں، رسول علیہ السلام مطلع است بنور نبوت بردین ہرمت دین بدین خود کہ در کد امیں درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجبے کہ ہزار از ترقی محجوب مانده است، کدام است پس او سے شناسد گناہاں شمارا و اعمال بد و نیک شمارا و اخلاق و نفاق شمارا لہذا شہادت او در دنیا بحکم شرع در حق امت مقبول و واجب العمل است۔

جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے نور نبوت کی وجہ سے ہر دیندار کے دین کو جانتے ہیں کروہ دین کے کس درجہ تک پہنچا رہے۔ اور اس کے ایمان کی حقیقت کیلئے اور کون سا حجاب اسے ترقی سے مانع بنے پس حضور علیہ السلام تمہارے گناہوں کو اور تمہارے ایمانی درجات کو، نیک و بد اعمال اور تمہارے اخلاق و نفاق کو پہنچاتے ہیں۔ لہذا ان کی گواہی دنیا میں بحکم شرعی امت کے حق میں قبول اور واجب العمل ہے۔ (مترجم) [

جناب ملا علی قاری المسکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مرقات شرح مشکوٰۃ الجزء الاول ص ۶۲ میں آئیے۔

الْغَيْبُ مَبَادِيٌّ وَلَوْ أَحَقُّ. فَمَبَادِيٌّ لَدَيْهِ لَيَطَّلِعُ عَلَيْهِ مُقَرَّبٌ وَلَدُنِّي مُرْسَلٌ
وَأَمَّا اللَّوَاهِقُ فَهُوَ مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَى بَعْضِ أَحْبَابِهِ كَوَحْيَةٍ وَخَرَجَ ذَلِكَ عَنْ
الْغَيْبِ الْمَطْلُوعِ وَصَارَ غَيْبًا أَضَافِيًا وَذَلِكَ إِذَا تَنَوَّرَ الرُّوحُ الْقُدُسِيُّ وَارْتَدَادُ
نُورَيْتَيْهِمَا وَاشْتِاقُهَا بِالْإِعْرَاضِ عَنْ ظُلُمَتِهَا عَالَمِ الْحَسَنِ وَتَجَلِّيَتِهَا مِرَاثِ الْقَلْبِ
عَنْ صَدَاءِ الطَّبِيعَتَيْنِ وَالْمَوَاطِنَتَيْنِ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَفِيضَانِ الْأَنْوَارِ إِلَهِيَّتَيْهِ
حَتَّى يَقْوَى النُّورُ وَيَنْبَسِطُ فِي فَضْلِ قَلْبِهِ فَتَنَعَكَسُ فِيهِ النُّقُوشُ الْمُرْسَلَتَانِ فِي
الْأَوْجِ الْمُحْفُوظِ وَتَطْلُعُ عَلَى الْمَغِيبَاتِ وَتَتَصَوَّفُ فِي أَجْسَامِ الْعَالَمِ السَّفَلِيِّ بَلْ يَتَجَلَّى

حِينَئِذٍ الْفَيَاضُ الْمَطْلُوقُ بِمَعْرِفَتِهِ الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ الْعَطَايَا فَكَيْفَ بغيرِهَا
 غیب کے لئے کچھ مبادی اور کچھ لواحق ہوتے ہیں غیب کے مبادی پر تو نہ ملک مقرب
 اور نہ نبی مرسل اطلاع پاتا ہے البتہ لواحق میں سے کچھ چیزیں اللہ تعالیٰ اپنے بعض احباب
 پر ظاہر فرما دیتا ہے کہ اس لاحقہ کی لوح کو اس کے سلا منے فرما دیتا ہے۔ اس طرح یہ
 لاحقہ غیب مطلق کے دائرہ سے خارج ہو کر غیب اضافی کے زمرے میں آ جاتا ہے۔ اور
 یہ اس طرح کہ جب قدسی روح متورہ ہو جاتی ہے تو اس کی نورانیت اور اشراق میں اضافہ ہوتا
 ہے اس طرح کہ وہ عالم حس کی ظلمت سے اعراض کر کے قلب کو طبیعت کے مقابلے جلا
 بخشا اور علم و عمل پر موافقت اختیار کر لے اور ساتھ ہی اس پر انوار کلیہ کا فیضان ہوتا ہے۔
 یہاں تک کہ یہ نور قوی ہو کر اس کے قلب کی فضا میں پھیل جاتا ہے تو اس وقت اس قلب
 میں لوح محفوظ میں رسم نقوش اپنا عکس ڈالتے ہیں اس وقت وہ شخص غیب کی چیزوں پر
 اطلاع پاتا اور عالم اجسام یعنی عالم سفلی میں تصرف کر لے بلکہ اس قلب پر اس وقت اس معرفت
 کے باعث فیاض مطلق جل جلالہ جلوہ گرمی فرماتا ہے جو معرفت کہ تمام عطیات سے بالاتر ہوتی
 ہے تو دوسری چیزوں کے متعلق کیا کہنا۔

کتاب شرح برزخ مولانا عبد الشکور صاحب السالمی میں ہے۔

رَوَى فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا لُصِبَ عَلَيْهِ أَمْرٌ فَيُنَادِي وَلِيًّا مِنْ أَوْلِيَاءِ
 اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ كَانَ حَيًّا لَيَسْمَعُ الرِّيحُ فِي طُوفَتِهِ عَيْنٌ أَوْ لَيَعْلَمُ الْوَلِيُّ بِكَشْفِ
 الْقُلُوبِ وَإِنْ كَانَ مَيِّتًا فَتُسْمِعُهُ الْمَلَائِكَةُ وَيُعَيِّنُ لَهُ بِالشَّفَاعَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَ
 عَلَيْهِ الْمَشَاحِجُ

احادیث مقدسہ میں مروی ہے کہ انسان جب مشکل میں گھر بیٹے تو اللہ تعالیٰ کے دستوں
 میں سے کسی ایک کو آواز دیکر بلائے۔ اگر وہ ولی اللہ زندہ ہے تو اسے پلک جھپکتے ہی ہوا
 سنا دیگی یا وہ ولی اللہ خود کشف سے جان لے گا اور اگر ولی اللہ (منادی) مر چکا ہے تو فرشتے
 اسے سنا دیں گے اور وہ ولی اس مدد خواہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے حضور شفاعت کر کے اس
 کی مدد کریں گے۔ مشائخ عظام کا یہی عقیدہ ہے۔

اعتراض ہے۔ مرنے کے بعد، شعور و ادراک اور پہچان و شنید، باقی نہیں رہتی اور نہ مرنے والے، اپنی قبر پر زیارت کیلئے آنیوالوں کو پہچانتے ہیں نہ ان کے کلام و سلام کو سنتے ہیں تو پھر ان کی مزارات پر جانے سے کیا فائدہ؟ بَیِّنُوا وَتُوجَرُوا (یہ اعتراض سمع موتی کے متعلق ہے۔

جواب ہے۔ سماع موتی میں اصل راہ حق یہ ہے کہ

مرنے کے بعد، شعور و ادراک اور پہچان و شنید وغیرہ یہ سب صفات، میت میں باقی ہوتے ہیں جس پر اہل سنت و جماعت اور اہل فلسفہ کا اتفاق ہے۔ شرع شریف میں آیات و احادیث متواترہ بجزرت ناطق ہیں کہ قبر کا عذاب و ثواب برحق ہے ذی فہم اور صاحب علم کے لئے تحریر و تقریر کی ضرورت ہی نہیں حتیٰ کہ کتب کلامہ میں قبر کے عذاب و ثواب کے انکاری کو کافر تک کہا گیا ہے اور یہ بھی طے ہے کہ قبر کا عذاب و ثواب بغیر ادراک و شعور نہیں ہو سکتا ہے۔

چنانچہ بخاری و مسلم میں یہ روایت موجود ہے جب جنگ بدر کے کفار مقتولین کو بدر کے کنوئیں میں ڈال دیا گیا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کنویں پر تشریف لائے اور انہیں ان کے باپوں کے نام سے کہہ پکارا کہ یَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ۔ یَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ بِكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا قَالَ عُمَرُو بْنُ أَبِي رَافِعٍ مَا نَرَاكُمْ فِيهَا قُلُوبًا لَّا أَرَوَّاحَ فِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ، مِنْهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُحْبِبُونَ ————— متفق علیہ و زاد البخاری قَالَ قَتَادَةُ أَحْيَاهُمْ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُمْ تَوْبِيحًا وَتَصْغِيرًا وَلَقَمَتَهُمْ وَحَسْرَةً وَنَذْمًا — (مشکوٰۃ شریف ص ۲۳۵ باب حکم الاسراء باب اول)

اے فُلاں بن فُلاں — کیا تم نے اپنے پروردگار کے وعدہ کو برحق پایا۔ یقیناً میں نے اپنے پروردگار کے وعدہ کو برحق پایا امیر عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو جسم ہیں اور ان میں ارواح موجود نہیں ہیں۔ آپ ان سے کلام کر رہے ہیں؟

جواباً ارشاد فرمایا قسم بخدا تم میری بات ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو۔ لیکن وہ (سن کر) جواب نہیں دے سکتے ہیں بخاری و مسلم۔ مگر بخاری نے مزید کہا قتادہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کر لیا حتیٰ کہ انہیں نبی پاک کی بات سنا دی یہ سب ان کی تحقیر و توہین وغیرہ مقصود تھی۔

تفسیر کشاف میں آیلہ مے کہ صحابہ کرام سے جواباً سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا: لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ مَا وَعَدَهُمْ رَبُّهُمْ حَقًّا قَسَمَ خُدا یہ سب مقتولین جان چکے ہیں کہ رب کا وعدہ برحق ہے۔ قَالَتْ عَالِشَةُ وَالنَّاسُ يَقُولُونَ لَقَدْ سَمِعُوا مَا قُلْتَ لَهُمْ وَإِنَّمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ عَلِمُوا۔ عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں صحابہ کرام کہتے ہیں کہ مقتولین نے سیدہ دو عالم کی بات سن لی ہے۔ حالانکہ نبی پاک نے لَقَدْ سَمِعُوا نہیں فرمایا بلکہ لَقَدْ عَلِمُوا فرمایا ہے مقتول لوگ جان چکے ہیں۔ الخ یعنی کہ انہیں علم ہے سمع نہیں ہے۔ وَاللَّهُمَّ أَعْلَمِ الصَّوَابِ

[حدیث نمبر ۲۴۳ کے تحت التشف میں لکھا تھا نوی متافے لکھ کر فرماتے ہیں مسئلہ سماع موتی یہ مسئلہ اختلافی ہے بعض لوگ اس حدیث (لَيَسْمَعَنَّ قُرُوعُ نِعَالِهِمْ) سے اثبات کرتے ہیں اور بعض نے آیت لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ اور مَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ سے نفی کی ہے۔ مشبتین نے آیت کا جواب دیا ہے کہ یہاں موتی سے کفار مراد ہیں کہ استعارہً ان کو موتی کہہ دیا پس آیت کو بحث سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نافیین نے اس کا جواب دیا ہے کہ آیت میں استعارہ ہے مگر مستعار منہ (موتی) میں حقیقی معنی پایا جانا ضروری ہے پس موتی بالمعنی الحقیقی کیلئے عدم سماع ثابت ہو گیا مشبتین نے جواب دیا کہ اس قاعدہ سے صرف اتنا لازم آئے کہ موتی پر موتی کا صدق بالمعنی الحقیقی ہے اس سے لا سماع کا حقیقت پر محمول ہونا لازم نہیں آتا بلکہ اسمیں مجازاً اطلاق المطلق علی المقید ہے۔ اور سماع سے مراد سماع نافع ہے پس معنی یہ ہیں کہ موتی بالمعنی الحقیقی سے سماع نافع منفی ہے اور ضرورت اس محل علی المجاز کی جمع بین النصوص ہے اور قرینہ اس کا خود مشاہدہ

ہے۔ کفار میں نفس سماع کے منفی نہ ہونے کا۔ بلکہ سماع نافع کے منفی ہونے کا ہے۔ (مترجم)

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ (پارہ اول رکوع ۲)

لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ
جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے انہیں مردہ نہ کہو وہ زندہ ہیں لیکن تم ان کی زندگی کو نہیں
سمجھتے۔ اسی طرح قرآن مجید کی سورہ آل عمران آیت ۱۶۹-۱۷۰ پارہ ۴ رکوع میں وارد
ہے۔ لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَمْوَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُؤْزِقُونَ
فَرَحِيبٍ بِمَا أَتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔ بلکہ انہیں کشف کے ذریعہ پس ماندہ لوگوں کے
احوال سے خوشخبری دی جاتی ہے۔

ارشاد ہوا: وَلَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَنْ لَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ اور خوشیاں منا رہے ہیں اپنے پچھلوں کی جوا بھی ان سے
نہ ملے کہ ان پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ کچھ غم۔

دراخ بالا احادیث و آیات مبارکہ کی روشنی میں واضح ہو جائے کہ مرنے والوں کو
ادراک و شعور حاصل ہے۔

جمہور فلاسفہ بھی مرنے والوں کے لئے ادراک و شعور اور پہچان و شنید کے قائل
ہیں سوائے جالینوس کے، لہذا فلاسفہ میں اسے شمار نہیں کیا جاتا۔

جاننا چاہیے کہ جسم کیلئے دائمی اور ہمیشہ کے لئے پگھل جانا اور گھل جانا اجزا الگ الگ
ہو جاتے ہیں۔ مگر روح کے لئے شعور و ادراک اور شنید و معرفت ہمیشہ ہمیشہ کے لئے
ترقی پذیر ہوتا ہے۔ لہذا روح کا بدن سے جدا ہو جانے میں، روح کیلئے شعور و ادراک
میں کیا فرق ہو سکتا ہے۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

فاقده :- معلوم رہے کہ قبر اور عالم برزخ میں ارواح کے احوال ملائکہ کی طرح ہیں کہ
شکل و صورت کے توسط سے وہ بدنی کام کیا کرتی ہیں اور حیوانی و نفسانی افعال کا مصدر بنتی
ہیں بغیر اس کے کہ نفس نباتی کو ہمراہ رکھتی ہوں۔ فرق صرف یہ ہوتا ہے کہ فرشتوں کے لئے

اعمال کے موافق جزا و سزا اور تنعیم و عذاب نہیں ہوتا اور ارواح کے لئے اعمال کے مطابق جزا و سزا اور تنعیم و عذاب ہوا کرتا ہے۔

جناب مولانا ابوشکور السالمی اپنی کتاب شرح برزخ میں فرماتے ہیں کہ جہان فانی سے دار جاودانی کو جانے والے لوگ، اپنے زائرین کے کلام کو سننے میں ان کے حالات جلتے ہیں، کامل ارواح، مدد اور اعانت بھی کرتے ہیں۔ ان کی عبارت کے الفاظ یہ ہیں۔ اِنَّ الْمَيِّتَ لَيَسْمَعُ كَلَامَ الزَّائِرِيْنَ وَيَعْرِفُ اَحْوَالَهُمْ فَلَا يُبْعَدُ اَنْ لِّيُعِيْنَ لِّلْمَتَّحِيْرِيْنَ فِيْ اَمْرِهِ اِنْ كَانَ لَدُنْكَ الْمَكَانُ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی ؛ اس میں شک نہیں ہے کہ مردہ زیارت کرنے والوں کی باتیں سن رہے اور ان کے حالات جانتے رہے، تو کوئی بعید نہیں کہ وہ پریشان حال لوگوں کی (باذن اللہ) مدد بھی کر سکیں اگر انہیں عند اللہ وہ مرتبہ و مقام حاصل ہو۔
مولانا نظام الدین گنجوی نظامی سکندرانامہ میں فرماتے ہیں۔

مرا زندہ پندار چوں خویش تن

من آیم بجاں گھر تو آئی بہ تن !!

مجھے اپنی طرح زندہ جانتے میں روحانی طور پر تیرا استقبال کروں گا اگر تم مجھے ظاہری بدن کی صورت میں ملنے آؤ گے!

سوال :- اولیاء کرام کے مقامات و مکانات اور ان کے کلام وغیرہ کو باعث برکت جاننا اور ان کی نشست و برخاست اور جلوس عبادت، پر عبادت کرنا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے۔

جواب :- ایسی اشیاء سے برکت پانا اور انہیں تبرک استعمال میں لانا، ثواب عظیم اور اجر فخم کا باعث ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں زیر آیتہ ”صِیَاطُ الدِّیْنِ اَنْعَمَتْ عَلَیْهِمْ“ موجود ہے کہ اولیاء اللہ کی نشست و برخاست کے مقامات، ان کے کلام انفاس و افعال میں، ان کی نسل و نسب اور دوست و احباب میں، لگاؤ متواتر، برکت کا ظہور ہوتا آیا ہے۔ چنانچہ لکھا ہے :

بالجملہ از مضمون این سوره معلوم می شود کہ عبادت و طاعت را بسبب

اوقات نیک و مقامات مُتَبَرک و حضور اجتماع صالحین در ایجاب ثواب و ایراث برکات والوار، عزتِ عظیم حاصل مے شود۔ (سُورَةُ الْقَدَرِ تفسیر عزیزی) یہ مضمون سُورَةُ الْقَدَرِ کی تفسیر میں بھی موجود ہے۔

خلاصہ اینکه اس سُورَةُ کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت و بندگی میں، نیک اوقات اور مُتَبَرک مقامات اور اہل اللہ کی محفلِ مجالس میں حاضری کے سبب، جہاں ثواب اور برکات کا فیضان ہوتا ہے، ساتھ ساتھ مزید عزت و عظمت بھی حاصل ہوتی ہے۔

تفسیر مظہری میں بھی یہ مضمون مقامِ ابراہیم کے زیرِ آیت پایا جاتا ہے ۲۲

اعتراف:۔ تقویۃ الایمان مؤلفہ محمد اسمعیل الدہلوی میں ایک حدیث نقل کر کے ”فائدہ“ لکھا ہے کہ مجھے ایک دِنِ مُرَکَرِی میں مل جاتا ہے تو۔ کیا ہے؟

جواب:۔ عفو باللہ! مضمون بالا میں حدیث نہ لکھی دیکھی اور نہ سُنی ہے نہ بطریقِ صحیح اور نہ بسذیف۔ البتہ تقویۃ الایمان کے مؤلف نے قیس بن سعد کی حدیث سے یہ مطلب نکال لیا ہے جو کہ مفہوم حدیث سے سینکڑوں منازل اور ہزاروں مراحل دُور ہے۔

قد حقیقت حدیث پاک اس طرح بیان کی گئی ہے کہ ایک دِنِ قیس بن سعد نے بارگاہِ رسالت میں عرض کیا اکثر لوگ اپنے سرداروں کو سجدہ کرتے ہیں حکم ہو تو ہم غلام بھی آپ کے قدموں کی دھول پر سجدہ ریز ہو جایا کریں۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فصاحت آمیز مُبارک زبان سے ارشاد فرمایا۔

اَلَا نَیْتُ لَوْ مُرِدْتُ بِقَبْرِیْ اَنْتَ تَسْجُدُ لَہٗ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوْا (مشکوٰۃ شریف)

اے قیس بن سعد تمہارا کیا خیال ہے اگر میری قبرِ النور پر تمہارا گُذر ہو تو اسے سجدہ کرو گے، میں نے کہا نہیں تو فرمایا ”ایسا کام نہ کرو۔“

مؤلف تقویۃ الایمان نے اس حدیث کے نیچے مندرجہ بالا مفہوم و مطلب کا غیر ضروری اضافہ کر دیا ہے۔ ایسا اضافہ جو حدیثِ پاک کے مفہوم و مطالب سے کوسوں دُور ہے۔

اہل اسلام کے نزدیک صحیح عقیدہ، حدیث نبوی کے موافق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جسم مبارک مٹی پر حرام کر دیئے گئے ہیں کہ انہیں مٹی کھا سکے۔ روز قیامت تک ان کے مبارک جسم محفوظ و مامون ہیں۔ اندر میں حالت، ہمیں لازم ہے کہ جان و دل، ان گتوں کی خاک یا پر قربان کر دیں جو مدینہ منورہ کی گلیوں میں گزر بسر کر رہے ہیں۔

دل و جان بتنائے وصالش حیران - مرنے کی خاک سر کوٹے رسولِ عربی آپ کے وصل وصال کی آرزو میں میرا دل اور میری جان حیرت زدہ ہے۔ خدا کرے کہ رسولِ عربی کے گلی کوچوں کی خاک پر میرا سر قربان ہو۔

اعتراض ہے۔ جو کام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام، صحابہ کرام تابعین تبع تابعین (قرون ثلاثہ) کے زمانوں کے بعد ایجاد ہوا وہ بدعت ہے کفر اور حرام ہے اس میں خیر و برکت کی توقع عبث اور رائیگاں ہے چنانچہ عرس، میلاد، تیجا، چالیسواں وغیرہ نوعاں شہ رسوم ہیں اور بدعات پیدا کر کے لوگوں کو گمراہی کے کنوئیں میں دھکیلا جا رہا ہے جبکہ قرون ثلاثہ میں درج بالا امور میں سے کسی کا ذکر تک نہیں ملتا۔

جواب ہے۔ ہر وہ کام جو قرون ثلاثہ کے بعد وقوع پذیر ہوا اسے بدعت کہتے ہیں۔ لیکن اسے حرام اور کفر کہا جائے تو یہ خرابی ہے۔ مقولہ مشہور ہے اگر کسی چیز سے پیار ہو جائے تو اس کا ذکر زباں زد ہو جاتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ بدعت دو طرح کی ہے بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ اب یاد رکھنا چاہیے کہ بدعت حسنہ تین طرح کی ہے۔ بدعت جائز، بدعت مستحب اور بدعت واجب اور بدعت سیئہ دو طرح کی ہے۔ بدعت مکروہ و بدعت حرام یعنی بدعت کل یا نوح قسم ہے اس تقسیم کی تفصیل ملاحظہ ہو جو مرقاۃ "باب الاعتصام بالکتاب والسنتہ" میں ہے۔

الْبِدْعَةُ اِمَّا وَاجِبَةٌ كَقَوْلِهِمْ اَلْتَّحَرُّ وَتَدْوِيْنِ اَصْوِلِ الْفِقْهَةِ وَاِمَّا مُحَرَّمَةٌ كَذَهَبِ الْجَبْرِیَّتِ وَالْقَدْرِیَّتِ اِمَّا مَذْمُومَةٌ كَاَحْدَاثِ الرِّوَابِطِ وَالْمَدَارِسِ وَكُلِّ اِحْسَانٍ لَكُمْ یُعْهَدُ فِی الصَّدْرِ الْاَوَّلِ وَكَالتَّشَاوِیْعِ اِنِّیْ بِالْجَمَاعَةِ الْعَامَّةِ وَاِمَّا مَكْرُوْهُةٌ

كَزُفْرِتِ السَّاجِدِ وَأَمَّا مَبَاحَتُهُ كَالْمَصَافِحَةِ عَقِيبَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ وَالتَّوَسُّعِ فِي
الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ - عَنْهَا (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۱۲ مطبوعہ ملتان)

بدعت یا تو واجب ہے جیسے علم نحو سیکھنا اور فقہ کے اصول کی تدوین کرنا۔
یا تو حرام ہے جیسے جبر میرا اور قدریہ کا مذہب یا مستحب ہے جیسے مسافر خانوں اور
مدرسوں کا بنانا اور ہر وہ اچھی بات جو پہلے زمانے میں نہ تھی اور جیسے نماز تراویح۔

یا مکروہ ہے جیسے مساجد کو فخریہ زیب و زینت دے کر آراستہ کرنا۔
یا جائز ہے جیسے فجر و عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا اور عمدہ عمدہ کھانوں اور شربتوں میں
وسعت کرنا۔ (ملا علی القاری المکی المرقاۃ باب اعتصام الکتاب والسنت)

عَنْ جَرِيرٍ ————— مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ
عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ
سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِمْ وَذُرْهَا وَذُرْ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ
شَيْءٌ (رواہ مسلم مشکوٰۃ شریف کتاب العلم)

نبی پاکؐ نے فرمایا جو کوئی اسلام میں اچھا طریقہ جاری کر دے اس کو اس کا ثواب ملے گا
اور اس شخص کا بھی جو اس طریق پر عمل کرے گا اور ان کے ثواب میں سے کچھ کم بھی نہ ہو گا
اور جو کوئی اسلام میں بُرا طریقہ جاری کرے تو اس پر اس کا گناہ بھی ہے اور ان لوگوں کا بھی جو
اس پر عمل کریں اور ان کے گناہ میں سے کچھ کمی نہ ہوگی۔

معلوم ہوا کہ اسلام میں کار خیر نکالنا باعثِ اجر و ثواب ہے اور بُرے کام نکالنا گناہ کا
موجب ہے بعض علماء کا یوں کہنا کہ قرونِ ثلثہ کے بعد کی اچھی ایجادات بھی حرام بدعت
اور کفر میں ان سے خیر کی امید نہ رکھی جائے، باطل محض ہے بلکہ ائمہ ثلثہ کے بعد کی
اچھی ایجادات میں بھی خیر و برکت پائی جاتی ہے جیسا کہ نبی پاکؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
گواہی دے۔

أَمْرٌ بِكَيْسٍ غَيْثٍ لَا يُدْرِي أَوَّلُهَا خَيْرٌ أَوْ سَطْحُهَا أَوْ آخِرُهَا رَوَاهُ
میری اُمت کی مثال برسات جیسی ہے نہیں پتہ چل سکتا کہ اول، اوسط یا

آخر میں بھلائی ہے یعنی از اول تا آخر بھلائی ہی بھلائی رہے۔

شاہ عبد العزیز المحرث الدہلوی تفسیر عزیزی اور فتاویٰ عزیزی میں فرماتے ہیں۔

اول آنکہ ایک روز معین نمودہ یک شخص یاد و شخص باہیت اجتماعیں
مردمان کثیر محض بنا بر زیارت واستغفار بودند، این قدر از روئے احادیث
ثابت است۔

پہلا طریقہ یہ ہے کہ (عرس کیلئے) ایک دن مقرر کر لیا جائے اس میں ایک شخص دو شخص
یا بہت لوگ جمع ہو کر محض زیارت اور اللہ تعالیٰ سے بخشش کی نیت کر کے چلے جائیں تو
اس قدر روایات سے ثابت ہے۔

دور تفسیر و منشور نقل نمودہ کہ بر سر سال، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر مقابر بر رفتند
و دعا برائے اہل قبور سے نمودند این قدر ثابت و مستحب است

دوم آنکہ بہ ہیئت اجتماعیں مردبان جمع شوند و ختم کلام اللہ کنند
فاتحہ بر شربنی و طعام نمودہ تقسیم در مومان حاضرین نمایند این قسم معمول
در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین بنوداگر کے باین طور کند پاک نیست
زیرا کہ درین قسم قبح نیست بلکہ فائدہ اموات و احیاء است۔ (فتاویٰ عزیزی)
دوسرا طریق عرس کے لئے یہ ہے کہ بہت سے لوگ اجتماعی شکل میں جمع ہو کر
کلام اللہ کا ختم کریں اور شربنی و طعام پر فاتحہ پڑھ کر حاضرین میں تقسیم کر دیں۔ ایسی صورت
اگرچہ حضور پاک، خلفائے راشدین کے مبارک دور میں نہ تھی مگر اس میں حرج کوئی نہیں
ہے۔ کیونکہ ایسی صورت (عرس) میں کوئی بُرائی نہیں پائی جاتی بلکہ اس میں زندوں اور مردوں
دونوں کیلئے فائدہ ہی فائدہ ہے۔

شیخ متقی عبد الحق دہلوی "ما ثبت بالسنۃ" میں فرماتے ہیں:

قال ابو جری فاذا کان هذا البولہب الکافر الذی نزل القرآن بذمہ مجوزی
فی النار یفرح بہ، مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فما حال المسلم من امتہ لیسو
بمولدہ و یتبذل ما تصل الینہ قد رست فی محبتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ لغزنی

اِنَّمَا كَانَ جَزَاءُهَا مِنَ اللَّهِ الْكَرِيمِ اَنْ يَّدْخُلَهَا بِفَضْلِ الْعَبِيْمِ جَنَّاتِ النَّعِيْمِ۔
وَلَا يَزَالُ اَهْلُ الْاِسْلَامِ يَحْتَفِلُوْنَ بِشَهْرِ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُطْعَمُوْنَ
الْوَلَدِيَّتُمْ وَيَقْدَقُوْنَ فِي لَيَالِيهِ بِاَنْوَاعِ الصَّدَقَاتِ وَيُظْهِرُوْنَ السُّوُودَ وَيَزِيْدُوْنَ
فِي الْمَبْرَآتِ وَيَعْتَنُوْنَ بِقَرَابَتِ مَوْلِدِهِ الْكَرِيْمِ وَيُظْهِرُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَرَكَاتِهِ كُلِّ فَضْلٍ عَمِيْمٍ
وَمِمَّا جَرَّبَ مِنْ خَوَاصِهَا اَنَّهَا اَمَانٌ فِي الْيَمِّ الْعَامِ وَلِبَشَرٍ عَاجِلٍ بِنَيْلِ الْبَغْيَةِ
وَالْمَرَامِ رَحِمَ اللَّهُ اُمُورًا تَخْذِلُكَ اِلَى شَهْرِ مَوْلِدِهِ الْمُبَارَكِ اَعْيَادًا يَكُونُ اشْدُّ
عَلَى مَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَعِنَادًا۔ (ما ثبت من السنّة وشهر ربيع الاول)

ابن جوزی کہتے ہیں جبکہ ابوہب کافر کو جس کی مذمت میں قرآن نازل ہوا، اس خوشی
کا یہ صلہ ملا کہ اُس نے حضور علیہ السلام کی پیدائش پر سرت کا اظہار کیا تھا۔ تو اس مسلمان کا کیا حال
ہوگا جو آپ کی اُمت میں ہو کر آپ کی پیدائش کی خوشی کرتے ہیں اور آپ کی محبت میں جتنا ہو
سکتا ہے خرچ کرتے ہیں۔ مجھے اپنے زندگی کی قسم! یقیناً خداوند کریم کی طرف سے اسکی
یہی جزا ہوگی کہ وہ اپنے فضل و کرم سے جنت کے باغوں میں داخل فرمائے گا۔

ہمیشہ سے ہی مسلمان حضور علیہ السلام کی ولادت مبارکہ کے مہینہ میں محافل (میلاد)
منعقد کرتے ہیں اور طعام و شرابی بنا پکا کر اس مہینہ کی راتوں میں طرح طرح کے تحفہ جات
خوب تقسیم کرتے ہیں اور ان لوگوں پر اس عمل کی برکت سے ہر قسم کی برکتیں ظاہر ہوتی ہیں۔
اس محفل میلاد کے خصوصی تجربات میں سے یہ ہے کہ وہ سال بھر تک امان پاتے ہیں
اور حاجت روائی مقصود براری کی بڑی بشارت بنے پس اللہ تعالیٰ اس شخص پر بے پایاں
رحمت نازل فرمائے جس نے میلاد شریف کے مہینہ کی دن رات کو عید بنایا۔

علامہ سعید الدین گادرونی اپنے رسالہ میں فرماتے ہیں، ایک جماعت، بارہ ربيع الاول
شریف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم وصال مناتے ہیں اور دوسری جماعت اس دن
ہجرت رسول عربی کا جشن بناتے ہیں۔ آپ اسی تاریخ کو ہجرت فرما کر مدینہ منورہ جلوہ گر

ہوئے تھے۔ اور دونوں فریق بارہ ربیع الاول کو لذیذ و لطیف کھانے پکا کر ایصالِ ثواب کی نیت سے سید اکائونات صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش کرتے ہیں اور فقراء و مساکین کو کھانے کھلاتے ہیں۔ یہ مدینہ منورہ کے دو گروہ ہیں۔

بعینہ اس طرح مکہ معظمہ میں بھی دو گروہ ہیں ایک گروہ بارہ ربیع الاول شریف کو محفل میلاد شریف میں شریک ہوتے ہیں اور اسے ذریعہ برکت سمجھ کر ہر سال محفل میلاد منعقد کرتے ہیں اور دوسرا گروہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مقدسہ کا جشن مناتے ہیں۔ اور اگر کچھ مزید اطلاع و مطالعہ مطلوب ہو تو غلام کبریا رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ارشاد الغاویں پڑھ لیں۔

(معلقہ ۲۲، سطر نمبر ۶)

سوال :- اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حضور سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ادب صرف بڑے بھائی جتنا کرنا چاہیے تو ہم اس کا کیا جواب دیں؟ گذارش بحضور یہ ہے کہ آپ ارشاد فرمائیں کہ اس مسئلہ میں طریقِ صواب کیا ہے؟

جواب :- اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ایسی گفتگو اور ایسا کلام کفر محض ہے، نعوذ باللہ منہا۔ اس لئے کہ اس قسم کے کلام میں امانتِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ اور جو شخص پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کی امانت کا ترک ہو، وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ اُس نے نبی علیہ السلام کے درجہ کو بڑے بھائی کے درجہ سے کمتر بتایا۔ اس لئے کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اُس نے مشبہ اور بڑے بھائی کو مشبہ بہ قرار دیا۔ اور علمِ معانی میں یہ بات مقرر اور طے شدہ ہے کہ مشبہ کا درجہ مشبہ بہ کے درجہ سے کم تر ہے۔

نجیب بات تو یہ ہے کہ قرآن مجید فرقانِ حمید میں بے شمار مقامات پر اللہ تعالیٰ اپنے حبیبِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہایت بلندِ مرتبہ القابات سے یاد فرمایا ہے جیسا پھر ارشاد فرمایا: وَمَا رُسُلُنَا إِلَّا رُحَمَاءٌ لِّلْعَالَمِينَ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ، وَمَنِ اطَّاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ، وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ط۔ لہذا مفسرین سے پوچھا جائے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایسے عزت افزائی کے کلمات کون سے بھائی کے حق میں نازل فرمائے ہیں؟ نعوذ باللہ حدیث شریف ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أَنَا أَنَا فَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدٍ" کہ میں اپنی امت کے لئے مثلِ باپ کے ہوں اپنے بیٹے کے لئے جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ اپنے بڑے بھائی کے برابر بتلایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معنوی باپ ہونے کے درجہ سے منحرف ہوئے وہ اسی اقرار اور انکار کی وجہ سے عاق ہو گئے۔ اور شرعاً جو اپنے باپ کو بھائی کہے تو فقہانے اُسے عاق کا حکم دیا ہے اور اس کی نماز اس کے روزے اور اس کی عبادت نامقبول ہے۔ اس کے پیچھے نماز ناجائز اور اس کی گواہی غیر معتبر ہے۔ پس اہل سنت کے لئے لازم ہے کہ ان سے صحبت نہ رکھے اور ان کی کتابیں نہ پڑھے۔

سوال :- اگر کوئی شخص کہے کہ سابقہ اور حالیہ بزرگانِ دین کی تصانیف اور اقوال پڑھنے اور سننے میں ایسے کلمات آئے ہیں جنہیں علماء ظاہر شریعت کے مطابق اہل سنت کے

خلاف سمجھتے ہیں۔ پس بعض علماء نے ان کلمات کو ان کی محویت اور سکر کی حالت پر محمول فرمایا ہے اور بعض نے انہیں لغو قرار دیا ہے اور بعض نے ماضی کے علماء حقہ مثلاً حضرت شیخ محی الدین ابن عربی، حضرت شیخ فرید الدین عطار، حضرت مولانا جلال الدین رومی، حضرت مولانا عبد الرحمن جامی اور دیگر مشائخ کبار رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے مشکل اور مغلق فرمانوں کو کفر کا درجہ دیا ہے۔

اے شیخ رہ بگو کہ طریق صواب چیست!

جواب: صحیح حدیث شریف میں آئے کہ جو کسی ایسے شخص کو کافر کہے جو حقیقتاً کافر نہ ہو، تو کہنے والا کافر ہو جائے۔ ملا علی قاری نے شرح "فقہ اکبر" میں استاد ابواسحاق کا قول نقل کیا ہے۔ اسی طرح بہستانی نے "شرح قصیدہ امالی" میں لکھا ہے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے "تکمیل الایمان" میں بھی حکم فرمایا ہے۔ نیز شیخ ابوشکور سالمی نے "ہمید" میں ارشاد فرمایا ہے کہ اگر کوئی گالی کے طور پر کسی کو کافر کہے گا تو خود کافر ہوگا۔
فائدہ:۔ جاننا چاہیے کہ جب عام لوگوں کو کافر کہنے والا خود کافر ہو جائے تو اہل اللہ کو کافر قرار دینے والا بطریق اولیٰ کافر ہوگا، کہ اہل اللہ تو فنا فی اللہ اور بقا باللہ کے مدارج طے کر چکے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ ان کے عالی درجات کلمات میں مجاز اور استعارہ بحضرت استعمال ہوا ہے۔ اور حقیقت میں ان کے کلمات سے کوئی کلمہ بھی شرع شریف اور اہل سنت و جماعت کے عقائد کے خلاف نہیں ہوتا بلکہ قرآن و سنت کے عین مطابق و موافق ہوتا ہے:

سخن کہ بشنوی از اہل دل مگو کہ خطاست

سخن شناس نہ ای دلبرا خطا اینجاست

اللہ والوں کی باتیں سن کر مت کہیے کہ غلط ہیں۔ اے میرے محبوب تمہیں

سخن شناسی حاصل نہیں ہے اور یہ بہت بڑی خطا ہے۔

علامہ قاضی یانی پتی کا "تفسیر مظہری" میں ایمان افروز بیان سنئے اور سر دھنیے۔ ارشاد

فرماتے ہیں :

فَالطَّرِيقُ السَّوِيُّ لِلْعَوَمِ عِنْدَ مُطَالَعَةِ كِتَابِهِمْ وَسَمَاعِ كَلَامِهِمْ عَدَمُ الْإِنْكَارِ
وَحَمَلُهُ عَلَى ظَاهِرِ الشَّرْعِيَّتِ، مَهْمَا امْكُنَ بِالتَّائِيْدِ وَبِالْيَدِ. فَإِنَّ كَلَامَهُمْ رُؤْيُ
وَإِشَارَاتٍ أَوْ تَفْوِضٍ عَلَيْهِ إِلَى عَدَمِ الْغُيُوبِ كَمَا شَانَ الْمُتَشَابِهَاتِ فَإِنَّ فِي
كَلَامِهِمْ مَجَازَاتٍ وَاسْتِعَارَاتٍ مَصْرُوفَةً عَنِ الظَّوَاهِرِ وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا مُخَالَفَ
الشَّرْعِ بَلْ لُبُّ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ رَزَقَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِفَضْلِهِ وَمِنْهُ

عوام الناس کے لئے سیدھی راہ یہ ہے کہ صاحبِ سکر لوگوں کی تصانیف اور ان کا
کلام پڑھتے سنتے وقت، ان کا انکار نہ کریں بلکہ

۱۔ ان کی تاویل صحیح کر کے ظاہرِ شریعت پر محمول کرنے میں کوشش کریں۔ کیونکہ ان کا کلام
اور تصانیف بھید و اسرار اور اشارات سے عبارت ہے۔

۲۔ یا اے اللہ تعالیٰ غیب جاننے والے کی طرف پُروردیں جیسا کہ آیات متشابہات کا حکم
ہے اہل ہی اعتقاد رکھ جائے کہ ان کے کلام اور تحریر میں مجاز و استعارہ کا استعمال
ہو رہا ہے اور وہاں ظاہری معنی مراد نہیں ہیں۔

اندریں حالت اہل اللہ کی کوئی بات خلافِ شرع نہیں ہوگی بلکہ قرآن و حدیث کا مغز
اور خلاصہ قرار پائے گا۔ اللہ ہم سب کو ان کے کلام کو سمجھنے کی توفیق نصیب فرماوے اور
وہ بھی اپنے فضل و کرم کے طفیل آمین۔

كَذَانِي الْمَوْقَاةِ بِعَلَى الْقَارِي:

اولیاء اطفال حق اندازے پسر ۔ حاضر و غائب ازیشان کن حذر

گفتہ او گفتہ اللہ بود ! ۔ گرجہ از حلقوم عبدا اللہ بود

اولیاء اللہ اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ ان کے روبرو اور غائبانہ ہر حالت میں ان
کے بارے احتیاط چاہیے۔ ان کی بات حقیقت، اللہ تعالیٰ کا بول ہے اگرچہ بظاہر اللہ کا بندہ بول
رہا ہے۔ شیخ کامل کدوا، عام دعا نہیں شیخ کامل، فانی فی اللہ ہے اور اس کا بولنا، اللہ تعالیٰ
کا بولنا ہے۔ (مثنوی روم)

مکتوب ۱۷

بجناب ہدایت آب حضرت غریب نواز حفظہ اللہ جلالہ کم
بعد از تحیتہ تسلیم۔ ہمارے ارد گرد بعض اہل علم لوگوں کا کہنا ہے "سماع مطلق
حرام ہے" اور سننے والا گنہگار ہے لیکن سماع کو حلال و جائز قرار دینے والا کافر ہے۔
سماع کو حرام کہنے والے لوگوں نے منسوخ و تاویل شدہ آیات، اور موضوع احادیث کو اپنے مدعا کیلئے
سند بنا لیا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر لوگ سیدھی راہ سے بہک گئے اور اپنے مشائخ کرام اور
پیرانِ عظام سے بے اعتقاد بن بیٹھے ہیں۔ اور سننے والے اسلاف و اخلاف کو گنہگار
اور سماع کے حواز و استجاب سمجھنے والے قائلین کو کافر کا حکم بے باک دیا جاتا ہے۔ البتہ
بعض ایسے لوگ جو آنوالا شان کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں وہ مشائخ کے اقوال و افعال
کو حالت سکر پر محمول کرتے ہیں اور ان کے اقوال و افعال کو قابل عمل نہ ہونے کی وجہ سے
حالت سکر قرار دیتے ہیں۔ باوجودیکہ شیخ کامل کے اقوال و افعال اس کے لئے حجت تسلیم
ہوتے ہیں جس طرح ارشاد ہے کہ "الشیخ مَنْ عِجَّتِ السُّنَنُ وَیُمِیْتُ الْبِدْعَةُ وَلَیْکُونُ
أَفْعَالُهُمْ وَأَقْوَالُهُمْ حُجَّتًا لِلنَّاسِ" شیخ سے مراد دراصل ایک ایسا فرد کامل ہوتا ہے، جو
سُنَّت کو زندہ کرے اور بدعت کو ختم کرے اور اس کے اقوال و افعال لوگوں کے لئے
حجت ہوں۔

عالی جاہد آپ کے اکثر حواشی نشین بڑے بڑے عالم فاضل لوگ ہوا کرتے ہیں۔
براہِ نوازش و کرم بخشی، متجرب علماء فضلاء سے فتویٰ لیا جاتا ہے کہ سماع کس وضع سے حرام اور
کس طرح جائز حلال و مستحب ہے تاکہ حق و ناحق میں امتیاز ہو۔ اپنی مہر اور دستخط بھی
ثبت فرمادیں تاکہ ہر خاص و عام، حسبِ تحریرِ آنوالا شان بیروستگیر روشن ضمیر ہدایت یابیں اور
خصوصاً آنوالا شان کے خاندان کے متوسلین، اپنے پیرانِ عظام کی روش پر محکم اور مستحکم ہو

جائیں۔ دُعا ہے کہ اوشانہ تعالیٰ آپ جیسا آفتابِ ہدایت، ہم غریبوں کے سروں پر تابان
و درخشاں رکھے۔

رہے اس طرح کے لوگ جو روزِ ازل سے بحکمِ یُضِلُّ بِکَثْرَتٍ در طُغْیٰ ضلال میں اوندھے
پڑے ہیں، اُن سے ہمیں کیا تعلق؟



جواب ۱۷

برخود دارِ عمر وراز ہو بعد از سلام سنت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام
پیرانِ عظام کی کتابوں میں لکھا ہے کہ سماع مطلق حرام نہیں ہے اس مسئلہ سماع میں اگرچہ
علمائے کرام کو اختلاف ہے۔ مگر مشائخ فرماتے ہیں وصول الی اللہ کا سہل اور آسان ترین
راستہ ”قوالی“ ہے بلکہ فرائض و واجبات اور سنن و تلاوت قرآن کی طرح سماع بھی افضل
عبادت سمجھا جاتا ہے۔ بشرطیکہ کبھی کبھار ہو۔ حضرت شیخ محمد رحمہ اللہ کی بعض تصانیف میں اسی
طرح آیا ہے۔

آداب السالکین میں مؤلف کتاب فرماتے ہیں کہ: خواجگانِ چشت ہمہ وقت دو رکن میں مشغول
رہا کرتے ہیں۔ رکن اول نماز ہے تو دوسرا رکن ہے ”قوالی“ فرق صرف یہ ہے کہ رکن اول نماز میں
خودی برقرار ہوتی ہے کہ ابتدا سے انتہا تک ہوش و حواس صحیح ہونے چاہئیں بلکہ قیام قرأت
رکوع، سجود، تسبیح، ترتیب، قعدہ اولین و آخرین وغیرہ کی خبر رہے۔ یعنی نماز فاسد نہ ہو جائے
اور دوسرا رکن جو سماع ہے تمام کا تمام حیرت و مبہوشی طاری کو تلبہ ہے۔ سماع والوں پر بے خودی
کے دورے پڑتے ہیں اور ان کے دل سے سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے سب چیزیں محو
ہو جاتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ سماع کے درجات میں ادنیٰ سے ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ ماسوائے اللہ
کو جلا کر رکھ کر دے۔ دراصل سوائے محبت کے سماع والوں کے دل میں اور کوئی خیال نہیں آتا
بلکہ خودی اور بے خودی کے مراتب میں عظیم فرق پایا جاتا ہے جسے صاحبِ فہم سمجھ سکتے ہیں باقی
نہیں۔

فائدہ :- سید الاولین و آخرین کا ارشاد ہے: ”لَا يَسْعَىٰ فِيهِ
مَلَكٌ مُّقْرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُّرْسَلٌ“ میرے لئے اللہ تعالیٰ کے حضور ایک وقت مخصوص ہے
جس میں مقرب فرشتہ کی رسائی ہے نہ نبی مرسل کی پہنچ ہے۔

عجب رمزیت در معشوق و عاشق

کراما کا تبیں راہم خبر نیست!

عاشق و معشوق میں ایک مخفی ساجییب تعلق ہوتا ہے جس کی کراما کا تبیں کو بھی خبر نہیں ہو پاتی۔

آیات قرآنہ میں رسول اللہ کی اطاعت و اتباع کا حکم پایا جاتا ہے اور حق بھی یہی ہے کہ اطاعت و اتباع رسول، دین اور اسلام کی بنیاد ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (پارہ ۲ رکوع) اے میرے رسول آپ فرادیں کہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو تاکہ محبت کرے تم سے اللہ تعالیٰ اور تمہارے گناہ بخش دے۔ اور اللہ بخشنے والا ہے۔ مہربان ہے۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (پارہ ۲ رکوع) اے میرے رسول! آپ فرادیں کہ حکم مانو اللہ کا اور رسول کا۔ پھر وہ اگر اعتراض کریں تو اللہ کو کافروں سے محبت نہیں ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ مِنْكُمْ جَاهِلًا وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَذَكَرَ اللَّهُ ذِكْرًا كَثِيرًا (پارہ ۲۱ رکوع)

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَّتُ كُفُّوا عَنِ الْكُذِبِ هَذَا حَذَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (پارہ ۲ رکوع)

احادیث مبارکہ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ رواه البخاری (مشکوٰۃ شریف کتاب العلم فصل اول) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں رسول پاک نے فرمایا جس شخص نے جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ باندھا وہ اپنی جائے نشست جہنم میں بنا لے اس کو بخاری نے روایت کیا۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ

کتاب اللہ وخیر الہدی، ہدی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وشر الامور
محدثاتها وکل بدعتی ضلالتی (رواہ مسلم مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام)

سیدنا حاکم کی روایت ہے رسول پاک نے فرمایا حمد و درود کے بعد سب سے
اچھی بات، اللہ کی کتاب ہے اور سب سے بہتر ہدایت، محمد کی ہدایت ہے۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)
اور سب کاموں میں بُرا کام، نئے کام ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكْتُ
فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكُم بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتُ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّ الدِّينَ بَدَأَ
غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا فَنِي رَوَايَتِي كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغَرِيبَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ يُصَلِّحُونَ
مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِي رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام فصل ثالث)

مالک بن انس سے روایت مرسل میں رسول اللہ نے فرمایا میں تم میں دو چیزیں چھوڑ چکا
ہوں جب تک تم ان دونوں کو مضبوطی سے تھامے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے (وہ کیا ہیں)
ایک اللہ کی کتاب اور دوسری سنت رسول۔ بے شک دین، ابتداءً غریبوں میں ظاہر ہوا
اور آخر غریبوں میں رہے گا۔ ایسے غریب لوگ خوش قسمت ہیں جو کہ میرے بعد میری اس
سنت میں اصلاح اور درستگی کر دیں گے جس میں میرے بعد لوگوں نے فساد برپا کر رکھا ہو گا۔
ترمذی نے روایت کیا، عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلما اجر مائتہ شہید (رواہ البیہقی مشکوٰۃ شریف
باب الاعتصام فصل دوم)

ابو ہریرہ نے روایت کیا سرکارِ دو عالم کا ارشاد ہے میری امت میں فساد ہوتے وقت
جس شخص نے میری سنت پر مضبوطی سے عمل کیا اس کیلئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔

عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ
يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَايَاكُمْ وَإِيَاهُمْ لَا يُضِلُّوكُمْ
وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ (رواہ مسلم مشکوٰۃ باب الاعتصام فصل اول)

جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں جھوٹے دجال (مکار) تمہارے

پس وہ حدیث لے آئیں گے جنہیں نہ تم نے کبھی سنا اور نہ تمہارے باپ دادا نے۔ ان سے دور رہنا تاکہ وہ تمہیں گمراہ کریں اور فتنہ میں نہ ڈالیں۔

عَنْمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَا نِي قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَا نِي (رواه البخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول پاکؐ نے فرمایا میری ساری اُمت بہشت میں داخل ہوگی مگر منکرین جو جنت نہیں جائیں گے۔ فرمایا جس نے میری اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے میرا کہنا نہ مانا اس نے میرا انکار کیا۔ بخاری نے روایت کیا۔

المختصر رب العالمین نے اپنا رسول بھیجا اور تمام دنیا والوں کو بتا دیا کہ اگر جنت کے طلبگار ہو تو میرے رسول کی اطاعت کرو۔ گناہوں کی آمرزش چاہتے ہو تو میرے رسول کی اطاعت کرو۔ خود رحمت العالمین نے تاکید کر کے حکم دیا میرے ساتھ جنت جانا چاہتے ہو تو میری اتباع کرو سوشہید کا ثواب چاہتے ہو تو میری مُردہ سنت کو زندہ کرو۔

تھوڑی سی تمہید کے بعد آدم بھر مطلب پس وہ جو کوتاہ اندیشی نگوں بخت اور طہنیت میں واقعی انہوں نے غلبے سے کا لیا اور فتویٰ جھاڑ دیا "سماع مطلق حرام ہے" اور مزید یہ کہ کیا کہ انہوں نے سننے والوں اور ان سے راضی رہنے والوں تک کو کافر کہہ دیا جبکہ یہی فتوے کفر واپس ان کی طرف لوٹ جانا پتا ہوتا ہے۔

اہل سنت و جماعت پر لازم ہے ایسے منکرین کا علمی طور پر سد باب کریں۔ اس مختصر سے پیش لفظ کے ساتھ "سماع" کے متعلق چند سطور پر مشتمل ایک مقالہ پیش کرتا ہوں جس کی تالیف کا شرف اس دُعا کو حاصل ہے۔ یہ مقالہ ہے جس میں سماع کی مخالفت کرنے والوں کیلئے دفاع ہے اور مرض لاعلاج عناد کے لئے کامیاب علاج کی نہایت کامیاب اور مخلصانہ کوشش کی گئی ہے۔ آیات قرآنیہ (احادیث نبویہ اقوال ثقہ اور فقہاء کی روایات، سماع و قولی کے جواز میں بیان کی گئی ہیں۔ شک کرنے والوں کو ایسے کام میں شک کو چاہیئے اور مزید تحقیق و تدقیق کرنی چاہیئے۔ صرف اس امید پر کہ ثواب دارین ہوا اللہ کی رضا و خوشنودی مطلوب ہو اور قیامت کے دن شفیع المذنبین کی شفاعت سبکدہ

وافر حصہ ملے آمین۔

فائدہ: حق کے طلبکار وہ علماء جو دین کے راستوں پر چلتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت ان کے تین گروہ ہیں۔ اول محدثین، دوم فقہاء اور سوم صوفیاء کرام۔ فقہاء تو محدثین کو اہل الظواہر کہتے ہیں کیونکہ محدثین نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظاہری قول و فعل کا مکمل اہتمام کیا اور صحیح حدیث کو ضعیف حدیث سے جدا کرنے میں مصروف رہے۔ الخ اور محدثین کرام، فقہائے اسلام کو اہل الرائے کہتے ہیں کیونکہ انہوں نے اپنے فہم و استنباط کی قوت اور گہری نظر پر عمل کیا اور ظاہر اخبار واحد کو ترک کر دیا۔ پس فقہاء کے نزدیک اجتہاد و استنباط پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ اس کے خلاف خبر واحد کیوں نہ پائی جائے جو کہ باسناد صحیح ثقہ راویوں کی روایت ہو مگر محدثین کے ہاں معاملہ الٹ ہے۔

اب رہے صاف دل صوفیاء کا گروہ، ان دونوں گروہوں میں سے اجود و اجلی ہیں کہ بوقت اختلاف بینہما کے اس مذہب کو قبول کرتے ہیں جو بہتر و برتر ہو۔ ماسوا اللہ سے توجہ ہٹا کر صرف اللہ تعالیٰ سے لو لگانے والے صوفیاء کرام ”فقہاء و محدثین کے آپس کے اختلاف میں“ کسی ایک کا مذہب معین قبول نہیں کرتے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخفی رموز و حقائق اس گروہ پر منکشف کر دیئے ہیں لہذا سب سے بہتر و برتر مذہب خود چُن لیتے ہیں لہذا فی لا مذہب لہما ای المذہب المعین صوفی معین مذہب کا پابند نہیں ہوا کرتا اور صوفیاء کرام اپنے اس دعویٰ پر دلیل پکڑتے ہیں: باین حدیث مبارکہ: اِخْتَلَفَ اُمَّتِیْ سَعَتًا فِی الدِّیْنِ ”میری امت کا باہمی اختلاف، دین میں وسعت کا باعث ہے۔ مذہب معین کا اختیار کیا صوفیاء کے نزدیک تنگ نظری ہے اور وسیع ام میں تنگی کرنا اور اسے کسی ایک شے میں مقید کر دینا، دین میں منع ہے۔ عاقل بالغ کو (کسی ایک مذہب کا پابند کر دینا) حرج میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اعراب کو محدود دُعا کرنے سے روک دیا گیا۔ اس نے کہا تھا اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْنِیْ وَ مُخْتَمَدًا وَلَا تَرْحَمْ بَغَیْرِنَا اَحَدًا اَوْ کَمَا قَالَ: اے اللہ! صرف مجھ پر اور حضرت محمد پر رحم فرما اور ہمارے بغیر اور کسی پر رحم نہ فرما۔ تو رحمت العالمین نے تبنیہ فرمائی: لَقَدْ تَحَجَّرَتْ دَاسِعًا اَیْ

تَفِيْقَتْ " بیشک تُو نے (اے اعرابی) ایک وسیع چیز کو تنگ کر دیا۔

احادیثِ مقدسہ کی روشنی میں ثابت ہوا کہ ایک مخصوص مذہب کو اپنا لینا سراسر تکلف اور حرج ہے جو کہ عوام کا مخصوص طریق ہے۔ مگر صوفیائے کرام قدس اللہ اسرارہم ایسی بندش کے قطعا روادار نہیں۔

فائدہ :- صوفیاء کرام کے لئے ایک معین مذہب نہ ہونے کی تائید میں کتابِ سنت اور اجماعِ امت ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (پارہ ۴۲، رکوع ۱) اے لوگو! اللہ والوں سے پوچھ لو اگر تمہیں علم نہیں۔ آیت میں سوال میں تعین نہ کرنا اس امر کی دلالت ہے کہ مذہب میں تعین نہیں ہے۔

ارشاد رسول ہے۔ أَصْحَابِي كَالنَّجْمِ يَافِيهِمْ اِقْتَدَيْتُمْ اِهْتَدَيْتُمْ (رواہ البیہقی) میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی پیروی ہو ہدایت مل جاتی ہے۔ اس حدیث میں غیر معین صحابی کی اقتداء کا حکم، اس امر کی نشاندہی ہے کہ مذہب معین کا اختیار ضروری نہیں ہے۔

اجماعِ امت تو ظاہر ہے کیونکہ علمائے مجتہدین کے اقوال پر غور و فکر کرنا واجب ہے تاکہ راجح و مرجوح اور قوی و ضعیف میں فرق کیا جاسکے جس کا نتیجہ صرف اور صرف یہ ہے کہ رشد و ہدایت میں زیادتی حاصل ہو جیسا کہ ارشاد ہے طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ طلبِ کزوں علم شد بر توفرض، مذہب معین اختیار کرنے میں درج بالا مسدود ہو جاتا ہے۔

قیاس بھی علیٰ ہذا القیاس اسی چیز کا اتقا کر لے کہ جب مذہب معین اختیار کر لیا جائے تو اس کا مقصد و معنی یہ ہے کہ مذہب معین کو بلا مرجح، ترجیح دی گئی ہے جو کہ عاقل بالغ کے حق میں حرج ہے۔ پس اے بھائیو جان لو کہ ان دونوں گروہ فقہاء اسلام اور محدثین عظام میں جب کسی ایک امر میں اختلاف پیدا ہو جائے تو صوفیاء کرام رضواں اللہ علیہم ان دونوں سے ہٹ کر وہی فیصلہ کر لیتے ہیں جو سب سے زیادہ بہتر و برتر ہو۔

لازم ہو، مرجوح نہ ہو۔ قوی ہو، ضعیف نہ ہو۔

اندریں حالت ان پر فقہا کرام کی روایات حجت نہیں بن سکتیں، محقق غزالدین زراوی نے اس باب میں اسی طرح تحقیق فرمائی ہے، یاد رہے کہ علامہ زراوی دہلی کے بہت بڑے عالم اور سلطان المشائخ شاہ نظام الدین محبوب الہی کے سب سے بڑے خلیفہ اور جید عالم ہیں، فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ "سماع" کا لفظ مشترک ہے بعض کے نزدیک یہ اسم جامد ہے اسی طرح تاج الاسامی میں ہے اور اس کا معنی ہے سرور و خوشی، اور جمہور علماء کے نزدیک مصدر ہے، مادہ 'س م ع' سے جس کے معنی ہیں سُننا اور اس لفظ کا استعمال سَموع کے معنی میں ہوا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ اِنْدَا الْکِتَابِ سَمَاعٌ اِیْ سَمُوعٌ یعنی ہوئی کتاب ہے۔ اور اصطلاحاً وہ آواز مراد ہے جس کا سُننا بھلا معلوم ہو اور کسی روحانی ترکیب کے لئے مقرر کیا گیا ہو۔ جس میں اچھا آواز، مناسب لحسن اور شوق انگیز شعر ہوں بشرطیکہ یہ اشعار خلاف شرع نہ ہوں۔ صاف ظاہر ہے کہ اصطلاحی معنی میں لغوی معنی کی رعایت بھی موجود ہے۔

لغوی اور اصطلاحی معنی کے بعد یہ فیصلہ ہے کہ سماع فی حد فائتہ قطعاً حرام نہیں ہے۔ محدثین، فقہاء اور صوفیاء کرام کے نزدیک سماع مباح ہے۔ ہاں جو موزون کلام لایعنی ہو، لہو و لہب اور خلاف شرع امور پر مشتمل ہو۔ جاہل اور فاسق اکٹھے ہوں۔ شرابی اور شہوت آمیز نرل کر محفل جمائیں، تو ایسی قوال کو سماع نہیں کہا جاتا بلکہ اس کا نام ہے "غنا" سماع اور جنبہ ہے اور غنا دوسری چیز ہے۔ غنا حرام ہے اور سماع مستحب و تحسن ہے جو کہ رقت قلبی اور گدازی دل کا موجب ہے و شستان بینہما

چنانچہ اسی رمز کو سمجھانے کی کوشش میں مثال دی جا رہی ہے مثلاً کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک شخص مذکور پھل کھانے سے حانت نہیں ہوگا۔ دلیل یوں دی گئی کہ لحم، اَلْحَمَّاءُ سے اخذ کیا گیا ہے جس میں شدت کے معنی پائے جاتے ہیں چونکہ پھل کے گوشت میں شدت نہیں ہے لہذا پھل پر لحم کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

علیٰ ہذا القیاس سماع پر بھی غنا کا حکم نہیں لگ سکتا کیونکہ سماع مطلق اور غنا اس کی مقید صورت ہے۔ مطلق اور مقید دونوں دو علیحدہ علیحدہ حکم رکھتے ہیں اسی طرح سماع اور غنا بھی دو علیحدہ علیحدہ حکم رکھتے ہیں وہ یہ کہ غنا حرام ہے اور سماع مستحب تحسن اور مباح ہے۔ کیونکہ وہ ایک روحانی ترکیب پر مشتمل ہے جس میں اچھی آواز، مناسب لحن ہو اور شوق انگیز کلام ہو جس کا سننا شرع شریف میں جائز ہے ممنوع نہیں۔

فائدہ: جاننا چاہیے کہ اس فن کا نام "موسیقی" ہے لفظ مؤسریانی لغت میں ہوا کو کہتے ہیں اور سیقی گرہ کے معنی دیتا ہے اس فن کے لوگ ہوا کو گرہ لگاتے ہیں اسی نسبت سے اس فن کا نام "موسیقی" ہے۔

مناقب فخریہ میں آلیہ نواب غازی الدین مرحوم، مورخین سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا ایک شاگرد فیتا غورث فیلسوف تھا اس نے ایک رات خواب دیکھا کہ کوئی آدمی اسے آواز دے کر کہہ رہا ہے کہ کل صبح دریا کے کنارے چلے جانا وہاں ہمیں ایک علم کا انکشاف ہوگا۔ حسب القادوالہام، فیتا غورث فیلسوف صبح ہوتے ہی دریا کے کنارے چل پڑے وہاں ایک منظر دیکھا تو ہار پہاڑ سے لوبا نکال لائے ہیں اور اسے مطرقہ اسندان سے کوٹ رہے ہیں اور ضرب پڑنے سے جو آواز نکل رہی تھی اسے موسیقی سمجھ کر وعظ و نصیحت کے طور پر فیلسوف فیتا غورث نے ایک قصیدہ ترتیب دیا موسیقی کی طرز کے موافق ساز بھی بنا کر گانا شروع کر دیا۔ قصیدہ سن کر بنواسراٹیل کے دلوں میں ایک بے چینی اور بے قراری سی پیدا ہو گئی اور ان کے معمول کے خلاف ان سے حرکات ظاہر ہونے لگیں اور بنواسراٹیل ان نغمات کی تاثیر سے از خود رفتہ ہو جانے لگے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مگر وہ صوفیا کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل سماع کیلئے بالذات اور اہل سماع جیسی صورت بنا کر سننے والوں کے لئے ان کے توفیل میں، سماع مباح ہے۔ کیونکہ سماع روح کے لئے تازیانہ ہے۔ حقائق و معارف تک رسائی کیلئے، سماع دراصل بہترین تصرف اور تسلط رکھتا ہے۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں السَّمَاعُ مَعْرَاجُ الْأَوَّلِيَّاءِ مَخْصُوصًا عَلَى نَفْسِهِ۔ اس سلسلہ میں کسی خوش بخت نے کیا ہی اچھا فرمایا ہے۔

دل وقت سماع بوئے دلدار بُرد جانبر اسرار پر دہ اسرار بُرد
 ایں نغمہ چوں مرکب است مردوح ترا بردار و خوشس بمحصل یار بُرد
 سماع و قوال میں، محبوب کی خوشبو دل میں بس جاتی ہے اور جان و رُوح کو اسرار و رموز
 کے خیمہ میں پہنچا دیتی ہے۔ نغمہ ایک سواری ہے جو رُوح کو سوار کر کے خوشی خوشی یار کی محفل
 میں پہنچاتی ہے۔

اور بعض محققین فرماتے ہیں فیلسوف فیشاغورث نے ریاضت و مجاہدہ کر کے دل و جان
 کو صاف کر لیا اور آسمانوں تک عروج کر گئے آسمان اور بروج کی حرکت کے موافق و مطابق علم موسیقی
 کا استخراج کیا جن کے لئے مقامات کا تعین اور ساعات کی مطابقت اور موافقت لازم قرار پائی۔
 اور میرے قول میں بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ پہلے زمانہ میں ایک پرندہ ققنُس نامی تھا حکماء اور
 فاسفروں نے اس کی آواز سے موسیقی کا استخراج فرمایا ہے۔ بات کچھ یوں ہے کہ ققنُس کی چونچ
 میں تین سو ساٹھ سوراخ ہوتے ہیں جب پرندہ مذکور بوڑھا ہو جاتا ہے تو خود لکڑیاں جمع کر کے
 ان پر بیٹھ کر سوراخ دار چونچ سے آوازیں نکالتا ہے۔ آواز کی حدت و گہری سے لکڑیوں میں آگ
 جل اٹھتی ہے۔ چنانچہ وہ پرندہ اپنی ہی آگ میں جل کر راکھ ہو جاتا ہے۔ جب کبھی بارش پڑتی ہے تو
 وہی راکھ، اڑھ کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور اسی اڑھ سے تینوں بعد ایک دوسرا پرندہ ققنُس پیدا
 ہو جاتا ہے۔ فارسی فلے اسی پرندہ کا نام بتلاتے ہیں "آتش زن" خلاصہ اینکہ یہی وہ پرندہ ہے
 جس کی چونچ سوراخ دار ہے اور تین سو ساٹھ سوراخ ہونے کے ناطے ہر سوراخ سے ایک
 ذوق دار علیحدہ علیحدہ "سُر" نکلتا ہے جس سے حکماء نے "موسیقی" کا فن تخلیق فرمایا ہے۔
 (فتبلرک اللہ احسن الخالقین) (از کشف برہان مویہ ملکہ اور لطائف) واللہ اعلم بالصواب۔
 جو تھے قول میں کہتے ہیں کہ ہندوستان کی زمین کچھ زیادہ عشق خیز واقع ہوئی ہے اور
 قائم اللیل صائم النہار درویشوں کا اکثر قیام گاہ رہی ہے اور ان کا وہاں قیام، صرف اللہ
 تھا صرف اللہ کی رضا کے لئے اللہ کا نام بلند کرنے کے لئے تھا۔ البتہ پُرانے دور میں
 درویشوں کے طفیل اوقات کی تاثیر بھی بہت تیز تھی چنانچہ "بیجونامی" ایک عابد و صالح شخص
 نے پہاڑ پر بیٹھ کر گانا شروع کیا تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا۔ گھنگھرو جو کہ اس عابد و زاہد

کے ہاتھوں میں تھے اسے اس گچھلے ہوئے پہاڑوں میں ڈال دیا۔ جب گناہ ختم ہوا تو پہاڑ
 آہستہ آہستہ اصلی حالت میں عود کر آیا۔ مگر وہ گھنگھریلی آواز پہاڑ میں اب تک گونج رہی ہے
 دیکھنے والے اور سننے والے بھی لوگ حیران رہ جاتے ہیں۔ پھر جب کبھی دوسرے دن عاب
 یجو کسی صحرا میں نغمہ سرا ہوا تو ہرن اور سب وحشی جانوروں نے اس کے آگے مانتھا ٹیک دیا
 ایک سیاح جو اس کے ہاتھ میں تھی ہرن کی گردن میں ڈال دی نغمہ ختم ہوتے ہی وہ مسرت و بیخود
 جانور سیاح گردن میں ڈالے، دُور بھاگ جلتے تھے۔ تما مشہور حیرت میں رہ جلتے خوش الحان
 ایک غیر مترقبہ نعمت ہے۔

چونکہ اس زمانے میں یہ علم موسیقی نہایت کم ہمت اور کمینہ صفت لوگوں نے سیکھ لیا ہے
 اور اسے ذریعہ معاش بھی بنایا اس لئے اس فن کی تاثیر اور اس کی روح اٹھ گئی ہے جب بھی
 کبھی موسیقی سے کوئی متاثر ہوتا ہے تو اسی اصلی اثر کا ثمر اور نتیجہ ہوتا ہے۔

منقول ہے کہ کسی ایک ملک میں یہ رواج پایا جاتا ہے جب بادشاہ وقت فوت ہو
 جاتے اور اس کی اولاد صغیر سن ہو تو سماع کی محفل اس کے پنگھوڑے کے قریب سجائی جاتی
 ہے۔ اگر وہ بچہ پنگھوڑے میں لیٹے لیٹے سماع کی طرف رغبت کر لیتا ہے تو تخت و تاج
 اس کے سپرد کر دیا جاتا ہے ورنہ اس کے رشتہ داروں میں جس کو راغب پاتے ہیں وہی تاج و
 تخت اسے دے دیتے ہیں۔

اوصاف سماع را حدیث پیدانیست این بادہ تند در خور مینانیست

بس کن نظام اس کہ این نغمہ مست ہر چند جز ہی کار دل شیدانیست

سماع کے اوصاف حد و شمار سے باہر ہیں اور یہ ایسی سخت قسم کی شراب ہے جو
 صراحی میں رکھنے کے لائق نہیں۔ نظام خاموش رہے کیونکہ یہ مسرت کر دینے والا نغمہ ہے جس کو
 سن کر شید دل باقی کاموں سے باز آیا۔ السَّمَاعُ شَيْءٌ عَظِيمٌ سَمَاعٌ عَظِيمٌ شَيْءٌ
 منقول ہے تذکرۃ الاقبا چشتیہ کے حوالے سے کہ سلطان الشائخ محبوب الہی
 قدس سرہ پور بنی راگ بہت پسند فرماتے تھے جب پسندیدگی کی وجہ پوچھی گئی کہ کیا سبب ہے
 اپنا کہ پور بنی راگ سن کر دل میں بے چینی اور بے قراری سی ہونے لگتی ہے اور آپ کے

حول کے خلاف آپ سے حرکات و سکنات ظاہر ہونے لگتے ہیں تو فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے ازل میں آدم علیہ السلام کی ذریت سے السَّتُّ بِرَبِّکُمْ فرمایا تو اس کا خطاب اور اس کی ملاوت میرے روحانی کانوں میں اب تک باقی رہ رہی ہے جو کہ پوربی راگ میں تھا لا محالہ پوربی راگ سننا ہوں تو مجھے اس خطاب کی پوربی آواز کی لذت یاد آ جاتی ہے۔ اور اسی ذوق میں ایسی حرکت کرنے لگتا ہوں۔ اکثر و بیشتر سلطان المشائخ کی زبان پر یہ جملہ جاری ساری رہتا۔ من پیرو شدیم پوربی پیرو نہ شد، مجھے بڑھاپا آگیا مگر پوربی یونہی جوان ہے۔

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ سماع (جب خلاف شریعت کی تمام باتوں سے خالی ہو) تو عرس لیمہ مسافر کی وطن واپسی، عقیقہ، بیدائش، ختنہ، صالحین کی رحلت قلبی، حفظ قرآن اور خصوصاً شادی کے وقت ایسی متشرعہ قوالی مباح ہے۔ بلکہ سنت ہے چنانچہ قرآن مجید احادیث نبویہ اقوال مشائخ اور روایات مجتہدین واضح دلائل موجود ہیں۔

آیات قرآنیہ۔

(۱) فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْوَالِدُونَ (پارہ ۲۳ رکوع ۱۶)

خوشی مناؤ ان بندوں کو جو کمان لگا کر بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں یہی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت فرمائی اور یہی ہیں جن کو عقل ہے۔

اس آیت کریمہ میں لفظ القول تعظیم و استغراق کا مقتضی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی صوت جس کے سننے پر مدح فرمائی اور یہ صوت حسن عام ہے ایمان و شے کی اپنی ذات پر فضیلت نہیں ہوا کرتی۔ لہذا اس سے مراد جنس قول ہے جو قول الہی اور کلام مخلوق دونوں کو مشتمل ہے۔ اور اگر القول میں الف لام مضاف الیہ سے بدل ہو جیسا کہ امام زاہدی نے مراد لی ہے اور معنی کیا یَسْتَمِعُونَ قَوْلِی تو اس صورت میں مخلوق کی شعر و شاعری جس وقت کلام الہی کے موافق ہوگی تو کلام الہی کے حکم میں داخل ہوگی۔

(۲) وَجَعَلْ لَّكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (پارہ ۲۹ رکوع ۲)

اور تمہارے لئے کان اور آنکھ اور دل بنائے تم بہت تمہاری شکر گزاری کرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے بندوں پر اپنا احسان جت لایا کہ تمہیں "سمع" دی گئی ہے سمع بمعنی سمہ ہے جو تمام سنی جانے والی باتوں کو شامل ہے بشرطیکہ وہ فسق و فجور کی طرف نہ بلائیں۔ ایسی حالت میں وہ سماع اور قوالی جو کہ شرعی منوعات سے خالی ہو سمع میں شامل ہے اور اس کے حکم میں بھی داخل ہے۔ یعنی احسان خداوندی ہے۔

(۳) وَأَحِلَّ لَكُمْ الطِّيبَاتِ (پارہ ۶ رکوع ۵) اور تمہارے لئے پاک چیزیں حلال ہوئیں طیباً سے مراد ہر وہ پاک چیز ہے جس سے روح اور دل کو خوشی اور راحت ملتی ہو بشرطیکہ اس حرمت پر نہ آئی ہو چونکہ اَصْلُ الْأَشْيَاءِ إِلَّا بِحَاطَةٍ یعنی ہر چیز کی اصل پاکیزگی ہے لہذا سماع اور قوالی نہ صرف ظاہر ہے بلکہ طیب اور مباح ہے اس سے دل کو خوشی اور روح کو راحت ملتی ہے اسی طرح دَلَالَتُهَا النَّصُّ کے تحت سماع اور قوالی حلال ہے۔

سوال :- وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (پارہ ۲۱ رکوع ۱۰)

اور کچھ لوگ کھیل کی باتیں خریدتے ہیں کہ اللہ کی راہ سے بہکا دیں بے سمجھے اور اسے منہی ثبات ان کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔

وَقَوْلُهُمْ سَامِدُونَ، اور تم کیل میں پڑے ہو (پارہ ۲۴ رکوع ۷)

وَقَوْلُهُمْ تَعَالَىٰ وَاسْتَغْفِرْ ذُنُوبَنَا لِيُصَلِّ بِصَلَاتِكَ (پارہ ۱۵ رکوع ۷)

اور ڈوگادے ان میں سے جس پر قدرت پائے اپنی آواز سے۔

یہ سب آیات صراحتہ دلالت کرتی ہیں کہ غنا حرام ہے کیونکہ غنا لَهْوَ الْحَدِيثِ ہے جواب ہے۔ نصوص مذکورہ بالا قابل تاویل ہیں اور ان کا مطلب و مراد معین کرنے میں مفسرین سے بہت سے اقوال مروی ہیں مثلاً

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ لَهْوَ الْحَدِيثِ سے مراد ہے سحر و کھانت اور اَنْتُمْ سَامِدُونَ میں مسود سے مراد ہے طھو و لعب اور استھرا ہے اور تیسری آیت میں بِصَلَاتِكَ سے مراد ایسی آواز ہے جو فسق و فجور کی طرف بلاتے۔

کچھ مفسرین کا خیال ہے کہ ان سبھی آیات میں غنا (گانا بجانا) مراد ہے۔ بعض مفسرین

کا معنی متعین کر کے اس پر عمل کرنا اور بعض دوسرے مفسرین کی تفسیر بکسر چھوڑ دینا قرین النصا
اور ضروری نہیں ہے۔ اور اگر مخالفین اور منکرین سماع کی تفسیر و تاویل تسلیم کر لی جائے تب
بھی اختلاف میں موافقت پیدا کرنا ممکن ہے۔ ”جب کلمہ لُھو الحدیث“ میں اتنے احتمالات پائے
جاتے ہیں تو وہ اپنے مفہوم پر قطعی الدلالت نہ رہا اور حرمت غنا کے لئے قطعی الدلالت والبرہت
کی ضرورت ہے۔ لہذا آیت کریمہ سے غنا کی حرمت ثابت نہیں ہوئی۔

اختلاف ختم کرانے کی صورت یوں ممکن ہے کہ یہاں جاہلیت والاغنا (گانا بجانا)
مراد لیا جائے۔ یعنی ایسا کلام جس میں کفار کی جنگوں کے حالات ہوں آپس میں عشق و حسن
کا تذکرہ ہو اور بتوں کی تعریفوں پر کلام مشتمل ہو اور یہ سب چیزیں لھو و لہب میں داخل ہیں جن کا
دیکھنا سنا ممنوع ہے کہ فساد کی طرف بلاتا ہے۔ ہمارے اس بیان کے تحت پہلی آیت
کا آخری جملہ ”لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ واضح دلیل ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ جاہل
اور نادان آدمی اس دلفریب چیز (لھو الحدیث) کو خریدتا ہے تاکہ لوگوں کو اللہ کے راستے سے
بھٹکا دے۔ یعنی لھو الحدیث سے مراد ہے بُری اور فضول و بیہودہ باتیں مثلاً گپ شبخبر قاف
ہنسی مذاق، داستانیں، افسانے، ناول، گانا بجانا اور اس طرح کی دوسری چیزیں مراد ہیں۔

پس ایسا سماع جو عبرت کے کان کھول دے اور ماسوائے اللہ سے توجہ ہٹا کر اللہ
کی طرف بلائے وہ سماع درج بالا لھو الحدیث کے حکم سے خارج ہے چنانچہ منقول ہے جب
عبد اللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا اس آیت مقدسہ میں لھو الحدیث سے کیا مراد ہے؟ تو انہوں
نے تین مرتبہ زور دے کر فرمایا: هُوَ وَاللَّهِ الْغِنَاءُ خُذْ اِذَا كُنْتَ فِي الْقَوْمِ
فَاَمْدُہ۔ خالص کلام منظوم سنا حرام نہیں ہے کیونکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
شعر سنے ہیں اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم بھی شاعری کیا کرتے تھے اور ایک دوسرے سے
شعر سنتے تھے پس وہ حرام نہیں۔

(ترجمہ) حضرت عمر بن ثرید سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں ایک مرتبہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ سوار تھا۔ سرکارِ دو عالمؐ نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تجھے امیر بن ابی القلت کے
کچھ اشعار یاد ہیں۔ میں نے عرض کی ہاں حضور! یاد ہیں فرمایا کہ پڑھو میں نے ایک شعر پڑھا۔

حضور نے فرمایا اور پڑھو اور پڑھو یہاں تک کہ میں نے سوشعر پڑھے۔ (مشکوٰۃ شریف)
ایسا غنا جو لہو و لعب کیلئے ہو وہ ناجائز رہے جیسے کسی ناکرنام اور خوش گلو کا مجرا ہو اور
کوئی چرب لسان قصہ گو ایران و توران کے کفار کی کہانیاں سنارہا ہو اور لوگ ان ثقافتی گھریلوں
میں غرق ہو کر اس مٹو میں نہ رہیں کہ خدا اور رسول اور اخلاق و آخرت غرضیکہ دین اسلام کیلئے استحضار
ہے اور مسلمان کے دلوں میں بے فکر و اخلاق کو غارت کر دینے والی باتیں جو کہ غنا کے حکم میں
ہیں حرام ہیں۔ اور جب سماع ضروریات شرعیہ کیلئے ہو جس میں رقت قلب شق الہی اور
معرفت باری کی صفات حسہ پائی جاتی ہوں تو وہ سماع تمام ممنوعہ عوارض سے پاک و صاف
ہونے کے سبب مباح اور حلال ہے اور اسی پر تمام علماء کا اتفاق ہے جناب مولانا فخر الدین
الزراوی رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح منقول ہے۔

دوسری بحث سنت رسول اللہ و آثار صحابہ میں۔

سماع کے جائز و سنون ہونے پر چند روایات صحیحہ پیش کرتا ہوں۔

(۱) عن الربیع بنت المعوذ بن عفریاء (یہ انصاری صحابیات میں سے ہیں بلند پایہ
اور عظیم المرتبت تھیں عمر و راز مل تھی) قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَيْثُ
بَنِي عَلَى فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَا جَلَسْتُ مَتْنِي فَجَعَلْتُ جَوْ مِرْيَاتٍ لَنَا يَضْرِبُ بِالْذِفِّ وَيَنْدُبُ
مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ أَحَدُهُنَّ وَفِينَا بَنِي يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ دَعِي
هَذِهِ وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتَ تَقُولِينَ (بخاری مشکوٰۃ ص ۲۷۱) ورواہ ابن ماجہ اور ترمذی نے
اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا اہذا حدیث حسن صحیح۔

معوذ بن عفریاء کی بیٹی ربیع کی شادی ہو گئی اور وہ کہتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے
گھر تشریف لائے اور میرے بستر پر بیٹھ گئے جس طرح اے میرے مخاطب تم مجھ سے کچھ فاصلے
پر تشریف فرما ہو۔ ہماری عورتیں اندر میں اسناد ف بجلنے لگیں اور ہمارے آباؤ اجداد جو کہ جنگ بدر
میں شہید کر دیئے گئے تھے۔ ان کا مرثیہ پڑھنے لگیں (ندبہ کے معنی ہیں میت کے اوصاف
حمیدہ اور برگزیدہ عادات کو بیان کرنا یعنی لڑکیاں اس لڑکی کے والد کا مرثیہ پڑھنے لگیں جو
جنگ بدر میں ابو جہل کے ہاتھوں شربت شہادت نوش کر چکے تھے) اچانک دوران

مرثیہ خوانی ایک لڑکی نے کہا ”وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ“ ہمارے درمیان نبی کریم تشریف فرما ہیں جو کل آئندہ کی بات کو جانتے ہیں تو حضور علیہ السلام نے فرمایا یہ چھوڑ دو اور وہی گلے جاؤ جو پہلے کہہ اور گاری تھیں۔ بخاری نے روایت کیا۔

شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی اس حدیث کے تحت اشعت اللغات میں فرماتے ہیں۔ اس حدیث دلالت وارد ہوا کہ ضرب دف والنشاء اشعار، جائز است وظاہر آلت کہ بغناء بود و در امثال این مقام مباح است زیرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آن زنان را منع نہ کرد بلکه فرمود بگوئید آن را کہ میگفتید رفتہ [اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ دف بجانا اور اشعار گانا اور سننا جائز ہے اور صاف ظاہر ہے کہ اشعار گائے جارہے تھے اور ایسے موقع و محل (عرس، ولیمہ، عید ولادت، حفظ القرآن، مسافر کی وطن والی بر عقیقہ وغیرہ تسکین طفل، گھر دوڑ، قطع فصل، اعلان صوم وغیرہا مِنْ ضُرُوبِ بَاتِ شَرِيعَةٍ) میں گانا بجانا اور دف بجانا اور سننا جائز ہیں کیونکہ نبی پاک نے ان لڑکیوں کو منع نہیں فرمایا بلکہ حکم دیا کہ وہ ہی گایا جائے جو پہلے تم گاری تھیں۔ (ترجمہ)]

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اُنْكحْتُ عَائِشَةَ ذَاتَ قُرَابَتٍ لَهَا مِنْ اَنْصَارٍ فَجَلَسَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہَا وَسَلَّمَ فَقَالَ اَهْدِیْتُمْ الْفَتَاةَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ اَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مِنْ تَغْنِیٍّ قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہَا وَسَلَّمَ اِنَّ اَنْصَارَ قَوْمٍ فِیْہُمْ غَزَلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مِنْ یَقُولُ اَتَيْنَاکُمْ اَتَيْنَاکُمْ فَحِیَّا نَا وَحِیَّا کُمْ رواہ ابن ماجہ، مشکوٰۃ شریف کتاب النکاح حضرت عبد اللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ نے اپنی کسی رشتہ دار لڑکی کا نکاح انصار میں کر دیا۔ رسول پاک تشریف لائے فرمایا کیا تم نے وہیں کو کوئی تحفہ بھی دیا تو تمام گھر والوں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا کیا تم نے اس لڑکی کے ساتھ گانے بجانے والی عورتیں بھیجی ہیں تو سیدہ عائشہ نے عرض کیا جی نہیں فرمایا انصار ایسی قوم ہے جن میں غزلیت پائی جاتی ہے۔ کاش اس لڑکی کے ساتھ کچھ عورتیں بھیجی ہوتیں جو مدھیلے جا کر شعر پڑھتی ہوتیں۔ اَتَيْنَاکُمْ اَتَيْنَاکُمْ فَحِیَّا نَا وَحِیَّا کُمْ ہم تمہارے پاس آئے ہم تمہارے پاس آگئے اللہ ہمیں زندہ رکھے اور تمہیں بھی جلائے رکھے یعنی عمر دراز دے۔ آمین۔

شیخ الدہلوی فرماتے ہیں کہ درج بالا شعر اس غزل کا ہے جو انصار لوگ اپنی شادیوں کے موقع پر پڑھا کرتے تھے اور حاشیہ پر درج کیا کہ اس غزل کا آخری شعر یوں ہے۔
 وَلَوْلَا الْحَنْظَلَةُ الْحَمْرَاءُ لَمْ تَسْمَعْ عَنَّا كُفْمُ!
 اگر سُرخ رنگ گندم نہ ہو تو تمہاری جوانیاں مستی میں نہ آ سکتیں۔

(۳۱) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَفَّتْ دُمُومُ مَوَامِدَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ نَهْوٌ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُو (رواہ البخاری مشکوٰۃ ۲۷۱)

سیدہ عائشہ فرماتی ہیں کسی عورت کی انصار کے جوان سے شادی ہو گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس سرود نہ تھے کیونکہ انصار کو سرود بہت پسند ہیں اس کو بخاری نے روایت کیا۔

لھو کھیل کو کہتے ہیں مگر درج حدیث میں اس سے مراد سرود ہے۔ اندر میں معنی معلوم ہوتا ہے کہ شادی بیاہ اور دلیر میں سرود سنا مباح ہے مزید برآں نبی پاک نے یہ بات قائم رکھی کہ انصار کو سرود اچھے لگتے ہیں اور ظاہر عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں دف وغیرہ ہر وقت موجود رہا کرتے تھے کہ جو چیز اچھی لگتی ہو وہ دائماً رہا کرتی ہے۔

[حاصل کلام یہ ہے کہ دف بجانا اور غنا کرنا مخصوص اوقات میں لھو لعب کرنا جائز ہے۔ اور کتب لغت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ دف آلہ لھو ہونے کے سبب معازف میں داخل ہے پس مطلق کی حرمت مستلزم ہے صرف دف کو وَالْإِذْمُ بِالِطِّلِ فَالْمُزْمُ بِالِطِّلِ یعنی دف کی حرمت باطل ہے۔ لہذا حرمت معازف بھی اسی کے مثل ہے۔ (مترجم)]

(۳۲) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجَعَتْهَا مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ لَا تَغْنَيْنِ فَإِنَّ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْغِنَاءَ رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ۔ مشکوٰۃ شریف ۲۷۲۔

حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں میری ایک انصاریہ لونڈی تھی جس کی میں نے شادی کر

دی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ تم نے گلے بجانے اور دف ڈھول کا کیوں انتظام نہیں کیا جبے شک یہ انصار کا قبیلہ گانا بجانا پسند کرتا ہے۔

[اس حدیث سے ثابت ہے کہ غنائنا اور خود غنا کرنا انصار کا پسندیدہ کام تھا۔ اگر یہ مراد ہوتی کہ انصار سننے کو بہت دوست رکھتے تھے تو یحیون الغناء نہ فرماتے اس کے بجائے یحیون سماع الغناء فرماتے مگر آپ نے یحیون الغناء فرمایا جس سے ثابت ہوا کہ انصار غنا کرنے کو اور سننے کو دونوں باتوں کو دوست رکھتے تھے اور یحیون صیغہ جمع مذکر غائب کلمہ ہے جو مردوں کی غنا پر ہے۔ پس اگر مردوں کیلئے غنا حرام ہوتا تو حضور انصار کو منع فرماتے کہ غنا مردوں کے واسطے حرام ہے۔ تم اس کو کیوں دوست رکھتے ہو حضور کا منع نہ فرمانا صحیح دلیل ہے اس امر کی کہ جس طرح عورتوں کے لئے غنا جائز ہے مردوں کے لئے بھی جائز ہے۔ (ترجمہ)]

(۵) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِّنِي تَدْفَانِ وَلِضُجْبَانٍ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَفَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ وَالنَّبِيُّ مَتَغَشٍّ بِثَوْبٍ فَأَتَتْهُمَا الْوُكُورُ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعْهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ (تِلْكَ أَيَّامُ مَنِي) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَ
عَنْ ابْنِ مَاجَةَ أَنَّ كُلَّ قَوْمٍ عِيدٌ وَهَذَا عِيدُنَا مَتَغَشٍّ عَلَيْهِ اشْكُوهُ شَرِيفٌ ۱۲۶ باب العیدین
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ ابو بکر شریف لائے تو میرے پاس دو لونڈیاں منی کے دنوں میں دف بخاری تھیں اور پاؤں زمین پر مار رہی تھیں اور ایک ایت میں ہے کہ وہ رجزین گاری تھیں جو کہ جنگ بغاث کے دن انصار نے شاعرہ کیا تھا اور تفاخر کیا تھا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم چادر اوڑھے ہوئے آرام فرما رہے تھے پس ابو بکر الصدیق نے ان دونوں لڑکیوں کو دھمکا کر گلے بجانے سے روک دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رُخ انور سے رخ کھول کر فرمایا اے ابو بکر ان کو گانے دو یہ عید کے دن ہیں۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے بیشک ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔

پس اگر خوف بجانا اور گناہ مطلقاً حرام ہوتا تو نبی پاکؐ مسلمان لڑکیوں کو حرام کام کرتے دیکھ کر کبھی خاموش نہ رہتے لیکن حضور ان کے اس فعل پر راضی رہے بلکہ ابوبکر الصدیقؓ کو جو گانے بجانے سے منع کر رہے تھے حضور نے فرمایا۔ اے ابوبکر! ہمیں کچھ نہ کہو یسجان اللہ سرکار نے تو منع کرنے والے کو منع فرمایا اب اس کو حرام کہنا کس قدر ظلم صریح ہے۔

درج بالا حدیث میں ابوبکر الصدیقؓ کا لڑکیوں کو دھمکا کر گانے بجانے سے روکنا گویا کہ ابوبکر الصدیقؓ کی طرف سے کراہت کا اظہار ہے۔ اس لئے کہ بچہوں کا گانا بجانا جاہلیتِ قبلے دور کا تھا۔ اس گانے بجانے میں جنگ کفار کے واقعات تھے جس پر فاسق و فاجر لوگوں کا جمع ہو کر لے سُننے کا امکان تھا۔ یعنی اجتماع و استماع وہ چیز ہے جس سے انسان لہو و لعب میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اور فسق و فجور کی طرف بلایا جاتا ہے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسے تسلیم کرنا بنا بر اصل کے تھا وہو الصوت الحسن والکلام الموزون الشحون من اکلہ والموعظۃ وحسب اللہ ورسولہ

[حضرت ضوفیاء کرام کا کہنا ہے کہ صدیق اکبرؓ کا منع فرمانا اس وجہ سے نہ تھا کہ گانا بجانا حرام ہے بلکہ اس وجہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی" اپنی آوازیں نبی پاکؐ کی آواز سے اونچی نہ کرو ورنہ اعمالِ نیکیں بانیں گے چونکہ وہ دونوں لڑکیاں نبی پاکؐ کے حضور گانا گانے میں آواز اونچی کر رہی تھیں۔ صدیق اکبرؓ نے ادب ملحوظ کئے انہیں روک دیا اور یہ سوچا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے حضور شاغل ہیں اس واسطے انہیں روکا ہو گا۔ اب مجھے حق ہے کہ انہیں روک کر یہ مسئلہ سمجھاؤں تو سیدہ دوعالمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سمجھایا کہ میرے ساتھ آواز پست رکھنی یہ میرا حق ہے جسے میں اپنا حق بخش دوں تو پھر کوئی گناہ نہیں جیسا کہ حضرت ثابت بن قیس کو بخش دیا گیا ہے۔ ان لڑکیوں کو بھی عید کے دنوں میں یہ بے ادبی معاف کر دی گئی تاکہ خوشی کر لیں کیونکہ صاحبِ حق جب

اپنا حق کسی کو دیدے تو اللہ تعالیٰ بھی سوا خذہ نہیں فرماتے تب ہی
 تو نبی پاکؐ نے فرمایا انہیں اپنی حالت پر چھوڑ دو اے ابو سحر! لیکن سید عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا منع فرمانا ”فَدَعُوهُمَا يَا اَبَا بَكْرٍ“ صاف صاف بتلا رہا ہے کہ
 ایسا گانا بجانا مباح ہے جس میں اچھی آواز ہو مناسب لحن ہو اور شوق انگیز
 مضامین پر مشتمل اشعار کہے گئے ہوں جو حکمت اور عظمت اللہ و رسول کی
 عشق و محبت میں ڈوبے ہوں۔ (مترجم)]

البتہ جاہلیت والا گانا صرف اس لئے حرام ہے کہ اس میں لھو و لعب اور فسق و فجور
 کی طرف تباہ و تہمت ہے۔ (اور اس کے برعکس) جو سماع اور جو کلام بابرکت ہو انعامات ربانی کا ذکر
 ہو اسلام و ایمان کو دلوں میں مضبوط کر دینے والا کلام ہو اور ایسا کلام جو انسانوں کو اللہ تعالیٰ کے
 حضور دار السلامؐ میں سے آئیوا ہو، واقعی ایسا کلام سُنا اور اس کا گانا بجانا مستحب ہے مستحسن
 ہے بلکہ خداوندی احسان سے ہے جیسا کہ مقولہ مشہور ہے کہ ”السَّمَاعُ يُحَرِّكُ الْقُلُوبَ
 إِلَى عَالَمِ الْغُيُوبِ“ سماع غیب جاننے والے اللہ تعالیٰ کی طرف دلوں کو حرکت میں لاتا ہے۔
 سوال و اعتراض۔ ان تمام روایات سے صرف شادی بیاہ اور عید والے دن گانا
 بجانا یعنی لھو کی اجازت ثابت ہوئی اس مخصوص رخصت سے ہر وقت جواز سماع تو ثابت نہ ہوا،
 جواب۔ یہ ہے کہ عید کا لفظ اعادۃ السرور کا معنی دیتا ہے۔ یعنی ہر وہ دن جس میں مسرت و شادمانی
 ہر سال لوٹ کر آتی ہے ثابت ہوا کہ ہر وہ دن جس میں خوشی و مسرت لوٹ آئے عید کا دن
 ہوتا ہے اور اسی معنی کی تائید میں قرآن کریم میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا
 مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ۔ (پارہ ۵، رکوع ۵)
 اے ہمارے پروردگار! ہم پر آسمان سے طعام نازل فرما کہ وہ دن ہمارے اگلے اور پچھلے لوگوں کے
 لئے عید اور تیری طرف سے خاص نشانی ہوگا۔

اس آیت پاک میں ”عید“ سے مراد اتفاق مجبور مسرت و شادمانی کا لوٹ آنا ہے تو
 ثابت ہوتا ہے ہر وہ دن جس میں خوشی و مسرت اور راحت کو دہرایا جائے وہ دن عید کا دن ہوتا ہے
 اور حدیث مبارک میں نبی پاکؐ نے انصار کی صفت میں فرمایا کہ انصار کا قبیلہ گانا گانا اور گانا سُنا

دونوں کو پسند کرتا ہے۔ اس سے دلیل ملتی ہے کہ غنا مطلقاً مباح ہے چاہے شادی و عید ہو یا نہ ہو جبکہ انصارِ عظیم المرتبت اصحابِ رسول ہیں جن کی شان میں قرآن فرماتا ہے: وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَّا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ (سورہ ۲۶ رکوع ۱۳) لیکن اللہ نے تمہیں ایمان کی محبت دے دی اور اسے تمہارے دلوں میں مزیں فرما دیا اور کفر اور فسق اور نافرمانی سے تمہیں متنفر کر دیا۔

اب اگر غنا معصیت ہوتا تو اصحابِ کرام اسے مکروہ سمجھتے نہ کہ اسے پسند کرتے تو قرآن مجید اور حدیث سے ثابت ہوا کہ غنا سننا اور خود غنا کرنا ہر وقت مستحب ہے صرف شادی بیاہ اور ولیمہ و عیدین کیلئے مخصوص نہیں کیونکہ جو پسندیدہ چیز ہو وہ ہر وقت پسندیدہ ہوتا ہے نہ کہ کبھی محبوب ہو اور کبھی مکروہ۔ پس سماع تمام اوقات کو مشتمل ہو گا۔

فائدہ: سماع و غنا محمود کی مذمت و حرمت میں بعض فقہاء کی احادیث روایت کیا کرتے ہیں مگر ان میں سے ایک بھی صحیح نہیں ہے۔ جیسا کہ امام المحدثین محمد الدین فیروز آبادی اپنی کتاب "صراطِ مستقیم المعروف بفرغ الساعات" میں فرماتے ہیں: ودرہم سماعِ حدیث صحیح ثابت نشدہ یعنی گلانے بجانے کی حرمت میں کوئی حدیث صحیح وارد نہیں ہے۔

اور کچھ فقہاء کا جو خیال ہے کہ گانا بجانا حرام ہے گلانے بجانے کی محفل میں بیٹھنا گناہ ہے اور اس سے لذت پانا کفر ہے۔ تو

یہ قول بعض دوسرے فقیہوں کا تو ہو سکتا ہے اہل سنت و جماعت کا ہرگز نہیں کیونکہ حرام چیز سے لذت پانا کفر نہیں ہوا کرتا خواہ زنا ہی کیوں نہ ہو۔ لہذا اس قول پر عقیدہ کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی۔

اعتراض: عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْتَانِ مَلْعُونَانِ صَوْتُ التَّوْحَةِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ وَصَوْتُ مَرْمَارٍ عِنْدَ الْغِنَاءِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے روایت ہے کہ دو آوازیں ملعون ہیں ایک مصیبت کے وقت نوحہ کرنے کی آواز دوسری آواز بے غنا کے وقت مرمار کی۔ لہذا ثابت ہوا کہ غنا حرام ہے۔

جواب: اس روایت کا کسی حدیث کی کتب میں نام و نشان تک نہیں ملتا حیرت ہے

کہ منکرین ایسی بے اصل باتوں سے مقابلہ پر آتے ہیں اور ذرا نہیں شرماتے اگر بالفرض کہیں اس روایت کا وجود ہو تو جواب یہ ہے کہ یہ روایت دو مقامات کے علاوہ باقی اوقات و احوال میں دلیل اباحت ہے ورنہ تخصیص باطل ہو جائے گی لہذا ان دو آوازوں کو مصیبت اور مزار سے مقید کر کے بتلادیا گیا ہے کہ ان دو حالات کے علاوہ باقی ہر حالت میں سماع و غنا، مباح ہے۔

اعتراف۔ حضور نے فرمایا: الْغِنَى حَرَامٌ وَالتَّلَذُّ بِهَا كُفْرٌ وَالْجُلُوسُ عَلَيْهَا فَسْقٌ غِنَا حَرَامٌ ہے اور اس کے ساتھ لذت حاصل کرنا کفر ہے اور اس پر بیٹھنا فسق ہے۔ اس حدیث سے حرمت غنا اظہر من الشمس ہے۔

جواب۔ اولاً یہ حدیث کسی سند صحیح سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع نہیں اور یہ روایت ایسی بے ڈھنگی سی ہے جس کو دیکھ کر طبیعت تسلیم نہیں کرتی کہ أَفَصَحُ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ کی یہ حدیث ہو یہاں قابل غور امر یہ ہے کہ جب ایک شخص نے غنا کے ساتھ لذت حاصل کی تو کافر تو ہو گیا اس کے بعد وہ شخص جلوس کر لے گا جو نتیجہ فسق ہے۔ تو کیا اب وہ شخص کافر ہونے کے بعد فاسق ہو گیا؟ گویا کہ اس روایت سے مطلب یہ ہوا کہ سماع سے لذت حاصل کرنے والا کافر ہے اور اس پر جلوس کرنے والا، قوال سننے والا گنہگار مومن ہے اب آپ خود ہی سوچ سکتے ہیں کہ کفر کے بعد کفر کرنے سے کفر بڑھتا ہے یا وہ کفر سے نکلا کر ایمان کے درجے میں آتا ہے۔

پس یہ روایت نہ روایت درست ہے اور نہ روایت اس لئے اس روایت کو سرکار کی طرف منسوب کرنا گستاخی و سوء ادبی کے مترادف ہوگا۔ پس قول درج بالا اہل ہوا کا عقیدہ تو ہو سکتا ہے جس پر اعتقاد نہیں رکھا جاتا۔ اہل سنت و جماعت کا قول نہیں ہو سکتا۔

نوٹ۔ اعتراضات اور بھی بہت کچھ ہو کر تے ہیں مگر للعاقِلِ تَكْفِي الْإِشَارَةَ۔ بحث سوم قیاس مجتہدین و اقوال ائمہ اربعہ و فقہا کرام۔

امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں کہ ذمہ سماع کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں

ہے۔ امام سخاوی "المقاصد الحسنی فی الاحادیث المشتملہ" میں فرماتے ہیں حرمت سماع میں بعض فقہاء نے جن جن احادیث سے استدلال فرمایا، سب کی سب غیر صحیح ہیں اور ان کی کوئی اصل نہیں ہے۔

شیخ ابن حجر عسقلانی شرح بخاری میں فرماتے ہیں حرمت سماع کے بارے میں بعض متاخرین نے جتنی احادیث نقل کی ہیں وہ سب بے اصل ہیں۔ اگر اس باب میں کوئی صحیح حدیث ملتی تو مجتہدین ضرور ان کو دلیل بناتے جبکہ حرمت سماع میں کسی قسم کی کوئی حدیث نہیں مل پائی نہ صحیح نہ حسن نہ ضعیف۔ بلکہ بعض متاخرین کیلئے جن جن احادیث کو بطور استدلال پیش کیا گیا ہے وہ یا تو موضوع ہیں یا ان کا کہیں ثبوت نہیں ملتا۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم، ان تمام احادیث کو خاطر میں لائے ہی نہیں ہیں۔

ابن عربی، حرمت سماع میں بعض فقہاء کی احادیث منقولہ کا ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ یہ سب موضوع ہیں۔

ابن طہاہر نے اسی طرح فرمایا بلکہ بعض شافعی السکات حضرات یہاں تک کہہ گئے کہ حرمت سماع کی حدیثیں، منکرین سماع کی کتابوں کے بغیر اقد کہیں نہیں مل پاتیں۔

شیخ عارف باللہ ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ، قوت القلوب میں فرماتے ہیں۔ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خلفائے راشدین صحابہ کبار تابعین تبع تابعین آئمہ اربعین آئمہ اثنا عشر چار سو چالیس مشائخ کبار، دو ہزار اولیاء اللہ ایک سو بیس فقہاء ایک ہزار علماء اور لاکھوں کی تعداد عامۃ المؤمنین نے غنا گایا اور سنہ (ابن ہمام مکی، جواز سماع)

جاننا چاہیے کہ شیخ ابوطالب اور ابن ہمام مکی کی بات پختہ اور مضبوط ہے۔ ان دونوں میں علم و عرفان کی وفرت اور حال کی کثرت پائی جاتی ہے سلف صالحین کے حالات سے پوری طرح باخبر تھے اور مزید فرمایا کہ منکرین سماع، سماع غنا کو مطلق حرام کہہ کر تین مصیبتوں میں سے کسی ایک میں ضرور پھنس جاتے ہیں۔

ایک یہ کہ سنن و آثار سے جاہل ہے، دوسرے کہ وہ بیاحات کو حرام قرار دینے کی افترا پر دازی کرتا ہے۔ سوم یہ کہ وہ بے ذوق اور گندی طبیعت رکھتا ہے وہ ایسے ہے جیسے گدھے پر کتابوں کا بوجھ لا دیا جائے۔

ایک کتاب بیان الفقر میں مروی ہے: عَنْ عُمَرَ بْنِ الْكَافَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرِيثٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْكَافَةِ كَانَ وَقْتُ السَّحَرِ قَالَ وَعَيْنُ هَذَا وَقْتُ الْإِسْتِغْفَارِ بَعَثَ عُمَرَ بْنَ الْكَافَةِ إِلَى كَعْبِ بْنِ جَرِيثٍ يَأْتِيهِمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ تَحِيَّاتُ عُمَرَ بْنِ الْكَافَةِ وَكَانَ يَذْكُرُ فِيهِ اسْتِغْفَارَ الْوَقْتِ

روایت کیا کہ غنا کے متعلق سوال حضرت ابن عمر سے پوچھا کیا تو آپ نے فرمایا شراب کے ساتھ نہ تو کوئی حرج نہیں ہے۔

امام شافعی کی تہذیب میں تحریر ہے۔ امیر المؤمنین عمر بن الخطاب اپنے گھرا کیلئے تھے دو ایک شعر ترنم سے پڑھ رہے تھے سیدنا عبدالرحمن بن عوف نے گھر میں داخل ہونے کی اجازت مانگی تب بھی آپ ترنم میں تھے تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا آپ نے میری ترنم بھری آواز سن لی تھی فرمایا جی ہاں محترم! ہم بھی جب اپنے گھروں میں تھکان و ملال سے آزرده دل ہو جاتے ہیں تو تنہائی میں اچھی آواز مناسب لحن اور شوق انگیز اشعار سے دل بہلایا کرتے ہیں۔

الحمد لله احدث واقوال سادات سے ثابت ہوا کہ جناب رسول اکرم بنفس نفیس اور آپ کے چاروں خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے باجے کے ساتھ غناسنی آپ کے دیگر صحابہ کرام انصار و ہاجرین نے بھی اسی طرح حضور اور آپ کے خلفاء کی اتباع کی اور غناسنی۔ اس کے بعد جو شخص غنا کو حرام کہے گا وہ اس آیت کا مصداق ہوگا۔ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ نُؤْتِهَا تَوَنُّيًّا وَلِأُولَئِكَ أَجْرُهُمْ

امام غزالی اعلیٰ العلوم میں فرماتے ہیں: یونس بن عبدالعلی نے امام شافعی سے پوچھا اہل مدینہ سماع کے متعلق کیا فرماتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا۔ مجازہ قدس کے علماء میں سے

کوئی شخص بھی سماع سے کراہت نہیں کرتا۔

علامہ فخر الدین الزراوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "کتاب السماع" سے یہ سب افادات لئے گئے ہیں۔ علماء اہل سنت، جماعت کے نزدیک، شادی نکاح کے اعلان و شہیر کے لئے ڈھول بجا سنت ہے۔

عَنْ عَالِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْلِنُوا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسْجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْذُّفُوفِ (رواه الترمذی مشکوٰۃ شریف ص ۲۴۲)

سیدہ عائشہ کی روایت ہے رسول پاکؐ نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو اور اسے مسجد میں کیا کرو اور اس پر ڈھول بجا یا کرو۔

کتاب خلاصہ میں ہے اور تاتار خانیہ نے محیط سے اخذ کر کے لکھا ہے کہ شادی نکاح اور ولیمہ میں دف بجانا اور غنا کرنا، مخصوص اوقات میں لہو و لعب کرنا جائز ہے۔ کیونکہ آلہ لہو سے جس کو دف کہا جاتا ہے، اعلان نکاح کیا گیا ہے جیسا کہ شارع علیہ السلام نے حکم دیا ہے۔ اَعْلِنُوا النِّكَاحَ وَلَوْ بِالْذُّفِ۔ دف بجا کر نکاح کا اعلان کرو۔

ضَوْبُ الْقَضِبِ وَالْذُّفُوفُ سُنَّتَانِ لِلْفَرْغِ الشَّعْرِيِّ لَا لِلْهَوِ (کتاب بدائع حنفیہ) بالنسبة لیس اور دف بجانا ضروریات شرعیہ کے لئے سنت ہے لہو و لعب کیلئے نہیں۔

حاشیہ البنزدوی میں لکھا ہے "لا للہو" سے مفید کر کے یہ بتلانا مقصود ہے کہ عام مسلمانوں کے گمانے بجانے اور مرد و طہنور بالنسری وغیرہ، جو شادی، میلہ، عید، جہاد، عیدین وغیرہ اور دیگر ایسی تقریبات پر بجائے جائیں وہ ضروریات شرعیہ میں داخل ہیں اور تفریح مباح کا حکم رکھتے ہیں بشرطیکہ ان میں لہو و لعب نہ ہو، (جیسے آواز رقاصہ کی یا عورتوں کے حسن و جمال کی تعریف، عورتوں اور مردوں کا اختلاط، مدح، فساد و غیرہ من خرافات الراہیہ) کتاب الکافی کے باب صفۃ الصلوٰۃ میں ہے التخصیص فی الروایات يدل على ان في ما عداه أي نفى الحكم في ما عداه۔ اھ۔ روایا میں تخصیص کا آنا دلالت کرتا ہے کہ یہ حکم مخصوص مخصوص کے علاوہ میں نہیں ہے پس نفی کی حرمت مفید باللہ ہوگی اور بس۔

جاننا چاہیے کہ غنا کی حرمت، لہو و لعب کی وجہ سے ہے اگر لہو و لعب نہ ہو بلکہ شرعی غرض ہو تو سماع و غنا حرام نہیں ہوگا جیسا کہ شادی و لمیہ جنگ کی تیاری قافلہ کی آمد و رفت خصوصاً اللہ والوں کی محافل اور سماع و غنا کے مجالس جو مستحسن ہیں یہ سب وہ مقامات ہیں جن میں رقت قلب اور عشق الہی و معرفت باری جیسی صفاتِ حسنہ پیدا ہوتی ہیں۔

تو علماء احناف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک، اہل دل کیلئے جو سماع کلام اللہ تعالیٰ کے حضور ذوق و شوق کا موجب ہو، دلوں میں محویت و رقت پیدا کرے۔ عذاب الہی سے ڈر پیدا کرے حلال اور جائز ہے پس لامحالہ وہ قربت و عبادت ہے اور اس میں لہو و لعب و ہواد و ہوس کا شائبہ تک نہیں ہوتا۔ قال الفقہاء وَهَكَذَا أَجْرَتْهُ بِلَا شَرْطٍ حَلَالٌ (تحد بجر الحرائق و فتاویٰ ابواللیث) فقہا فرماتے ہیں لہو و لعب کی خاطر نہیں بلکہ شرعی ضرورت کی خاطر بالسری اور دف بجانا سنت ہے، اس میں فقہاء کا قطعاً اختلاف نہیں ہے۔ اسی طرح اس پر اجرت لینا بھی حلال ہے بشرطیکہ شرط نہ ہو۔

عوارف المعارف میں ہے کہ سماع و غنا، اللہ کریم کی رحمت کو کھینچ لائے۔ بدائع خفیہ میں ہے کہ سرت و شادمانی کے دنوں میں خوشی کو مزید تقویت دینے کیلئے سماع و غنا مباح ہے جیسا کہ عیدین، نکاح و لمیہ، قدم مسافر، عقیقہ اور تولد طفل ختنہ اور قرآن کا حفظ کر لینا یہ سب سرت و شادمانی کے دن ہیں۔

فقہ شافعی میں ہے کہ غنا گانا اور رقص کرنا یعنی جھومر ڈالنا، بالسری بجانا، اور ڈھول بجانا، شافعی مذہب میں حلال ہیں۔

اگرچہ چھانچ بھی کیوں نہ ہو۔

بدائع میں ہے کہ :

یہ سب جائز ہے کہ رقت پیدا کرتا ہے۔

کتاب قواعد میں آئے ہیں کہ امام عین الدین رحمۃ اللہ علیہ سے فی زمانہ مروجہ سماع و غنا کے متعلق فتویٰ طلب کیا گیا تو جواب میں ارشاد فرمایا مباح ہے۔

علامہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے سماع و غنا کے بارے میں جواب دیا۔ ہمارے ملک میں آثار و سنن سے جاہل لوگ اور غلیظ طبع عامی انسان کے سوا باقی کبھی اہل علم سماع و غنا کو مباح قرار دیتے ہیں۔ قطعاً انکار نہیں کرتے۔

تذکرہ حمد و نیر کے مصنف نقل کرتے ہیں، سُسِئِلَ أَبُو حَنِيفَةَ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْغِنَاءِ فَقَالَ لَيْسَ مِنَ الْكِبَرِ وَلَا مِنَ الصَّنَاعَةِ (تذکرہ حمد و نیر ص ۱۵) امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت سفیان ثوری رحمہما اللہ دونوں نے غنا کے بارے فرمایا نہ وہ گناہ کبیرہ ہے اور نہ گناہ صغیرہ۔

رہے امام شافعی توحید الاسلام غزالی فرماتے ہیں: لَيْسَ تَحْرِيمُ الْغِنَاءِ مِنْ مَذْهَبِهِ بَلْ مَذْهَبُهُ اِبَاحَةُ السَّمَاعِ بِالْذِّفِّ وَلَوْ كَانَ فِيهِ جَدَجُلٌ يَعْنِي غِنَا وَ سَمَاعٌ مَذْهَبُ امام شافعی میں حرام نہیں۔ بلکہ اس کے مذہب میں دف بجانا مباح ہے۔ اگرچہ ان گھنگھروں موجود ہوں۔ (ایچاء العلوم الغزالی)

امام احمد بن حنبل سے متعلق کہتے ہیں: قَالَ أَبُو الْوَفَاءِ ابْنُ عَقِيلٍ قَدْ سَمِعَ الْغِنَاءَ إِمَامَ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ ابْنِ الصَّالِحِ (کتاب الفصول ص ۱۷)

[اس کا قصہ یوں ہے کہ ایک دن صالح بن امام احمد بن حنبل مکان کے اندر دروازہ بند کر کے غنا کر رہے تھے ان کے پاس چند حاضرین جمع تھے امام صاحب تشریف لائے اور دروازہ بند ہونے کی وجہ سے چھت پر چڑھ گئے اور ایک درپچے کے قریب بیٹھ گئے جہاں آواز سنائی دیتی تھی آپ نے غنا سنا اور وجد و رقص میں آ گئے جب چھت کی گڑ گڑاہٹ محسوس ہوئی تو حاضرین دوڑے دیکھا تو چھت کے اوپر امام صاحب بیہوش پڑے ہیں ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہ و امام شافعی کی طرح امام احمد بن حنبل کے نزدیک بھی غنا جائز ہے۔ (مترجم)]

کتاب شرح کافی میں محدث مدین علی شامی سے منقول ہے کہ سماع وہ مکروہ ہے جو فاسق یا شہوت لانے والی عورتوں سے سنا جائے جس سے فسق و فجور کی طرف میلان پیدا

ہو اور جو سماع صالحین سنتے ہیں وہ بلا خلاف جائز و حلال ہے۔

حافظ محمد بن علی شامی اپنے ہم مسکک بھائیوں سے اس طرح ذکر فرماتے ہیں۔

کنز الدقائق کی شرح تبيين الحقائق میں ہے کہ وعظ و حکمت سے بہرہ اشتعال گانا

بآفاق جائز ہے۔

بدائع صنفیہ میں لکھا ہے کہ بعض لوگ سماع کو مطلق مباح قرار دیتے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ گانے والا جب شہوت پرستی اور فسق و فجور کی نیت سے گائے اور لوگ اس کا گانا بجا مائیں کفر فسق و فجور میں مبتلا ہوتے ہوں تو ایسے شخص کی گواہی مردود ہے اور اگر گانے والا اس نیت سے گائے کہ تھکان و ملال اور دل آزر دگی رفع دفع ہو جائے اور سننے والے سے شوق و ذوق سے اپنے معاملات میں مصروف ہو جائیں تو ایسے گانے والے کی گواہی مردود نہیں بلکہ مقبول ہے۔ اور اس نیت سے گانے بجانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

غنا و مزامیر فی نف حرام نہیں بلکہ عوارضات محرمہ یعنی لہو و ہوائے نفسانی کی وجہ سے حرام ہیں اور اس میں تو شک نہیں کہ عمدہ آوازوں کا سُنا، اصل میں مباح اور جائز ہے۔ لایعنی اور لہو و لعب نفسانی پر مشتمل گانا گانا اور سُنا دلو حرام ہیں اور ان عوارضات محرمہ سے بری ہونے کی صورت میں باقی اصل اباحت رہ جاتی ہے جس سے کسی کو انکار نہیں ہے۔

اگر عمدہ آواز فی نف حرام ہوتی تو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز وغیرہ میں قرآن کو عمدہ آواز سے پڑھنے کا حکم نہ دیتے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کا لحن داؤدی شہو ہے جب اچھی آواز سے زبور شریف تلاوت فرماتے تو جن و انس سبھی جمع ہو جاتے کلام مبارک کی شیرینی و حلاوت اور لحن داؤدی کا حسین امتزاج جب رنگ لاتا تو ہزاروں کی تعداد میں جنازے اُٹھ جاتے (کتاب المحیط باب الکرامت والاستحسان فصل اٹھارویں)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ السیر البیڑ میں فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے دَخَلَ عَلَى أَخِيهِ بَرَاءِ بْنِ مَالِكٍ هُوَ كَانَ يَتَغَنَّى. انس بن مالک اپنے بھائی براء بن مالک کے ہاں تشریف فرما ہوئے جبکہ آپ کا بھائی عمدہ آواز میں کچھ گائے جاتا تھا۔ تو آپ نے

اس کا گناہ سن کر فرمایا جب سماع سے فرحت و سرور اور دلی مسرت پیدا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

البتہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شادی بیاہ اور ولیمہ کے موقع پر سماع و غنا میں کوئی حرج نہیں اگرچہ اس میں لھو و لعب ہو کیونکہ اس سے مقصد صرف یہ ہے کہ نکاح کا اعلان اور تشہیر ہو جائے جیسا کہ شارح علیہ السلام نے حکم دیا ہے۔

شمس الائمہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: تھکان و ملال دفع کرنے کیلئے سماع و غنا کی شرعاً اجازت ہے بشرطیکہ لالینی اور فسق و فجور اور شراب و رباب وغیرہ امور پر مشتمل نہ ہو۔ کنز الاقائق کی شرح بحر الرائق میں "أَوْ لُغْنِي لِلنَّاسِ" پر شرح فرماتے ہیں کہ یہ سماع و غنا محض لوگوں کو جمع کرنا مقصود نہیں بلکہ اپنے دل کی آزر دگی دفع کرنے کے لئے ہو تو مباح ہے۔ امام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے، عرس، ولیمہ مسافر کی وطن واپسی، فتنہ، حفظ قرآن اور دلوں میں گداز پیدا کرنے میں، سماع و غنا کو جائز قرار دیا ہے۔

فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ شادی بیاہ کے علاوہ دوسرے مواقع میں سرود سننا ایک متنازعہ مسئلہ ہے بعض علماء کرام مکروہ لکھتے ہیں جبکہ جمہور علماء کرام کا کہنا ہے کہ عرس مسافر کی وطن واپسی اور دیگر ہر قسم کی مسرت و شادمانی کے مواقع پر سماع و غنا اور سرود مباح ہیں اس میں کسی کو اختلاف نہیں۔ (تکملہ بحر الرائق اور فتاویٰ ابواللیث)

توال کا بلا شرط "گناہ گننے اور سننے کی اجرت لینا" حلال اور جائز ہے۔ دھکذا اجرتہ، بلا شرط حلال (تکملہ بحر الرائق و فتاویٰ ابواللیث) اور فقہ حنفی کی معتبر کتابوں کی شرح میں لکھا ہے۔ أَخْذُ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ شَرْطٍ بِإِباحِ أَكْثَرِ سُرُودِ غَنَائِهِمْ فِي شَرْطِ كَيْفِ بَعْضِ مَالِ لَيْسَ مباح ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

فقہ والوں نے ایک اصول بیان کیا کہ جب مفتی ایک وقت کسی مسئلہ کے بارے میں فتوے دیدے تو دوسرے وقت میں بھی اس جیسے مسئلہ میں وہی جواب فتویٰ دیا جاتا ہے چنانچہ کتاب البیان میں آیا ہے کہ ہمارے اصحاب نے گانے بجانے اور گانے سننے میں مرد و عورت میں کوئی امتیاز نہیں کیا اور فرمایا کہ آزاد عورت کی آواز بھی اس کے چہرے کی طرح معتبر

نہیں ہے۔

اب اللہ تعالیٰ کی پوری طرح حجت قائم ہو گئی اور اس کے بعد جو کوئی انکار کرے گا جواز سماع سے تو اس کا قول مردود ہوگا۔ اور احادیث مبارکہ سے ثابت کیلئے کہ جب عورتوں کا غنا جائز ہے تو مردوں کا بطریق اولیٰ جائز ہے۔ نیز جس چیز کا سننا جائز ہے اس کا سنا کرنا کیونکر حرام ہو سکتا ہے۔ منکرین سماع و سرود کی پیش کردہ احادیث مؤول ہیں جنہیں تفصیل سے پیش کیا جا رہا ہے۔

(۱) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فِي الْغِنَاءِ إِلَّا بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِ شَيْطَانَيْنِ أَحَدُهُمَا عَلَى الْمَنْكِبِ وَالْآخَرُ عَلَى هَذَا الْمَنْكِبِ۔

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ آدمی جو گانا گانے میں اپنی آواز اونچی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر دو شیطان مسلط کر دیتا ہے۔ ایک اس کندھے پر اور دوسرا، دوسرے کندھے پر (اگر بیٹھ جاتا ہے)

تاویل یوں کی گئی کہ ”مَا مِنْ رَجُلٍ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فِي الْغِنَاءِ“ میں گانا گانے والا مرد مراد نہیں بلکہ سامعین میں سے جس بد نیت اور منکر سماع نے بد نظمی پھیلانے کی نیت سے غنا کے دوران اپنی آواز اونچی کر لی تاکہ لوگوں کو غنا گانے اور سننے میں مزاحمت ہو، منع ہے اور ایسے شخص کو دو شیطان دبوچ لیتے ہیں جیسا کہ تلاوت قرآن میں حکم دیا کہ قرآن سنو اور خاموش رہو کیونکہ بوقت تلاوت لوگوں کا کلام کرنا بولنا اونچی آوازیں نکالنا، سننے کو مزاحم ہو کر ہے۔ لہذا ممنوع ہے۔ پس ثابت ہوا کہ حدیث درج بالا منکرین سماع کے لئے حجت نہیں ہے۔ بلکہ اس حدیث سے سماع کا خوبصورت چہرہ بے نقاب ہو گیا کہ گانا، خاموشی اور سکون کے ساتھ سننا چاہیے۔

(۲) عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْلِسَ أَوَّلُ مَنْ نَاحَ وَتَغَنَّى بِرَوَايَةِ جَابِرِ بْنِ يَكْرِ نَعَمْ فَرَمَا، اس میں شک نہیں کہ پیٹنے والوں اور گانا گانے والوں میں سب سے پہلا شخص ابلیس تھا۔

اس حدیث کی یوں تاویل کی گئی کہ "ناح" کا مصدر فوحہ ہے جس کے معنی ہیں میت پر بن کرنا مردہ پر ماتم کرنا اور تغنی میں غنا سے لھو و استہزا والا گانا مڑا دینا ہے۔ کیونکہ جس طرح ماتم کرنا اور بن کرنا حرام ہے اسی طرح لایعنی امور پر مشتمل گانا بجانا بھی حرام ہے البتہ دل میں رقت اور محبت الہی پیدا کرنے والا غنا مباح ہے۔ اسی طرح احادیث کی تاویل کرنے سے متعارض احادیث و اخبار میں مطابقت پیدا ہو جاتی ہے۔

(۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اُغْنَاءُ يُنْتِ التَّفَاقُ فِي قَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ سَيِّدَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ كَافِرَانِ هُمَا كَرِغْنَاوَلِ فِي مَنَافَقَتِ پیداکردیتلہے جیسا کہ پانی مہزہ کو۔ ثابت ہوا غنا حرام ہے۔

اس قول کی تاویل یوں ہوتی ہے کہ منافقت کا معنی ہے اچھا کام کرنے میں کام کر نیوالے کی نیت کا خراب ہو جانا (مثلاً نماز پڑھی جائے لیکن دل میں ارادہ و اعتقاد، اللہ کی رضا و خوشنودی کا نہ ہو کوئی اور غلط ارادہ ہو)

پس بُری نیت، اعمال کو فاسد کر دیتی ہے ثابت ہوا کہ غنا فی نفسہ اچھا کام ہے مگر جب نیت خراب ہو تو منافقت کا باعث ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اثر میں الغنا سے مراد خاص غنا ہے اور وہ وہی ہے جو مہنیات شرعیہ پر مشتمل ہو اور لہو و لعب کے طریق پر کی جائے جو صوت شیطان ہے اور جس کا خلاصہ منافقت و ضلالت ہے ایسے غنا کو ہم بھی ناجائز اور حرام کہتے ہیں پس اس اثر سے مطلق غنا کی حرمت ثابت نہ ہوئی۔

(۴) امیر المومنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ مَا تَغْنَيْتُ وَمَا مَسَسْتُ ذَكَرْتُ نَوَيْتُ نِيَّةً كَبْهَى كَانَا گایا اور نہ ہی اپنے ستر کو چھوا جس کی تشریح و تاویل حسب ذیل ہے کہ جب سے سید اکائات محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت ہوا تب سے نہ گانا گایا اور نہ ستر کو ہاتھ لگایا۔ شاہ فخر الدین الزراوی کی تصانیف کا یہی خلاصہ اور یہی مفہوم ہے۔ وَاللَّهِ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ اِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالِيهِ الْمَآبُ۔

آداب المریدین میں خواجہ محمد عسلی و بنوری رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے انہیں

رسول کریم کی خواب میں زیارت ہوئی سماع میں اجتماع سے متعلق سوال کیا۔ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ مجلس سماع قرآن سے شروع اور قرآن پر ختم کرو تا کہ ثواب عظیم پاؤ۔

سیرت کی کتابوں میں ہے کہ کعب بن زہیر شاعر جاہلیت نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے متعلق ساٹھ اشعار کا ایک ہجو یہ قصیدہ لکھ دیا۔ مکہ فتح ہوا تو آپ نے صحابہ کرام کو حکم دیا جہاں کہیں کعب بن زہیر ملے اسے قتل کر دو خوف و ہراس طاری تھا۔ کعب بن زہیر مدت تک کہیں جا کر چھپ رہے آخر گوشہ تنہائی سے ننگ آکر برقعہ اڑھانہ چھپائے بارگاہ بیکس پناہ رسول مقبول میں حاضر ہو گئے کلمہ شہادت پڑھ لیا پوچھنے پر بتلایا اے اللہ کے رسول کعب بن زہیر ہوں اور قتل کے خوف سے زنار لباس اور نقاب پہن کر حاضر ہوا ہوں۔ جواب بلا اچھا کیا ہے عرض کیا میں نے آپ کے خلاف ساٹھ اشعار پر مشتمل ہجو لکھی تھی اب کفارہ کی نیت سے آپ کی منقبت میں ایک سو بیس اشعار کا نعتیہ قصیدہ لکھ لایا ہوں حکم ہو تو پیش کروں۔ اجازت مل گئی۔ کعب بن زہیر نے جان فزا اچھی آواز اور دل ربا خوش الحانی میں اس قصیدہ کو پڑھنا شروع کیا۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سن رہے ہیں۔ درج ذیل شعر پر وجد میں آ گئے۔

نَبِئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي!

وَالْعَفْوُ عَنِّي دَرَسُولِ اللَّهِ مَا مَوْلُ!

مجھے علم ہوا کہ رسول اللہ نے میرے قتل کا حکم دے دیا ہے جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عفو و درگزر کی امید ہے۔

آپ نے فرمایا مکرر مکرر یعنی اس شعر کو دوبارہ پڑھیے چنانچہ کعب بن زہیر نے دوبارہ پڑھا اور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت ہی فرحان و شادان تھے۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل دل و قوالوں کو سنت نبوی کے مطابق ”مکرر مکرر“

کہہ کر کلام دوبارہ سنا کرتے ہیں۔

سرکار کے کندھے پر چادر ”منزل“ عالم وجد میں گھر پڑی اٹھا کر آپ نے کعب بن زہیر

کو عنایت کر دی۔ درویشانہ خرقة، قوالوں کی ملکیت ہوتا ہے۔ چنانچہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دورِ خلافت میں وہ چادر بعوض چار ہزار دینار کعبہ سے خریدنا چاہی مگر کعبہ نے انکار کر دیا کعبہ کے انتقال کے بعد اولاد کے ورثہ میں چادر آئی۔ تب امیر معاویہ نے بعوض بیس ہزار دینار اس چادر کو اولاد کعبہ سے خرید لیا۔

یہی وجہ ہے کہ ارادت مند اور مشائخ کے شیدائی، بھاری قیمت ادا کر کے اپنے مشائخ کا لباس و خرقة اور جو تا تک خرید لیتے ہیں مگر کہتے یوں ہیں:

جسائے چند دام جاں خسریم

بخدمہ الشد عجیب ارزاں خسریم

آداب السالکین میں منقول ہے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کرام میں تشریف فرما تھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آیتِ رحمت لے کر نازل ہوئے۔ آیتِ رحمت یہ ہے: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَتِي اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ تم فرما دو اے میرے بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ کی رحمت سے نا اُمید نہ ہوں بے شک وہ سب گناہ بخش دیتا ہے۔ (پارہ ۲۴ رکوع ۲)

سیدِ دو عالم بہت خوش ہوئے اور اپنے اصحاب سے شعر سنانے کا حکم دیا اصحاب کرام نے خوش آواز اور دل بٹھانے والے الحان میں شعر سنانا شروع کیا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم وجد میں آگئے۔ چادر مبارک کندھے سے گر پڑی مجلس میں موجود سینکڑوں اصحاب نے شعر گوئی فرمائی۔ بالآخر اس چادر کے ایک ٹوکڑے کٹے گئے اور ایک ایک ٹکڑا کر کے صحابہ کرام میں تقسیم کر دیا گیا صحابہ کرام بطور تبرک وہ چادر مبارک کے ٹکڑے اپنے اپنے ساتھ لے گئے۔

اس نقل سے ثابت ہوتا ہے سماع کی حالت میں اہل دل کی جو چیز ان کے جسم سے گر جاتے وہ قوالوں کا حق ہوتا ہے۔ اور اسی رمز کی نشان دہی ہے یہ حدیث مبارک کہ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ جس نے کسی کو قتل کر دیا تو مقول کا ساز و سامان اس

قابل کا ہے۔

آداب السالکین ہی میں منقول ہے کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ اپنے دوستوں میں تشریف فرما تھے کہ سیدنا جبرائیل علیہ السلام اللہ پاک سے خوشخبری لائے کہ اے اللہ کے رسول! تیری امت کے فقیر، دوسری امتوں کے دولت مندوں سے پانچ سو سال پہلے جنت میں جائیں گے۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بشارت سے بہت فرحت و راحت ملی۔ فرمایا سماع کی محفل لگائی جائے ایک بدو نے جانفزا خوش آواز اور حسن داودی میں گانا شروع کیا کہ سید اکائنا ت پر وجد و قص طاری ہو گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سماع اور وجد و قص۔ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا، آج عید کا دن ہے اس خوشی میں ان دونوں لونڈیوں کو گانے دو۔ ربیع بنت معوذ کے ولیمہ والے دن گانے والی عورتوں سے فرمایا وہی گانا گاؤ جو پہلے گایا جا رہا تھا۔ اور پھر آپ کا سننا اور اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم کا اپنی اپنی لونڈیوں سے گانا بجانا اور دف و سرود سننا۔ ائمہ کرام جمیع مشائخ عظام تابعین تبع تابعین کے احوال و اقوال، یہ سب کے سب ثابت کرتے ہیں کہ سماع و غنا صرف مباح ہی نہیں بلکہ مستحب و تحسن ہے۔ اس کے بعد جو انکار کرے گا جو از سماع کا، تو اس کا قول مردود ہو گا یہی اہل سنت و جماعت کا مسلک ہے۔

فائدہ :- ”امر“ بہت معنوں میں استعمال ہوتا ہے اُن میں ”ایک وجوب“ ہے۔ بشرطیکہ اس کے خلاف قرآن نہ ہوں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ“ نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ نماز و زکوٰۃ لازم ہے۔ اور کبھی کبھار امر، مستحب کیلئے ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ ”فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا“ (پارہ ۱) اور کبھی امر، صرف مباح کا معنی دیتا ہے۔ جیسے فرمایا۔ ”وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا“ (پارہ ۲) جب احرام سے نکل کر حلالی ہو جاؤ تو شکار کرو۔ یہ بیان اباحت ہے یعنی احرام کھولنے کے بعد شکار مباح ہو جاتا ہے۔

پس جانا چاہیے کہ سماع و غنا میں جو امر واقع ہوا ہے وہ وجوب کا احتمال بھی

رکھتا ہے اس لئے کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گانا گانے کا حکم بالمشافہ دیا اور وہ بھی اپنی موجودگی میں۔ تو صحابہ کرام پر آپ کے حکم کی کبھی طور خلاف ورزی جائز نہ رہی۔ سامعین! اصول یہ ہے کہ جب آپ رحمۃ اللعالمین کسی کی بات سنتے وقت ان سے کبھی کلام کے اعادے کا مطالبہ نہ کریں تو سامعین و ناظرین پر تعمیل کرنا واجب ہو جاتی ہے جیساکے ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ إِلَىٰ مَا يَحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ** (پارہ ۹ رکوع ۱۴) اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے بلانے پر حاضر ہو جاؤ۔ جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشے گی۔ الخ

اندریں حالات جس شخص نے جواز غنا و سماع کا انکار کیا اور اسے حرام سمجھا تو گویا کہ اس کا یہ اعتقاد ہی ہوگا کہ رسول اللہ نے نعوذ باللہ حرام چیز کو سنا اور البکر جو حرام سماع و غنا سے روک رہے تھے اُسے آپ نے نہ روکے دیا۔ یاد رکھئے ایسا اعتقاد کفر ہے اللہ ناہ دے۔

اعتراض ہے: **أَعْلَنُوا النِّكَاحَ بِالتَّحْفِ** (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۲) اور اس جیسی دیگر احادیث و روایات سے صرف شادی کے موقع پر سماع و غنا کی اجازت ثابت ہوئی ہے۔ لہذا اس مخصوص رخصت سے باقی کسی محفل و موقع پر سماع و غنا ثابت نہیں ہوتا ہے۔ جواب ہے: باتفاق جمہور علماء کرام، یہ بات مسلم ہے کہ شان نزول اور سبب نزول کے خاص ہونے سے حکم کا عموم برقرار رہتا ہے۔ قرآن مجید میں آیا ہے: **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** (پارہ اول رکوع ۲) بیشک وہ جن کی قسمت میں کفر ہے، انہیں برابر ہے تم انہیں ڈراؤ یا نہ ڈراؤ، وہ ایمان لانے کے نہیں۔ یہ آیت البوجلہ، البولہب، عتبہ، شیبہ ابن سلول وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی ہے جو علم الہی میں ایمان سے محروم ہیں مگر اس کا حکم تمام کفار کو شامل ہے۔ اسی طرح دوسری آیت کریمہ: **أَمَّا يُبْلَغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا وَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُ هُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ**

رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا۔

اگر تیرے سلسلے میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے کو پہنچ جائیں تو ان سے "اف" نہ کہنا اور انہیں نہ جھڑکنا اور ان سے تعظیم کی بات کہنا اور ان کے لئے عاجزی کا بازو بچھا کر نرم دلی سے عرض کرنا کہ اے میرے رب! تو ان دونوں پر رحم فرما جیسا کہ ان دونوں نے مجھے بچپن میں پالا۔

یہ آیت نبی پاک سے خطاب ہے مگر اس کا حکم عام ہے اور جمیع افراد امت کو شامل ہے اس مندرجہ اصول کے تحت "یوم العید" اگرچہ شان نزول میں خاص ہے مگر اس کا حکم عام ہے جو ہر اس حالت کو شامل ہے جس میں دل کو فرحت اور روح کو راحت ملتی ہو اس میں سماع و غنا ہو سکے چاہے وہ عید کا دن ہو۔ نکاح و ولیمہ ہو۔ مسافر کی آمد یا ختنہ ہو، غرضیکہ ان سبھی مواقع پر گانا بجانا رقص و سرود نہ صرف مباح ہے بلکہ مستحب اور مستحسن ہے۔ پس معلوم ہوا کہ رقص و سرود اور سماع و غنا کی رحمت کسی خاص موقع و محل کبھی خاص زمانہ و وقت کے ساتھ مخصوص و معین نہیں ہے۔

سند امام احمد میں آیا ہے: أَنَّ الْحَبَشَةَ كَانُوا يَدْفُونَ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَرْقُصُونَ وَيَقُولُونَ رَسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ عَبْدُ صَالِحٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَقُولُونَ قَالُوا يَقُولُونَ رَسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ عَبْدُ صَالِحٍ "بیشک حبشی قوم نبی پاک کے روبرو دف بجاتے تھے۔ رقص و وجد کی حالت میں کہتے جاتے" اللہ کے رسول حضرت محمدؐ ہیں جو کہ نیک بندہ ہیں۔"

یہ حدیث صاف صاف بتلائی ہے کہ رقص و سرود، سماع و غنا جائز ہے جب معترض کہتا ہے کہ رقص و سرود اور غنا و سماع حرام ہیں تو اس کے حکم کا کھلم کھلاتیجہ یوں سامنے آتا ہے کہ نبی پاک نے نعوذ باللہ حرام محفل میں حاضری دی اور حبشیوں کو جو حرام کام کرتے تھے انہیں نہیں روکا۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي فُذِّرْتُ إِذَا انْصَرَفَتْ مِنْ غَزْوَتِكَ هَذِهِ سَأَلِمَا فَإِنَّمَا أَنْ أَضْرِبَ عَلَى رَأْسِكَ بِالْأَفْ

فَقَالَ إِنَّ كُنْتُ فَذَرْتُ فَادْفِ بِنَذْرِكَ وَاللَّهِ (رواه أبو داود)

ایک عورت نے کہا میں نے منّت مانی جب آپ اس جنگ سے بچر و سلامت واپس تشریف لائیں گے تو آپ کے سر پر دف بجاؤں گی۔ آپ نے فرمایا اگر منّت تو نے مانی تھی تو اسے پورا کر لے ورنہ نہیں۔ تو اس عورت نے حضور کے سامنے دف بجایا اور گانا گایا۔ اور یہ عورت چلا
طلع البدر علینا من شینات الوداع وجب الشکر علینا ما دعانا الشد داع .

بطور استدلال، حدیث مذکور میں لفظ امرؤۃ آیا ہے جس کے معنی محاورات عرب میں بالغہ عورت کے ہیں۔ پس بالغہ عورت جو احکام شرعیہ کی مکلفہ ہے۔ اس کا دف بجانا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دف سُنا، ثابت ہوا۔ اگر بالغہ عورت کا دف بجانا ناجائز ہوتا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو نذر پوری کرنے کا کبھی امر نہ فرماتے۔ لہذا قص و سرود کی محافل میں حاضری کو حرام سمجھنے والے پر لازم آتا ہے کہ نبی پاک حرام فعل کے مرتکب ہوئے نہ وہ بالشد جبکہ یہی اعتقاد بالاتفاق کفر ہے۔ اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ منّت حرام کام کے لئے منعقد نہیں ہوتی۔

[اعتراض :- ایک مرتبہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ دعوت ولیمہ پر کوفہ میں بلے ہوئے تشریف لائے۔ اتفاق سے وہاں سرود یعنی گانا بھی ہو رہا تھا لوگوں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا کہ گانا ناجائز ہے یا نہیں۔ آپ نے فرمایا: اُبْتَلِیْتُ بِهَذَا مَرَّةً فَصَبَرْتُ۔ "ایک دفعہ میں اس میں مبتلا ہوا اور صبر کیا۔" معلوم ہوا کہ غنا حرام ہے اور ہم ان کو اتباع کرتے ہوئے غنا و سماع کو حرام قرار دیتے ہیں۔

جواب :- اگر غنا حرام ہوتا تو امام صاحب جیسے متقی کی شان کو کب لائق کہ وہ حرام کام پر صبر کرتے اور منّتے رہتے۔ اور اس کے جواب میں اول یوں کہا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا فرمان بصر و چشم واقعی انہوں نے سماع و غنا حرام قرار دیا جو کہ خواہشات نفسانیہ کی طرف میلان پیدا کرے جس میں غیر شرعی امور پلٹے جاتے ہوں اور جو سماع و غنا لہو و ہوا کی طرف

دعوت دے رہا ہو وہ بے شک حرام ہے۔ لہذا مطلق سماع و غنا کی حرمت ثابت نہ ہوئی۔ (واللہ اعلم وعلیہ السلام) کیونکہ مطلق غنا کو حرام قرار دینے میں دو باتوں میں سے ایک ہر حال لازم آتی ہے، کفر یا فسق۔ (مترجم)

اس بات کی وضاحت کچھ اس طرح ہے۔ ہم تک پہنچے ہیں حدیث پاک تین قسم ہے اور ہر قسم کے علیحدہ علیحدہ احکام ہیں۔

(۱) وہ حدیث جو اصل اور فرع دونوں اعتبار سے متواتر ہو جیسا کہ نماز و زکوٰۃ کی احادیث مبارکہ۔ اس حدیث کا حکم یہ ہے کہ ان کا منکر کافر ہے۔

(۲) احادیث کی دوسری قسم وہ جو اصل میں خبر واحد ہو اور فرع میں شہور ہو جائے جیسا کہ بخاری و مسلم اور بعض نقادوں (دارقطنی وغیرہ) کی بعض احادیث مقدمہ ہیں۔ ایسی احادیث کا انکاری فاسق کہلاتا ہے۔ البتہ بخاری و مسلم وغیرہ میں سے بعض وہ حدیثیں جن میں بعض محلے متواترات میں سے ہیں اور کچھ ایسی حدیثیں جن کی صحت پر یقین ہو چکا ہے تو ان کا انکاری "کافر" ہے۔

(۳) احادیث کی تیسری قسم جو اصل اور فرع دونوں لحاظ سے خبر واحد ہو جیسا کہ انما ھنّ اللہ والمؤمنون متی۔ ایسی احادیث کا منکر نہ کافر ہے نہ فاسق ہے۔

تقسیم احادیث کے بعد، جاننا چاہیے کہ سرود و سماع سے تعلق رکھنے والی تمام احادیث مبارکہ، دوسری قسم سے ہیں یعنی اصل میں خبر واحد اور فرع میں شہور ہیں۔ صاف ظاہر ہے کہ ایسی حدیثوں کا منکر فاسق ہوتا ہے۔ فیصلہ ہوا کہ جواز غنا کا منکر فاسق ٹھہرا۔

بصورت دیگر امام اعظم کے قول پر عمل کر کے (جواز غنا کا انکاری بن کر) یہ ثابت ہوتا ہے کہ قول امام کو نبی پاک کے فعل و قول پر ترجیح دینے کا مرتکب ہوا۔

پس ثابت ہوا کہ مطلق غنا کو حرام قرار دے کر بندہ ایک نہ ایک فیصلے کا مرتکب ہوتا ہے یعنی حدیث نمبر دوم کا منکر جو فسق ہے یا قول امام کو فعل نبی پر ترجیح دینا جو کہ کفر ہے۔
اللہم اھدنا الصراط المستقیم۔

جواب دوم۔ شیخ کامل علامہ ابوالفضل جعفر بن ثعلب الادنوی، اپنی تصنیف لطیف

”امتناع السماع“ میں فرماتے ہیں۔ تذکرہ صدوقیہ میں ہے اور مدارج النبوت باب التغنی میں آیا ہے۔ ابن قتیبہ سے روایت ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ کا ایک ہمسایہ عمر نامی تھا وہ ہر رات کو آلات کے ساتھ غنا کرتا تھا۔

أَصَا عُونِي وَآتِي فَتِي أَصَاعُوا
 لیوم کر بیہوش و سدا و لغو
 ”لوگوں نے مجھے ضائع کر دیا اور نہ سوچا کہ جو ان کو ضائع کر دیا؟ جو سختی اور رخنہ ڈالنے والی مصیبت کے روز ان کے کام آتا تھا“

امام صاحب اسے غور سے سنتے ایک رات آپ نے کچھ دیر بعد عمر کی آواز نہ سنی تو دریافت فرمایا معلوم ہوا کہ وہ بسبب قصور کے جیل خانہ میں قید کر دیا گیا ہے۔ امام صاحب اسی وقت اٹھے عمامہ شریف سر پر رکھا اور سیدھے جیل خانہ کی طرف چل دیئے۔ امیر عیسیٰ نامی آپ کے معتقدین و محبتین میں سے تھا آپ کو دیکھتے ہی سڑو قد آپ کی تعظیم بجالایا اور تشریف آوری کا سبب پوچھا آپ نے وجہ بیان فرمائی۔ امیر نے عمر نام والے تمام قیدیوں کو اسی وقت رہا کر دیا۔ جب وہی شخص جیل خانہ سے نکل کر امام صاحب کے ساتھ جانے لگا تو آپ نے فرمایا کہ اے جوان! کیا ہم نے آپ کو ضائع کر دیا؟ اس نے کہا نہیں بلکہ آپ نے حفاظت فرمائی۔ اختتام اس قصہ کا یوں ہے کہ اس شخص عمر نامی نے امام صاحب کا ادب ملحوظ رکھ کر گانا بجانا بند کر دیا مگر آپ نے اس سے فرمایا کہ جاؤ اپنے گانے میں مست رہو اور ہمیں بھی خوش رکھو پس عمر نے گانا بجانا کیا اور امام پاک نے سنا۔

اس روایت سے خوب اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ آپ اس کا گانا بجانا بغور سنتے تھے اور اسے گانے سے نہ روکا بلکہ اسے حکم دیا کہ (جاؤ گاؤ مست رہو اور ہمیں بھی گانا بجانا سنا کر خوش رکھو) سماع و غنا کی اباحت پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ زہد و کمال تقویٰ کے باوجود امام کا روزانہ گانا بجانا سنا، کسی اور امر پر محمول نہیں کیا جاسکتا سوائے اس کے کہ وہ آپ کے نزدیک جائز تھا

ہاں وہ روایت درج بالا جو اس کے خلاف آپ سے مروی ہے، وہ اس گانے پر محمول ہوگی جو لایعنی اور طہود لعب اور غیر شرعی امور پر مشتمل ہو۔ تاکہ آپ کے فعل و قول میں

مطابقت رہے۔

ہم بھی ارادت مندوں کو سماع و غنا کا انکار کرنا اور اسے حرام قرار دینا مناسب نہیں ہے۔ بلکہ ہمارا فرض ہے کہ منکرین سماع و غنا کو ایسے طریقہ سے قائل کریں کہ وہ بھی اس کی مخالفت سے باز آجائیں۔

جاننا چاہیے کہ سماع، مقدس ارواح کے لئے لطیف غذا ہے جس میں مشاقانِ بارگاہ کو حُسنِ جیہن نظر آتا ہے اور ذرہ بھر قبح کا شائبہ نہیں پایا جاتا۔ ارواحِ مقدسہ اس سے محظوظ ہوتے ہیں اور دل کی آزر دگی دفع کرتے ہیں۔

حضرت ابوعلی الدقاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سماع اہل معرفت کی لطیف غذا ہے لیکن اس مسئلہ میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور سُننے والوں کی حالت پر سماع کی نسبت و حرمت موقوف ہے۔ اگر صاحب سماع کو حق کی طرف زیادہ میلان ہو تو سماع اس کے حق میں مباح ہے ورنہ مباح نہیں بلکہ حرام ہے۔ فرماتے ہیں کہ سماع کا حال بادِ صبا جیسا ہے۔ جب بادِ صبا باغات سے گزر کر آئے تو دل و دماغ پھولوں سے لائی ہوئی خوشبو سے فرحت و سرور پاتے ہیں اور اگر ویرانوں اور گندگی کے گڑھوں پر سے گزر کر بادِ صبا آئے تو بدبو سے انسانی مشام خراب اور پریشان ہو جاتے ہیں۔

الشاہ کلیم اللہ جہاں آبادی رحمۃ اللہ علیہ عشرہ کاملہ میں فرماتے ہیں کہ جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے رُوح و قلب میں عشق و شوق و دلچسپی رکھا ہے اور عادتِ خداوندی یوں جاری ہے کہ جب انسان ان دلفریب اور سُرمیلی آوازوں کو سُنتا ہے جس میں ایک مقناطیسی کشش اور کُہربائی جذب ہوتا ہے۔ نیز اس میں سُرمیلی آواز کو شوق و عشق اور رُوح سے ایک خاص طرز کی مناسبت ہوتی ہے تو اس وقت عشق و شوق کو ایک زبردست تحریک ہوتی

ہئے جس کے باعث وہ باطن سے ظاہر میں قدم رکھتے ہیں اور جوش و شدت میں آجاتے ہیں۔ جب یہ بات معلوم ہو چکی تو اب جاننا چاہیے کہ نُدب، اباحت اور حرمت کا دار و مدار اسی عشق و شوق پر ہے یعنی یہ عشق کبھی مباح، کبھی مستحب اور کبھی حرام ہوتا ہے اگر خالق کا شوق کا عشق ہے تو مبارک مستحب اور مستحسن ہے اور اگر کسی ایسی مخلوق کا عشق ہے جس کی طرف شارع علیہ السلام نے شہوت سے دیکھنا حلال فرمایا تو ان سے عشق مباح اور جائز ہے جیسا کہ اپنی منکوہ بیوی یا مملوکہ لونڈی ہو۔ اور اگر ایسی مخلوق کا عشق ہے کہ بشہوت نظر کرنا اس پر حرام کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ اجنبی عورت اور غیر مملوکہ اور خوبصورت لڑکا، تو یہ عشق حرام ہے۔ ان دونوں قسموں کے عشق میں سماع حرام ہے بشرطیکہ یہ سماع شہوت برانگیختہ کرے اور سماع کو رہ کر شہوت پرستی اور شراب نوشی پر اُبھارے اور اُکلائے۔

لیکن جب سُسنے والا شہوت سے امن میں ہو تو کوئی مضائقہ نہیں اور جو شخص صرف نشاط قلب اور فرحت روح کے لئے راگ سُنتا ہے تو اسے حلال اور مباح ہے۔ اور اگر کسی شخص کا قلب و جگر ان تمام باتوں سے خالی ہو تو اس کے حق میں راگ مکروہ ہے۔ مکروہ تحریمی نہیں بلکہ مکروہ تنزیہی ہے۔ کیونکہ ایسے شخص کے حق میں سماع سُنا عبت اور بیفائدہ عمل ہے۔ جھانچر دار دف، طبلہ، شاہین بال سری اور تمام وہ آلات جو مزامیر و ادات کے علاوہ ہیں۔ سب کا گانا بجانا جائز ہے۔

فائدہ ۱۱۔ جاننا چاہیے کہ ”مزمار“ ایک آلہ موسیقی ہے (مُری بال سری) جس سے سُریلی آوازیں وجود میں آتی ہیں علماء و مشائخ رضوان اللہ علیہم نے اس کو سُسنے میں اختلاف فرمایا ہے۔

بعض نے کہا کہ مزامیر سنا اور مزامیر بجانا دونوں حرام ہیں وجہ یہ بتلائی کہ مزامیر سُسنے بجانے سے شراب نوشی یاد آجاتی ہے۔ (زمانہ جاہلیت میں مزمار اور شراب دونوں لازم ملزوم تھے) ثقہ لوگوں کی روایت ہے کہ جب آیت اخضر نازل ہوئی ارشاد باری تعالیٰ ہوا،
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَلْصَابُ وَالَّذِينَ لَا مُمْرِسِينَ مِنْكُمْ
الشَّيْطَانُ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (پارہ ۱) (لے ایمان والو! شراب، جو

بت اور تیر پید شیطانی عمل میں سے ہیں پس ان سے پرہیز کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔
حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شراب کے ساتھ مزامیر بھی حرام قرار دیئے
کیونکہ شراب نوشی اور دف و سرود آپس میں دونوں لازم و ملزوم تھے اور یہی وجہ ہے کہ سرود
و سماع سن کر انہیں شراب یاد آیا کرتی اور شراب نوشی کے مرتکب ہو بیٹھتے تھے، لہذا احتیاطاً
سرود و سماع اور مزامیر بھی شراب کے ساتھ حرام کر دیئے گئے۔

بعض حضرات کا خیال ہے کہ جنگ و جہاد پانچوں وقت برائے نماز اور نکاح برات
ولیمہ کے اعلان و اظہار کیلئے ڈھولک بجانا مباح اور حلال ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا
ہے: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَعْلَنُوا
النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْذُّفُوفِ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۲)
برایت سیدہ عائشہ، نکاح کا اعلان کرو اور اسے مسجدوں میں منعقد کرو اور
اس پر ڈھولک بجاؤ۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ عید اور سرت و شادمانی کے دنوں میں ڈھول بجے
بجائے جابیں تاکہ خوشی کا اظہار ہو اس لئے کہ ڈھولک کی آواز میں دو صفات پائے جاتے ہیں۔
ایک سُر ملی آواز اور دوسری صفت ہے پوری شدت و قوت سے اعلان و اظہار، انہی
دو وصفوں کی وجہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سماع و سرود کو مباح فرمایا ہے۔ (ان
احادیث و روایات سے لھو و لعب کی رخصت اور خوش الحانی کے ساتھ شعر پڑھنے اور
سننے کا جواز روزہ روشن کی طرح ثابت ہے۔

پس جب لھو جائز ہو تو آلہ لھو کیونکر حرام ہو سکتا ہے۔ لھو مسبب ہے اور آلہ اس
کا سبب ہے۔ معارف آلات لھو ہیں اور لھو جائز ہو تو مزامیر و معارف کا حرام ہونا کیونکر
مستقور ہو سکتا ہے؟

ہم اپنے بیان میں واضح کر چکے ہیں اور ثابت کر دیا ہے کہ مزامیر میں دف شامل ہے
اس لئے کہ وہ بھی ایک آلہ لھو ہے اور دف کا بجانا جائز لہذا بطور قیاس باقی مزامیر و معارف
مطلقاً حرام نہیں ہوں گے ورنہ دف بھی حرام ہوگا۔ اور یہ باطل ہے۔

اور یہ بات طے ہے کہ سرود و سماع کی حلت و حرمت لھو و لعب پر موقوف ہے۔
لھو و لعب علت ہوگی تو غنا پر حرمت کا حکم ہوگا۔ علت نہ ہو تو حرمت کیسی؟

حجتہ الاسلام امام الغزالی رحمۃ اللہ علیہ، مزامیر کی آواز کو پرندوں کی آوازوں پر محمول فرماتے ہیں اور اسے سُنا گانا بجانا مباح قرار دیتے ہیں۔ محمول کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مزامیر اور پرندوں دونوں کی آواز میٹھی اور سُریلی ہی ہے۔ اسی طرح امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بقول غمزوں اور درد مندوں کو سرود و سماع جائز ہے۔ غلبہ شوق میں بعض مغلوب الحال لوگوں نے مزامیر کے ساتھ قوالی سنی ہے۔ اس کی تائید ذوالنون مصری کے فرمان سے ہوتی ہے۔ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اچھی آوازیں، اللہ تعالیٰ کے خطابات و ارشادات ہیں جن کو ہر مرد و عورت کی پاکیزہ جان میں ودیعت رکھا گیا ہے۔ علت حرمت (فسق و فجور، غفلت از خداوند، لھو و لعب) نہ پائے جانے سے اچھی آوازیں سُنا مباح ہے۔ علیٰ ہذا القیاس، جنگ میں طبل زنی، نکاح میں ڈھولک بلبے اور مرتے و شادمانی کے دنوں میں سماع و غنا، مباح ہے۔ علت میں تغیر و تبدل آنے سے حکم میں تبدیلی لازم ہو جاتی ہے۔

جب صاحب ذوق شخص، لھو و تغافل لطاعات اللہ سے فارغ ہو اور اس کا دل رُوح کی صفائی اور پاکیزگی سے متصف ہو عشق الہی و معرفت باری کی صفات حسنہ پائی جائیں اور دیدارِ خداوندی اور اس کے مشاہد ذاتی کا شوق رکھتا ہو تو ایسے سعادت مند شخص کو مزامیر کی آوازیں نہ صرف کدورت سے نکال کر پاکیزگی کی طرف لے آتی ہیں بلکہ پستی سے اٹھا کر عشق کی بلندیوں تک پہنچا دیتی ہیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ عالم ملکوت کی سیر کے لئے روحانی قوت اور باطنی غذا ہی سُریلی آواز ہے۔

شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی قدس سرہ اپنی تصنیف لطیف "عشرۃ کاملہ" میں فرماتے ہیں۔ سماع کے وقت جو سعادت عالم باللہ سے فائز ہوتی ہے اس کی تین قسمیں ہیں۔ الوار۔ احوال اور آثار۔ ان تینوں میں سے ہر ایک چیز خداوند تعالیٰ کے تین عالم یعنی عالم ملکوت، عالم جبروت اور عالم ملک سے پیدا ہوتی ہے۔ اور ان میں ہر ایک کا ان تین مقاموں یعنی ارواح قلب اور جوارح میں سے کسی ایک کے بالترتیب نزول ہوتا ہے۔ الوار عالم ملکوت سے پیدا ہو کر ارواح

پر نزول کرتے ہیں اور احوال، عالم جبروت سے علیحدہ ہو کر دل پر نازل ہوتے ہیں اور آثار عالم ملک سے پیدا ہو کر اعضا پر آتے ہیں۔

چنانچہ عشرۃ کاملہ میں آیات کے سماع و غنا دو قسم ہے ایک ہاجم دوسرا متکلف پہلی قسم کا سماع، قلب میں ایک ایسی غیر معمولی حرکت پیدا کرتا ہے جو بیان میں نہیں آسکتی۔ اور دوسری قسم سماع متکلف کی شان سے یہ ہے کہ سُننے والا اسے سُناتا ہے تو اس کا دل خود بخود ایک بے اختیاری جوش کے ساتھ محبوب کی طرف برانگیختہ ہوتا ہے۔ مُرشد ہادی اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف طبعی میلان رکھتا ہے اور خود حق تعالیٰ و تقدس کی تجلی کی طرف مائل ہوتا ہے۔

اور سماع و غنا کبھی کبھار کشف و مشاہدہ کا باعث و سبب بھی ہوتا ہے کیونکہ اس سے انسانی حالت میں تغیر و تبدل پیدا ہو جاتا ہے۔

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ سماع کے آداب بہت ہیں مگر مشہور تین ہیں۔ زمان۔ مکان اور اخوان۔

(۱) زمان سے مراد یہ ہے کہ سماع کی محفل اس وقت منعقد ہو جب نہ تو نماز کا وقت ہو نہ کھانے پینے کے لئے حاضر ہونے کا وقت ہو۔ دل میں گرفتگی نہ ہو بلکہ دل جمعی کا وقت ہو۔ (۲) مکان سے مراد یہ ہے کہ سماع کی محفل کا مکان، شارع عام نہ ہو اور عام چلتے ہوئے راستہ پر نہ ہو۔ نیز ایسی جگہ بھی نہ ہو جس کی ظاہری صورت مکروہ ہو اور ناموزوں ہو بلکہ مجلس خانہ دل کشا اور فرحت بخش جگہ ہو اور اس مکان کی تعمیر کا اینٹ گارا تک زرقِ خلال سے ہو۔

(۳) تیسرے نمبر پر کہ اس محفل سماع میں شامل، سبھی پیر برادران ہوں تاکہ کسی شخص کے دل میں انکار و مخالفت پیدا نہ ہونے پلے نیز اس محفل میں کافر نہ ہو، فاسق و فاجر، مُسکر، خوبصورت لڑکا اور عورت نہ ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ اس محفل سماع میں کوئی سماع و سرود کا مُسکر، جو بظاہر لباس زہد سے ملبوس اور آراستہ ہو اور باطن میں متکبر متکلف، نخوت پسند اور ریاکار ہو،

[سماع اے برادرِ مجسم کہ چسیت
مگر مستمع را بدغم کہ کیست
گساز برج معنی بود طیراؤ
فرشتہ فرد مانند از سیراؤ
وگر مرد لھو است بازی و لاغ
قوی تر شود لھوش اندر و لاغ

(سعدی رحمۃ اللہ علیہ) مترجم [

الشاہ کلیم اللہ قدس سرہ فرماتے ہیں کہ درج بالا آدابِ سماع کے ساتھ ساتھ چند اور بھی ایسے آداب ہیں جن کی رعایت سناٹ پر لازمی اور ضروری ہے۔ مثلاً جب سناٹ محفلِ سماع قائم رکھی جائے حاضرین با وضو رہیں۔

محفلِ سماع جمنے سے بیشتر اور اس کے آخر میں سورۃ فاتحہ شریف ایک دفعہ اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھ کر جنابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بکثرت درودِ سلام پڑھے جائیں۔ اس محفل میں کوئی شخص پالتی مار کر نہ بیٹھے نہ چت لیٹا رہے بلکہ حالتِ تشہد میں بیٹھا جائے۔ قوال لوگ اجرت کے لالچی اور حریص نہ ہوں بلکہ جو کچھ انہیں دے دیا جائے نقدی وغیرہ اسے عنایت و احسان سمجھ کر قبول کر لیں۔

دورانِ سماع ایک دوسرے سے کلام نہ کریں نہ دیدہ و نہ ہنسا جائے بلکہ دورانِ قوالی و سماع سرفگندہ رکھے اور جو کچھ گایا جا رہا ہو بغور اور ہمہ تن آواز سنا جائے۔ کھانسنے، کھنکارنے اور جھامبیاں لینے سے اجتناب کیا جائے۔ اگر وجہ غالب ہو اور بے اختیار تحریک ظاہر ہو تو معذرت ہے لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بات ضروری ہے کہ جب ہوش و حواس بحال ہو جائیں تو مستقل طور پر بیٹھ جائے کوئی حرکت نہ کرے۔

اس مقام کی تفصیل یہ ہے کہ اختیار اور شعور دو متغائر مفہم ہیں دونوں کو ملا کر چار صورتیں پیدا ہو سکتی ہیں۔

ایک دونوں کا عدم۔ دوسرے دونوں کا وجود۔ تیسرے اول کا وجود اور دوسرے کا عدم۔ چوتھے اس کے برعکس یعنی اول کا عدم اور دوم کا وجود۔ لیکن حالتِ سماع و سرود میں یہی چوتھی

صورت یعنی اختیار کا عدم اور شعور کا وجود، سجد پسندیدہ اور خورسندہ ہے کیونکہ یہ صورت پہلی صورت سے جسے بعض لوگوں نے جائز قرار دیا ہے، بہر حال اولیٰ اعلیٰ اور بہتر ہے۔ اور باقی دونوں درمیانی صورتیں وجد و رقص کیلئے متروک ہیں۔

چوتھی صورت کے اولیٰ اور بہتر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صاحب وجد کی حالت بالکل ویسی ہی ہوتی ہے جیسے نہایت غضب ناک اور غصیلے شخص کی حالت عین غصہ و غضب میں ہوتی ہے۔ غضب ناک آدمی غصہ کے وقت اپنے افعال کے نتائج کو اچھی طرح سمجھتا ہے اور ان کا شعور رکھتا ہے۔ دیکھیے جب کسی غصیلے آدمی کے غصہ کی آگ بڑی تیزی کے ساتھ بھڑک اٹھتی ہے تو وہ یا تو اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہے یا اس کا منہ پیٹنے لگتا ہے یا لکڑی سے مارنے لگتا ہے۔ یا قتل کر ڈالتا ہے اور اس بات کا بخوبی شعور ہوتا ہے کہ طلاق کی وجہ سے جدائی واقع ہو جائے گی اور منہ پر طمانچے مارنے سے عورت کو تنبیہ ہوگی اور ہاتھ سے مارنا، لکڑی سے زبرد کو بے کم تر سزا ہے۔ اسی طرح ضرب، قتل کی نسبت کم تر درجہ رکھتی ہے۔ یہ سب کچھ ہوتا ہے لیکن وہ غضب ناک آدمی، ان مراتب و مقامات کے صدور میں کوئی اختیار نہیں رکھتا ہوتا۔ علیٰ ہذا القیاس، صاحب وجد بھی اختیار نہیں رکھتا مگر قوال کا کلام سمجھنے کا شعور رکھتا ہے اور کپڑے اتار کر قوالوں کو دینے کا شعور بھی رکھتا ہے۔

پس جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ سماع کے وقت، اختیار کے ساتھ شعور کا سلب بھی ہونا چاہیئے تو وہ ٹھیک نہیں کہتے۔

[دیکھئے نشہ بازوں کی مجلس میں اس نشہ باز کو ترجیح دی جاتی ہے جو نشہ پینے کے باوجود بے ہوش نہیں ہوتا ہے، بخلاف ان نشہ بازوں کے جو نشہ پی کر مدہوش ہو جاتے ہیں انہیں لوگ کسی شمار میں نہیں لاتے ہیں اور سالک کو اس شرم کے مارے، وجد میں رہنا اور اس پر مداومت کرنا لائق نہیں ہے۔ کہ مبادا لوگ یوں کہنے لگیں اس شخص نے اپنے وجد کو قرب سے منقطع کر لیا ہے اسی طرح خوف سے تکلف وجد کرنا بھی مناسب نہیں کہ اسے قاسی قلب سخت دل اور عظیم الرقت کہا جائے گا۔ بلکہ سالک کو چاہیئے کہ جب اپنے

دل میں سماع سے بے رغبتی پائے تو فوراً مجلس سے نکل آئے اور بیش قیمت وقت کو برباد نہیں کرے کیونکہ اس حالت کے بعد اسے سماع و غنا سنانا محض حرام اور ناجائز رہے۔ (مترجم)]

آدابِ سماع میں سے یہ بھی ہے جب کسی اہل دل پر وجد غالب ہو اور وہ ایک بے اختیارانہ جوش کے ساتھ کھڑا ہو جائے تو حاضرینِ مجلس کو بھی تعظیم و تحکیم کے لئے کھڑے ہو جانا چاہیئے۔ اور ان میں سے بعض لوگ وجد کرنیوالے کی حفاظت کیلئے چوکنا ہو جائیں تاکہ اسے کوئی ایسا صدمہ نہ پہنچے کہ اس کے اعضاء کٹ جائیں۔ اور جب اسے سکون میسر ہو تو اسے مجلس سے اٹھا کر ایک طرف ڈال دیں اور خیال رکھا جائے کہ کہیں سے اس کا ستر نہ کھل جائے اگر وہ اس حالت میں کسی بیت، مہرغ یا رباعی کی آواز کا شکر ادا چاہے تو گو ان حاضرینِ مجلس کو مدِ خوب خاطر نہ ہو لیکن پھر بھی اس کے حکم کو ہمیشہ پیشِ نظر رکھا جائے۔ اور قوال پر لازم ہے کہ وہ صاحبِ وجد کا ہر وقت تتبع کرتا رہے۔ اور اس کی فرمائش پوری کرتا رہے۔

ساتواں آداب یہ ہے کہ جب مجلس برخواست ہونی ہو تو سب حاضرین سورۃ فاتحہ پڑھ کر تین بار اخلاص پڑھ لیں اور جنابِ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام پڑھ لیں اور دو چار آیات قرآنہ بھی پڑھ کر مجلس برخواست کر دیں۔ آدابِ سماع مختصر بیان ہوئے ہیں اور اس کے علاوہ اور بھی ہیں جیسا کہ لباس پاک اور نیارکھے۔ پنکھا سے ہوانہ لئے خوشبو لگائے، مجلس سماع میں نہ کھائے نہ پیئے اگر شدید پیاس ہو تو مجلس سے باہر جا کر پانی پی لے اور پھر باؤب مجلس میں واپس آجائے۔ سماع میں نعرہ نہ لگائے یہ کام ناقص لوگوں کے ہیں۔ بالخصوص دھاڑیں مارنا، فریاد کرنا شیطانِ کام سے رحمانی کام نہیں ہے۔ اور صاحبِ سماع کے لئے ضروری ہے کہ سونا کی طرح پگھل جائے مگر زبان سے فریاد نہ کرے۔

کتاب تذکرۃ الاتقیاء میں منقول ہے حضرت سلطان المشائخ شاہ نظام الدین محبوب الہی سلطان الاولیاء محفل سماع میں رقص فرما رہے تھے۔ یکایک ایک صوفی باہر سے آیا اور محفل سماع میں شریک ہو گیا۔ شوق عشق کی آگ کا غلبہ ہوا آہ نکلی جل کر راکھ کا ڈھیر بن گیا جب محبوب الہی ہوش میں آئے تو راکھ کی ایک ڈھیری لگی دیکھی پوچھنے پر غلاموں نے عرض کیا کہ سماع کی محفل میں ایک صوفی شریک ہوا تھا۔ اتو شوق و محبت کی آگ نے اس پر اس قدر غلبہ کیا کہ وہ جل کر راکھ ہو گیا۔ آپ نے پانی منگوا کر کچے پڑھاد م کیا اور وہ پانی اس راکھ کے ڈھیر پر اٹیل دیا۔ بفضلہ تعالیٰ وہ صوفی زندہ ہو کر اٹھ بیٹھا اور سلطان المشائخ رحمۃ اللہ نے فرمایا۔ جلیے اور کبھی بھول کر بھی ہماری مجلس میں نہ آئیے۔ ابھی تم ناتمام اور خام پیشہ ہو ایک نکل اور جل کر راکھ ہو گئے۔

صوفیاء کرام رضوان اللہ علیہم کو دیکھئے ان پر تلواریں چل جاتی ہیں نہ آہ نہ فریاد بلکہ ہر دم صابر و شاکر رہتے ہیں اور تمہارا یہ فعل تمہارے ناتمام ہونے کی علامت ہے شخص مذکور شرمندہ ہو کر چلا گیا۔

حضرت جہاں آبادی قدس سرہ فرماتے ہیں جو شخص درج بالا آداب سماع کو ترک کرے اور ان مجلسی حقوق کو نظر انداز کر دیتا ہے تو وہ گویا لھو و لعب کا مرتکب اور بدعتی ہے اور یہ گناہ اس کا اس کے لئے سماع و سرود کے نفع و فائدہ کی نسبت زائد ہے۔

شیخ ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

سماع تین قسم ہے حلال، حرام اور مشتبہ۔ اگر سماع سے شہوت برانگیختہ ہو اور اس سماع میں ہوا و ہوس دخل انداز ہو تو سماع حرام ہے۔ دور جاہلیت کے غنا سے مشابہت رکھتا ہے اور اپنی بیوی اور لونڈی مملوکہ سے گانا بجانا، سُنا، مباح اور حلال ہے اگرچہ اس میں ہوا و ہوس کا دخل بھی ہو۔

اور جب سماع کا دل ان تمام امور غیر شرعیہ سے فارغ ہو صرف حق سبحانہ و تعالیٰ کے تقدس اور اللہ پاک کی تجلی کی طرف مائل ہوتے وقت سماع کا انعقاد کیا جائے تو ایسا سماع بالاتفاق حلال ہے۔ اسی طرف اقوال صوفیہ متوجہ ہیں۔

مشائخ کرام کے مختلف ارشادات اور ان کی عبارات ۔

۱۔ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سماع ایک وارد حق ہے جو دل کو حق کی جانب برانگیختہ کرتا ہے تو جو شخص سماع کی طرف دل کے ساتھ متوجہ اور مائل ہوتا ہے وہ مرتبہ تحقیق کو پہنچ جاتا ہے۔ اور جو نفس کے ساتھ اس کی طرف توجہ کرتا ہے وہ زندیق بد بخت اور بدین بن جالبہ ہے۔

۲۔ حضرت ابو بکر الشبلی رضی اللہ کا قول ہے کہ سماع کے ظاہر میں فتنہ اور باطن میں عبرت ہے جو شخص اشارے کو پہچانتا ہے اس کے لئے سماع بطور عبرت حلال اور جائز ہے اور جو شخص اس قدر لیاقت نہیں رکھتا وہ اپنے آپ کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہے اور آفت و بلا کا سامنا کرتا ہے۔

۳۔ حضرت ابو علی رودباری رضی اللہ عنہ سے جب کسی نے سماع و غنا کی بابت دریافت کیا تو آپ نے اس کے جواب میں یوں فرمایا۔

”کاش ہم برابر چھوٹ جائیں اور اس کی وجہ سے ہم پر کوئی مواخذہ نہ ہو“

۴۔ حضرت جنید سماع و سرود کے متعلق اکثر یہ اشعار پڑھا کرتے تھے۔

الْوَجْدُ يُطْرِبُ مَنْ فِي الْوَجْدِ رَاحَةٌ وَالْوَجْدُ عِنْدَ جُودِ الْحَقِّ مَقْصُودُ !!
قَدْ كَانَ يُطْرِبُ بَنِي وَجْدِي فَأَذْهَلَنِي عَنْ رُؤْيَيْهِ الْوَجْدُ مَا فِي الْوَجْدِ مَقْصُودُ

یعنی وجد اس شخص کیلئے طرب بخش ہوتا ہے جس کو وجد میں راحت ملتی ہے اور وجود حق کے وقت وجد کم ہو جاتا ہے۔ اکثر و بیشتر میرے وجد نے مجھے خوشی بخش دی لیکن اس کے ساتھ ہی اس چیز کیلئے باز رکھا جو وجد سے مقصود و مطلوب تھی۔

۵۔ حضرت بایزید البسطامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

شَرِبْنَا وَأَهْرَقْنَا جُرْعَتَهُ بَعْدَ جُرْعَتِهِ
فَأَنْفَدَ الشَّرَابَ وَمَا رَوَيْتُ !!

ہم نے شرابِ عشق گھونٹ لے لے کر پی اور اپنے ارد گرد بھاڑالی نہ شراب ہی ختم ہوئی نہ ہم اس سے سیر ہوئے۔

۶۔ جنید بغدادی فرماتے ہیں، خدا کی رحمت انسان پر تین مقامات پر نازل ہوتی ہے ایک کھانے کے وقت کیونکہ درویش انسان ضرورت و حاجت کے بغیر اس کی طرف ہاتھ نہیں بڑھاگا۔ دوسرے بات کرتے وقت وجہ یہ کہ درویش صرف ضرورت بھری بات کرتا ہے تیسرے سماع و سرود کے وقت کیونکہ وہ وجد ہی کی ضرورت سے راک رنگ سننے کی طرف رغبت ظاہر کرتا ہے۔

۷۔ ہمارے شیخ جہان آبادی قدس سرہ فرماتے ہیں سماع اللہ تعالیٰ کی سگائی ہوئی آگ ہے جو دلوں پر چڑھی چلی جاتی ہے۔

جاننا چاہیئے کہ سماع تین آدمیوں سے تعلق رکھتا ہے، مستمع، مسموع اور ماسمع سے۔ مستمع وہ شخص ہے جو وقت پاس کرنے کی خاطر سماع کرتا ہے، مسموع وہ ہے جو حال کے تابع ہو کر سماع کرتا ہے اور ماسمع وہ ہے جو حق کی خاطر سماع کرتا ہے۔ پس مستمع کی صفت تواجد یعنی بہ تکلف وجد کرتا ہے، مسموع کی صفت وجد یعنی بے تکلف کرتا ہے اور ماسمع کی شان وجود یعنی حقیقت کو پالہ ہے۔

واضح رہے کہ مشائخ فرماتے ہیں ”تواجد“ کہتے ہیں اندوہ و ملال کو اور ”وجود“ کے معنی ”پانے“ کے ہیں اور یہ دونو ایسی حالتیں ہیں جو کہ سماع سے پیدا ہوتی ہیں بعض لوگوں کو اس سے کرب و اضطراب پیدا ہوتا ہے اور بعض کو خوشی اور مسرت۔ پھر اول یعنی تواجد جس طرح مراد کو گم کرنے اور مقصود کو فوت کرنا ہوتا ہے۔ اسی طرح دوسرا یعنی وجود مراد و مقصود کو پانے والا ہے اور یہ دونو حالتیں اگرچہ طالب کی صفت میں تبدیل ہوتی ہیں لیکن مقصود و مطلوب میں کبھی تغیر و تبدل نہیں واقع ہوتا۔ پس غایت اس چیز کی جو اول کی نسبت کہا جاتا ہے یہ ہے کہ وجد طالب و مطلوب کے درمیان ایک راز ہے۔ اور غایت اس چیز کی جو دوم کی نسبت کہا جاتا ہے یہ ہے کہ وجود، محبوب کی جانب سے محتب کیلئے فضل و کرم ہے اور بس۔

بعض عارفین رضوان اللہ علیہم اجمعین کہتے ہیں کہ دل کو درد اور الم پہنچانے کا نام، وجد ہے جبکہ دل میں درد و الم دو چیزوں سے اٹھتا ہے خوشی و فرحت سے یارب و تکلیف سے، پہلی صورت میں تو صاحب وجد کو حجاب اٹھ جانے کی وجہ سے عین کشف و مشاہدہ میں سکون

ملتہے۔ اور دوسری صورت میں مقصد تک نہ پہنچنے کی وجہ کر کے اس کے غلبہ شوق میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تو آجد کے متعلق بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایسی وزن دار حرکت جو سُسنے والے سے بلا اختیار صادر ہو جاتی ہے۔ اور بدین معنی تو آجد مستحب اور مستحسن ہے۔ اس سے دل میں وجد پیدا ہوتا ہے۔ اور وجد ہی محبوب میں وجودِ لائم ہے۔ اسی مضمون کی تائید کرتی ہے یہ مقدس حدیث کہ جب امیر معاویہ نے تو آجد کو لہو و لعب کا نام دیا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جھڑک دیا اور فرمایا :-

”اے معاویہ جو شخص محبوب کا ذکر سن کر وجد میں نہ آئے وہ کرم نہیں“

جناب جنید رضی اللہ تعالیٰ سے تو آجد کی بابت پوچھا گیا تو فرمایا عالمِ میثاق میں اللہ جل شانہ نے ارواح کو مخاطب کر کے فرمایا تھا اَللّٰهُ بِوَجْهِكُمْ قَالُوا بَلٰی۔ میں خود اللہ تعالیٰ کا کلام سُسنے میں پوری پوری توجہ کئے ہوئے تھا۔ اب بھی ارواحِ سرود و سماع کی آواز سُنتے ہیں تو ان میں اللہ تعالیٰ کی یاد موجزن ہوتی ہے اور سرود و سماع ان میں حرکت پیدا کر دیتا ہے۔

اور غنا و سرود کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے خلفائے راشدین نے صحابہ کرام نے تابعین ائمہ اربعین اشنا عشر نے چار سو چالیس مشائخ کبار نے دو ہزار اولیاء اللہ نے ایک سو بیس فقہاء نے ایک ہزار علماء کرام نے اور لاکھوں کی تعداد میں عامۃ المؤمنین نے کہا جیسا کہ امام ابن ہمام مکی نے اپنی تصنیف جواز السماع میں نقل کیا ہے۔ نیز احادیث صحاح ستہ سے بھی ہم نے سماع کو ثابت کر دیا۔ چاروں اماموں کے مذہب سے قولا و فعلا غنا ثابت ہوئی۔ اب اللہ تعالیٰ کی پوری طرح حجت قائم ہو گئی اور اس کے بعد جو کوئی انکار کرے گا جواز سماع کا تو اس کا قول مردود ہوگا۔

تذکرۃ الاتقیاء میں منقول ہے کہ سلطان الشائخ کو پوربی پروہ (ایک قسم کا گانا) بہت پسند تھا۔ ایک مرتبہ بعض حاضرین نے دریافت کیا کہ حضرت مخدوم پروہ پوربی بہت پسند کرتے ہیں اور یہ آپ کو بھلا معلوم ہوتا ہے۔ فرمایا جی ہاں صحیح ہے۔ ہم نے ندائے ”اَللّٰهُمَّ بَرِّکْ لِمَا“ اسی راگ میں سُنی تھی اور آج تک وہی کیف و مستی اور لذت و ذوق میرے دل اور

میرے کانوں میں باقی ہے۔ بہت افسوس کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں مگر پوری پردہ بوڑھا نہیں ہوا ہے۔

اللہ والوں کے ہاں ازل سے ابد کا عرصہ صرف ایک ساعت ہے۔

ازل تا ابد، مچن شاں بجویش

بفریاد قالوا: ملی در خسروش !!

حدیث پاک میں آیا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مولائی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ایک دن فرمایا "أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ" تم مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں۔ یہ مشرودہ جانفراستے ہی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و جد میں آگئے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ نے حضرت "زید" سے فرمایا "أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا" تم ہمارے بھائی اور مخلص دوست ہو تو حضرت زید و جد میں آگئے تھے۔

ثابت ہوا کہ فرحت و سرور کے وقت "وجد میں آجانا" روح کی ایسی صفت ہے جس سے قلب بھی جاری ہو جاتا ہے جیسا کہ جنید الشیخ البغدادی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پس روح محرک ہے یعنی برانگیختہ کر نوالہ ہے اور دل محرک نہیں اور جب روح پسندیدہ لغزہ اور سریلی آواز سن کر جھومنے لگتا ہے اور جسم میں نرمی و گداز پیدا ہو جاتی ہے تو بلا اختیار انسان سے وزن دار حرکات ظاہر ہونے لگتی ہیں جس سے انکار نہیں ہو سکتا اس لئے وجد متواجد سے بلا اختیار ظاہر ہوا کرتا ہے۔ بخلاف رقص کے کہ رقص کا لغوی معنی ہے جھومنا، ناچنا اور ارد گرد گھومنے مانتے نچانے گردن ہلانے اور اصول لغات کے مطابق مقاطع پر پاؤں کو گھمانے کا نام ہے جس میں تصنع اور اختیار سے حرکات کو ظاہر کرنا پایا جاتا ہے اور یہ کام بیہودہ لوگوں کا ہے جن پر ہوائے نفس غالب ہو رقص باین صفت و معنی بالاتفاق حرام ہے۔

وجد کر نیوالوں کی حرکات، احوال کے تشویش کے اعتبار سے چند قسم ہوتی ہیں پہلی حرکت

یہ ہے۔ ذبح شدہ جانور کی بوقت ذبح حرکات کے مطابق ہو۔

یعنی بوقت ذبح جس طرح ذبح ہونے والا جانور تڑپتا ہے صوفی بھی اسی طرح تڑپے۔
دوم حرکت۔ بوقت طلب پیدا ہوتی ہے جیسا کہ جاری دریا کو دیکھ کر بے آب پھلی میں حرکت
کا ظہور ہوتا ہے۔ یعنی صوفی سماع اور وجد کے دوران ماہی بے آب کی طرح بے قرار ہو جائے
حرکت کی قسم سوم وہ ہے جو خوشی و مسرت میں سرزد ہوتی ہے جیسا کہ روشنی کو دیکھ کر، چینیٹیاں
حرکت کرنے لگتی ہیں۔

پہلی حرکت نفس کا حصہ ہے دوسری حرکت دل کا اور تیسری حرکت روح کا حصہ
ہے۔ پہلی حرکت نفس کو ہلاک کرتی، دوسری حرکت دل کو منزل مقصود کی طرف پہنچاتی ہے
اور تیسری حرکت روح کو بادشاہ بنا دیتی ہے۔

یہ وجد و ذوق جو مسرت و فرحت کے ساتھ ہو، اللہ والوں کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ
درج ذیل محبت بھرا قصیدہ سن کر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جھومنے لگے اور
صحابہ کرام بھی وجد میں آگئے تھے۔

لَقَدْ لَسَعْتُ حَيْثُ الْهُوَى كَبِدِي فَلَا طَبِيبَ لَهَا وَلَا رَاقٍ !
إِلَّا الْحَبِيبَ الَّذِي شَفَعْتُ جُثَّةً فَعَنَدَهُ رُقِيَّتِي وَ تَرَيَاقٍ

عشق و پیار کے سانپ نے میرے جگر کو ڈس لیا جس کے لئے نہ تو طبیب متیر
ہے اور نہ کوئی دم کر نیوالا۔ سوائے اُس محبوب کے جس کا میں گرویدہ ہو کر رہ گیا ہوں میرا ریاق
بھی اس کے پاس ہے اور مجھ پر دم کرنا بھی وہی ہے۔

سرور کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسا کیف اور طرب طاری ہوا کہ کندھے پر سے چادر
نیچے آ رہی۔ یہیں سے جان لینا چاہیے کہ جب وجد و کیفیت نئی پاک اور اصحاب کرام کے
معمولات میں سے ہے تو یقیناً محمود ہے اگرچہ ظاہر بین اسے ٹھو و لعب کہہ رہا ہو جیسا
کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: مَا أَحْسَنَ لَعْنُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَهْ يَا مُعَاوِيَةُ لَيْسَ بِكَرِيمٍ مَنْ لَمْ يَجِدْ عِنْدَ سَمَاعٍ ذِكْرَ الْحَبِيبِ
یعنی جب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر کہا کہ یا رسول اللہ آپ کتنا اچھا لعب فرما
لیتے ہیں تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے روکا اور فرمایا: اے معاویہ خاموش رہو۔

”محبوب کا ذکر سن کر وجد میں نہ آنی والا کریم نہیں ہوتا۔“

اعتراض ہے ۔ اگر کوئی شخص کہے کہ دورِ اول میں اگرچہ سُروء و سماع مباح تھا مگر موجود دور میں کسی کو ذکر و فکر کی رغبت نہیں رہی اور نہ ہی اللہ رسول کے دین کی خواہش ہے چونکہ سُروء و سماع کے جواز کے شرائط موجود نہیں بلکہ بکسر مفقود ہو چکے ہیں لہذا بالاتفاق سُروء و سماع حرام قرار دیا جائے۔ جب شرط نہ ہو تو مشروط نذر د۔

جواب ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی اباحت و حرمت کا دار و مدار وحی خداوندی پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وحی کا آئینہ بند ہو گیا لہذا منکرین سماع کی یہ بات کیسے صحیح ہوگی کہ سلف صالحین میں سماع مباح تھا اور اب اس دور میں حرام ہو گیا ہے۔ بتلا سکو گے کہ کس وحی کے حکم کے تحت حرام ہوا؟

جب کہ ہمارے اس دور میں وحی کا آئینہ بند ہے۔ الغیب سے یہ حکم نگانا بھی کہ اب ذکر و فکر اور راہِ مولیٰ کی طلب اور دین کی خواہش و تلاش نہیں رہی۔ صحیح نہیں کیونکہ بحسبِ مسلمان پر بدگمانی ناپسندیدہ ہے۔ جیسا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: ظَنُّوا الْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا تَمَّ اِيْمَانُ وَالْوَلَوْنَ بِرِگْمَانٍ اِجْحَارُ كَعَاكِرُو۔

ہر بیش گماں مبر کہ خالی است

شاید کہ پلنگ خفتہ باشد

ہر جنگل جھاڑی کو خالی نہ سمجھا جائے ممکن ہے کہیں چیتا چھپ کر سویا ہو۔

خاکسارانِ جہان را بحقارت مگر

شاید کہ درین گرد سوارے باشد

اس دنیا میں خاکسار لوگوں کو نظرِ حقارت سے نہ دیکھا جائے ہو سکتا ہے کہ

گرد و غبار میں کوئی شاہ سوار چلا آتا ہو۔

پس سماع و سُروء کو مطلق حرام قرار دے دینا سراسر غلط ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم مشائخِ عظام بکثرت علماء ائمہ فقہاء اور عام مومنین نے سُنلے اور سماع و سُروء

سُننے کا حکم دیا ہے اس کے باوجود سماع و سُروء میں اختلاف پایا جاتا ہے جس کا

تفصیل وار ذکر ہوا ہے۔ جو لوگ حقیقت پر محمول کرتے ہیں۔ ان کے لئے سرود و سماع مستحب
مستحسن ہے اور جب شریعت میں جائز ذرائع سے سماع و سرود کا انعقاد ہو جیسا کہ بیوی
اور اپنی نوٹدی کا گانا سنا جائے تو سماع مباح ہو جائے۔ اور اگر ناجائز ذرائع سے ہو جیسا
کہ غیر محرم عورتوں کا گانا بجانا تو بالاتفاق حرام ہے۔

جاننا چاہیے کہ جس طرح لوگوں کے امور و انجام کا انتظام، حکام مجازی کے بغیر ناممکن
ہے بالکل اسی طرح دین و دنیا کا نظام بھی حکام حقیقی کے بغیر محال اور مشکل ہے لہذا
ہر وقت اور ہر آن، ہر بستی بستی نگر نگر شہر ریاست و مملکت کا نظام جس طرح حکام
مجازی کے سپرد کیا جاتا ہے۔ جس میں کسی کو چیئر مین، تحصیلدار اور کوئی ڈپٹی کمشنر، گورنر
اور صدر کے القابات دیئے جلتے ہیں۔ اسی طرح حقیقی ملک میں حکام باطنی کے مناصب و
مدارج ہیں۔ جو دنیا و دین میں تصرف فرماتے ہیں اور انہیں خطابات دیئے جلتے ہیں۔
اتحاد ابدال اولیاء غوث، قطب مدار وغیرہ یعنی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ اسی طرح ہے جو کہ
تاقیامت جاری و ساری رہے گی۔ تفصیل وار ذکر کہیں مناسب مقام پر ہوگا۔



تفصیل وار ذکر ہوا ہے۔ جو لوگ حقیقت پر محمول کرتے ہیں۔ ان کے لئے سرود و سماع مستحب
مستحسن ہے اور جب شریعت میں جائز ذرائع سے سماع و سرود کا انعقاد ہو جیسا کہ بیوی
اور اپنی لونڈی کا گانا سنا جائے تو سماع مباح ہو جائے۔ اور اگر ناجائز ذرائع سے ہو جیسا
کہ غیر محرم عورتوں کا گانا بجانا تو بالاتفاق حرام ہے۔

جاننا چاہیے کہ جس طرح لوگوں کے امور و انجام کا انتظام، حکام مجازی کے بغیر ناممکن
ہے بالکل اسی طرح دین و دنیا کا نظام بھی حکام حقیقی کے بغیر محال اور مشکل ہے لہذا
ہر وقت اور ہر آن، ہر بستی بستی نگر نگر شہر ریاست و مملکت کا نظام جس طرح حکام
مجازی کے سپرد کیا جاتا ہے جس میں کسی کو چیئر مین، تحصیلدار اور کوٹی ڈپٹی کمشنر، گورنر
اور صدر کے القابات دیئے جلتے ہیں۔ اسی طرح حقیقی ملک میں حکام باطنی کے مناصب و
مدارج ہیں۔ جو دنیا و دین میں تصرف فرماتے ہیں اور انہیں خطابات دیئے جلتے ہیں۔
اتحاد ابدال اولیا غوث، قطب مدار وغیرہ یعنی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ اسی طرح ہے جو کہ
تاقیامت جاری و ساری رہے گی۔ تفصیل وار ذکر کہیں مناسب مقام پر ہوگا۔



مکتوب ۱۸

جناب عالی مدظلہ المتعالیٰ ما دام الایام واللیالیٰ
 بندہ عاجز خاکسار عرض پر داز ہے کہ کچھ طلبہ جو کہ صوفیہ صافیہ سے عناد رکھتے ہیں چونکہ
 ان کے دلوں میں فساد ہے اس لئے کہتے ہیں کہ ہمارے اس دور کے ریاکار لھو و ہوا
 میں ستفرق صوفیا کا عجیب حال ہے۔ عجیب و غریب معانی و مواعظ پر شتمل آیات الہیہ
 سننے پر انہیں کبھی نہ وجد نہ رقص آئے، سُبحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
 لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَا خَاشِعًا مَتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ
 الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (پارہ ۲۸ رکوع ۶۷) اگر تم یہ قرآن کبھی
 پہاڑ پر اتارتے تو ضرور تو اسے دیکھتا۔ جھکا ہوا پاش پاش ہوتا ہوا اللہ کے خوف سے۔
 اور یہ مثالیں لوگوں کیلئے ہم بیان کرتے ہیں کہ وہ سوچیں۔

اور اس کے برعکس وہی مکار صوفیہ لوگ، غزلیات متفرق اشعار ہندی رباعیوں،
 اور دہڑجات ملہیئے سن کر فریفتہ ہوتے ہیں، ناپسنے ہیں جھومتے ہیں جن میں زلف دوتا
 خدو خال، قیامت کی چال ڈھال مجازی محبوبوں کی ماہ جبینی اور کرشمہ سازی کا ذکر سولہ ہے
 اور یہ بات طے ہے کہ شاعروں کا کلام لھو و لعب اور شہوت و ہوس کا پلندہ ہوتا ہے اور
 ان کی اتباع بھی ان جیسے شہوت ریز کرتے ہیں: الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوْزُ،
 (پارہ ۲۸ رکوع ۶۷) لازم ہے کہ ایسے اشعار شہوت انگیز اور لھو و لعب آمیز ہوں تو
 یقیناً ان کا سننا گانا ممنوع قرار پاتا ہے۔ چہ جائیکہ اس کو سن کر وجد و رقص کیا جائے۔
 مگر شہ غریب نواز! جس طرح راہِ صواب ہو حسبُ الإرشاد عمل کیا جائے گا اور آپ کا
 ارشاد ہمارے لئے راہِ ہدایت ہے۔ خدا کرے آپ کا آفتاب ہدایت ہم غلاموں کے
 سروں پر، رہتی دنیا تک تابان و درخشاں رہے آمین ثم آمین۔

برخوردار بعد از سلام واضح ہو کہ "شعر" کے لغوی معنی ہیں جاننا اور دریافت کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں وزن دار کلام جو معنی بھی رکھے اور اس میں قافیہ بھی ہو مترادف یہ کہ اس کلام میں وزن اور قافیہ کے لانے کا قصد کیا گیا ہو۔

تعریفات :- ناموزوں بے معنی بات اور ایسا کلام جس میں قافیہ نہ ہو اور ایسا کلام بھی جو بلا ارادہ موزوں و مقفی ہو گیا ہو، تعریف شعر میں داخل نہیں ہئے جیسا کہ قرآن مجید میں بہت جگہ آیات موزوں واقع ہیں مگر انہیں شعر نہیں کہا جاتا۔ مثلاً اَقْرَبُكُمْ وَ اَنْتُمْ تَشْهَدُونَ کیا تم نے اقرار کیا اور تم ہی گواہ ہو۔ قُمْ اَنْتُمْ هَلَا تَقْتُلُونَ پھر تم آپ ہی قتل کرتے ہو۔ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا نِصْلَی ہرگز حاصل نہیں جب تک پسند مال خرچ نہ کرو و یَرِیدُ اَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ اَرْضِکُمْ لِیَسْخَرَا وَہ چاہتا ہے تمہیں اپنے جاؤ کے ذریعہ تمہاری زمین سے نکال دے۔

احادیث بھی موزوں واقع ہوئی ہیں مگر ان کو شعر نہیں کہا جاتا۔ مثلاً

کَرِیْمُ ابْنِ اَلْکَرِیْمِ ابْنِ اَلْکَرِیْمِ !
وہ کریم جس کا باپ دادا کریم ہئے

پس امر واقع یہ ہئے کہ درج بالا آیات و احادیث مقدسہ کو شعر کہنا جائز نہیں اس لئے کہ ان میں وزن بلا قصد آلیہ ہئے۔

صوفیہ صافیہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں ایسا وزن دار کلام جس میں دقیق معانی و مطالب پائے جائیں، صرف ان لوگوں سے صادر ہوتا ہئے جو طبع لطیف رکھتے ہیں اشعار خواہ عربی ہوں یا فارسی یا ہندی اور ان کا موضوع ہو، موعظت و نصیحت، صفات خداوندی کی وضاحت، نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی منقبت بلکہ اشعار، خود آیات و احادیث کا ترجمہ ہوں اور ایسے اشعار کو سن کر، سننے والا خواہ مخواہ صانع حقیقی کی طرف مائل ہونے لگتا ہئے۔ جیسا کہ ارشاد نبوی ہئے:

اِنَّ مِنْ اَشْعَرٍ لِحِکْمَةٍ ۝ بے شک بعض شعر حکمت ہیں ۝

یعنی بعض مُعیندِ باتیں جو وزنِ دِلر ہونے کے ناطے دِل میں کھٹی جا رہی ہوں وہ کمالِ مکمل دانائی کی باتیں ہیں جو دِلوں اور طبیعتوں پر اثر کئے بغیر رہ نہیں سکتیں۔ اور بیشک وہ وزنِ دِلر فائدہ مند حکمت کی باتیں، اللہ رب العالمین کی مودیت ہے وہ جسے چاہے دیدے اور اس میں کسی انسان کا زور، جبر اور دخل نہیں۔

جب لطیفِ طبیعت اور اس کا موزوں کلام، خداوندی عطیہ ہے اور اسے سُرمیلی آواز کا شرف حاصل ہو جو کہ مخصوص السانوں کا حصہ ہے تو دقیقِ معانی و مطالب والے کلام و اشعار جبکہ وہ بھی قرآن و حدیث کا ترجمہ ہوں اور انہیں سُن کر اولیاءِ کرام و صوفیہ و صافیہ عظام کو وجد و فوق آجلے تو اس میں کیا قباحت ہو سکتی ہے؟ جیسا کہ آیات و احادیث میں خشوع و خضوع کا اثر پایا جا کہے بعینہ اسی طرح وہ اشعار بھی خاشع و متصدق واقع ہوتے ہیں جو آیات و احادیث کی تفسیر و تشریح ہیں۔

روایت میں آیا ہے کہ آیتِ رحمت نازل ہوئی (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ) تو حضرت حسان بن ثابت کو حکم دیا کہ اشعار پڑھے جائیں، جان افزا آواز اور دِلربانان کے ساتھ جب حسان نے اشعار پڑھے کہ محفل جمائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و جد میں آگے فرمایا: قُلْ يَا حَسَّانُ وَرُوحُ الْقُدُسِ مَعَكَ۔ اے حسان کہتے جاؤ اور رُوح القدس آپ کے ساتھ ساتھ ہیں۔ اپنی کتاب میں صحیح سند کے ساتھ علامہ قشیری یہ روایت لائے ہیں۔

درج بالا تقریر سے ثابت ہوا کہ ایسے اشعار جن میں امر شرعی کے مطابق، معانی و مطالب پلٹے جلتے ہیں، وحیِ خفی کی ایک قسم ہیں تو اسے سُننے سے انکار کرنا قطعاً صحیح نہیں ہے اور اب اس حقیقت کی طرف رہنمائی کرنے والے بے شمار نشانات میں سے صرف ایک حدیثِ مبارک کو بطور نمونہ پیش کیا جا کہے۔

اِنَّ لِلّٰهِ كُنُزًا تَحْتَ الْعَرْشِ مَغَاسِيْهُمُ السِّنَّةُ الشُّعْرَاءُ

اس میں شک نہیں کہ عرش کے نیچے اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہے جس کی چابیاں

شاعروں کی زبانیں ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ نبی پاکؐ نے شعر کو بھی شریعت کی طرح حکمت کا نام دیا ہے کیونکہ شعر کا نزول بھی عالم قدس سے ہوتا ہے تو اس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ شعر میں حسن باطنی پایا جاتا ہے۔

البتہ اللہ تعالیٰ کا فرمانِ دلشان کہ ”وَلشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ“ خالصتاً ان شعر کی نشان دہی کرتا ہے جو جھوٹے کافر و فاسق و فاجر اور دشمنِ خدا و رسول ہوں اور ان جھوٹے شاعروں کی شاعری جس قسم کے مضامین سے لبریز تھی وہ یا تو شہوانیت و عشق بازی کے مضامین تھے یا شراب نوشی کے، یا قبائلی منافرت اور جنگ و جدل کے یا نسلی فخر و غرور کے، پھر جھوٹ مبالغہ بہتان، جھوٹے جات و عرف، طعن و بھینسا اور شرک و خرافات تھیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرما دیا ”وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ“ تاہم پسندیدہ شاعر جن کی نجی زندگی بھی اللہ تعالیٰ کی یاد سے خالی نہ رہی ہو اور یادِ خدا میں معمور زندگی میں شاعرانہ قابلیت بھی اس راہ میں وقف رہی ہو جو یادِ خدا سے غافل لوگوں کی نہیں بلکہ خدا شناس خدا پرست اور خدا پرست لوگوں کی راہ سے تو ان کے تعلق فرمانِ رسالت مآب ہے: ”الشُّعْرَاءُ قُلَادَةُ الرَّحْمَنِ“ شعر ارحم فرمانے والے اللہ کریم کے شاگرد ہیں شعراء اسلام میں سے اکثر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم یاجاتے ہیں جن کے اشعار داد دینے کے قابل ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اشعار ملاحظہ ہوں۔

أَقَارِبُ كَالْعَقَارِبِ فِي إِذَاهَا فَلَا تَفْرَحْ بِعَمٍّ وَلَا بِخَالٍ !
وَكَمْ عَمٍّ يُخَوِّنُ الْغَمُّ مِنْهُ وَكَمْ خَالٍ مِنَ الْخَيْرَاتِ خَالٍ
رشتہ دار بچھو ہیں اور ایذا دیا کرتے ہیں چچا ماموں فرحت و خوشی نہیں دیا کرتے
بہت سے ایسے چچا ہیں جن سے سوائے غم کے کچھ حاصل نہیں ہوتا اور بہت سی ماموں ہیں جو بھلائی سے خالی نظر آتے ہیں:

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک شعر منقول ہے۔

وَلَوْلَا الشُّعْرُ لِلْعُلَمَاءِ يُضْرِبُ ! لَكُنْتُ الْيَوْمَ أَشْعَرُ مِنْ لَبِيدٍ

شاعری علماء کے لئے بُری نہ ہوتی تو آج میں لبید سے بڑا شاعر ہوتا۔

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مرثیہ بتول زہرہ کی تصنیف مشہور ہے۔

صَبَّحْتُ عَلَى مَصَائِبِ نَوَاحِصَا صَبَّحْتُ عَلَى الْآيَامِ صُنَنِ لَيَالِيَا
مَاذَا عَلَى مَنْ شَتَمَ تُرْبَتَهُ أَحْمَدَا أَنْ لَا يَشْتَمَ مَدَى الزَّمَانِ غَوَالِيَا

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال سے جو مصیبتیں مجھ پر آن پڑی ہیں۔ اگر انہیں دنوں پر ڈال دیا جائے تو وہ کالی راتیں بن جائیں جس شخص کو حضرت احمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت مبارک کی خوشبو سونگھنا نصیب ہوئی ہے وہ تاقیامت، مشک وغیرہ کو سونگھنا پسند نہیں کرے گا۔

اندریں حالات اشعار کو برا کہنے والے اور شاعر و سامع کو بد بولنے والے در حقیقت خود بُرے ہیں عقل سلیم رکھنے والوں کو ایسے بد گوگوں سے اجتناب برتنا چاہیئے۔

بعض صوفیا صافیہ کرام اس درج بالا اعتراض کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ دل میں انجنت اور رُوح میں وجد، دو طرح پیدا ہو سکتے ہیں۔ ایک اچھی آواز سُنانے سے دوسرا ذکر عشق و پیار سے، اگر قرآن مجید پڑھنے والا خوش الحان ہو مخارج کی ادائیگی اور خشوع و خضوع سے قرأت کر رہا ہو تو، ذوق وجد میں آجانا بتواتر دیکھا گیا ہے۔ اور مزید یہ کہ اذان کی آواز پر، ذکر جہری میں، کلمہ شہد سُنتے ہوئے، وعظ و نصیحت میں ذوق وجد پیدا ہو جاتا ہے۔ سورۃ یوسف کا مطلب و معنی سمجھنے والوں کو وہ راحت و سکون میسر آتا ہے جو باقی کلام مجید سے (جو کہ وعظ و قصص سے بھرپور کلا ہے) لطف و ذوق میسر نہیں آتا۔

اور اس کے برعکس اشعار عربی ہوں یا فارسی ہندی، شوق و ذوق کا موجب ہیں اور جلدی ہی کچھ میں آجاتے ہیں وجد و ذوق لاتے ہیں (کیونکہ ان میں عشق و محبت کا ذکر ہوتا ہے) اصحاب التواریخ سے منقول ہے کہ مہرب سے اول شعر کہنے والے سیدنا آدم کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جن کی زبان سریانی تھی یا رنگوں نے اسے عربی زبان میں ترجمہ کر دیا ہے اور وہ اشعار قابیل و ہابیل کا واقعہ پیش کرتے ہیں اور وہ اشعار ترجمہ با عربی درج

ہیں۔

تَغَيَّرَتِ الْمِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي طَعْمٍ وَلَوْنٍ !
فَوَا أَسْفَا عَلَى بَابِلَ ابْنِي
فَوَجِبُ الْأَرْضِ مُغْبِرٌ قَبِيحٌ !
وَكُلُّ لَبَاشَةٍ أَوْجَرُ الْبَصِيحِ
قَتِيلٌ قَدْ تَضَمَّنَ الْفَضْرِيحُ

ممالک اور اس میں بسنے والوں میں تبدیلی آئی اور روئے زمین غبار آلود اور
خراب ہو گئی پر ذائقہ دار اور رنگارنگ چیزیں بدل گئیں حسین و جمیل چہرے بھی بدل گئے
ہم نے افسوس میرا بٹیا! بیل قتل ہو گیا جسے زمین میں دفن کر دیا گیا۔

پیشوائے اہل تاریخ امام قاسم بن سلام بغدادی فرماتے ہیں کہ عربی شعر سب سے
اول یعرب بن قحطان نے کہے جو کہ نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور فارسی شعر
بہرام گور نے سب سے اول کہنے کا شرف لیا ہے۔

منم آل پیل ومان منم آل شیرتہ ! نام من بہرام گور کنیت من بوجبد
میں مسست! تھی چوں اور جنگل کا شیر چوں میرا نام بہرام گور ہے اور کنیت ہے بوجبد
اور بہت لوگ، اس کے علاوہ بھی کہے گئے ہیں:
والث اعلم بالصواب والیہ المرجع والیہ المآب

مکتوب ۱۹

جنابِ عالی مدظلہ! گذارش بحضورِ متعالی ہے سلسلہ عالیہ کے متوسلین طلبہ میں آجکل بحث ہو رہی ہے کہ قوالی میں جب صوفی پر وجد طاری ہوتا ہے تو وہ اپنے اختیار اور شعور میں نہیں رہتا اور جب وہ حالتِ سکر (یعنی وجد اور ذوق) سے حالتِ صحو کی طرف واپس آتا ہے تب ہوشیار ہوتا ہے۔ اندریں حالت، اگر نماز کا وقت ہو جائے تو کیا اس پر دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے یا اسی پہلے وضو سے نماز ادا کرے؟ جو راہ صواب ہو ارشاد فرمائیے تاکہ اس پر عمل کیا جائے۔ زیادہ حد آداب



جواب ۱۹

برخوردار بعد از سلام مسنون درج بالا سوال کا جواب، رشتحات شریف سے من و عن نقل کئے دیتا ہوں۔ یو ایوں کر علمائے راسخین میں سے کسی ایک فاضل شخص نے شیخ مودود چشتی قدس سرہ کے ایک دوست جو کہ شیخ وقت تھے کی خدمت میں حاضری دی اور عرض کیا: یا حضرت! سماع و غنا میں یار لوگوں کی دو حالتیں ہوتی ہیں انہیں حالت وجد و رقص میں شعور ہوتا ہے یا شعور و اختیار نہیں ہوتا۔ بصورت اول ان کا وجد و رقص، ریا کاری ہے جو کہ بڑی بات ہے اور بصورت ثانی جب شعور و اختیار نہیں ہوتا تو شعور واپس آتے ہی اسی وضو سے نماز روزہ کرتے ہیں نیا وضو نہیں کرتے جو کہ اور زیادہ برا ہے۔ بینوا تو جہاں شیخ وقت نے ارشاد فرمایا وضو ٹوٹنے کے اسباب بہت ہیں ان میں ایک یہ ہے عقل سلب ہو جائے جیسا کہ دیوانگی میں عقل سلب ہو جاتی ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ عقل پر پردہ پڑ جائے جیسا کہ نہوشی میں عقل مستور ہو جاتا ہے۔ (ان دونوں حالتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے) رقص و وجد کی حالت میں عقل نہ تو مستور ہو جاتی ہے نہ مستور بلکہ بے خودی اور بے شعوری (بجالت رقص و وجد) کی وجہ سے کہ عقل کلی عالم الوہیت سے آکر عقل جزئی پر فائز ہوتی ہے اور وجود سالک کی مملکت میں غلبہ اور حکومت حاصل کر لیتا ہے اس عقل کلی کا نظام قوت و قدرت نہ صرف بدن میں ضبط و تدبیر کرتا ہے بلکہ سارے عالم کی تدبیر اور نظم و ضبط کے امور سرانجام دیتا ہے، جب (عقل کلی کے زیر سایہ) بدن اور عقل جزئی دونوں کی حفظ اور نگہداشت ہوتی رہتی ہے پس نواقص وضو کا اس حالت میں کیا دخل؟ بلکہ طالب صادق اس حالت میں احکام طبعی اور لوازمات بشری سے یکسر آزاد ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس لئے نیا وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ افتبی کلاماً

منقول ہے شیخ کامل حضرت مجید بغدادی قدس سرہ نے خواب میں ابلیس کو دیکھا اور پوچھا کہ کم بخت تجھے صوفیہ صافیہ پر قدرت حاصل ہے؟ جواب دیا جی ہاں لیکن ان پر حاوی ہونے کے لئے مشکل ضرور پیش آتی ہے اور کہا صورت حال یوں ہے۔

دنیا میں ان کی گرفت کرتا ہوں تو صوفیہ صافیہ آخرت کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور اگر آخرت میں گرفت کرتا ہوں تو اللہ کریم کے حضور چلے جاتے ہیں جہاں میری مجال نہیں البتہ سماع و سرود کے وقت اور غیر محرم پر نگاہ ڈالتے وقت، مجھے ان پر پوری قوت و قدرت ہوتی ہے شیخ موصوف نے یہ خواب اپنے بیروم مرشد حضرت خواجہ سری سقطی قدس سرہ کی خدمت عرض کیا۔ آپ نے فرمایا اگر مجھے خواب میں شیطان لعین مل جاتا تو میں کہہ دیتا احمق! سماع و وجد کے دوران، صوفیہ صافیہ محققین صدیقین اللہ تعالیٰ کی یاد و حضوری میں اس قدر محو و مستغرق ہوتے ہیں کہ انہیں دنیا و آخرت کا پتہ تک نہیں ہوتا۔

پھر تجھے ان پر قدرت پانے کی مجال کہاں سے آتی ہے۔

”ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم“

اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایمان سے مُردہ زبان سے اقرار، دل سے تصدیق
کھنا اور دلیل لاتے ہیں حدیثِ معتمدہ نَحْنُ نَحْكُمُ بِالْأَظْوَاحِ ہم ظاہر پر فیصلہ دیتے ہیں۔
اور کچھ لوگوں کے نزدیک کامل ایمان یہ ہے کہ آدمی زبان سے اقرار، دل سے تصدیق
اور اعضا سے عمل کرے۔ غرضیکہ ہر آمد عمارتِ نو ساخت والا معاملہ ہے۔
غریب نواز! بس طرح راہِ ثواب جو زیب تحریرِ فریٹے عمل کیا جلے گا۔

جواب ۲۰

برخوردار بعد از سلام سنتہ الاسلام واضح رہے باور کہ ارشاد باری ہے: اُولَٰئِكَ
كَتَبَ اللّٰهُ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانَ - یہی وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے
دلیہ ہے۔

لغت میں ایمان کے معنی ہیں امن میں رکھنا۔ یقین کرنا۔ تابع رہنا۔ یعنی دل کے مطلق
تصدیق اور یقین کرنے کو ایمان کہا جاتا ہے۔

شیخ ابوالحسن الاشعری رحمۃ اللہ علیہ نے ایمان کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ دل سے
تصدیق کی جائے کہ اللہ تعالیٰ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو کچھ مفصل یا مجمل لے
کر مبعوث ہوئے ہیں وہ سب برحق ہے۔ البتہ دنیا میں شرعی احکام جاری کرنے کیلئے
زبان سے اقرار کرنا لازمی شرط ہے۔ اکثر ائمہ کرام خصوصاً حجتہ الاسلام ابو منصور ماتریدی اور
ہمارے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی مسلک ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کو دل سے پہچاننا اور
زبان سے (بلا وجہ) اقرار نہ کرنا، دنیا میں مفید نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا شخص مومن
نہیں ہے۔

تصدیق کردار و بدل اقرار نارد بزبان :

مومن بود نزدیک حق کافر بہ نزدیک بشر

بیشک ایسا شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایمان دار ہے دل سے تصدیق کرتا
ہے جیسا حدیث نبوی میں آیا ہے ”جو شخص مرتے دم جانتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا،
عبادت کا مستحق کوئی نہیں تو وہ جنت جلتے گا“ اور زبان سے اقرار نہ کرنے والا شخص
لوگوں کے نزدیک یعنی اس دنیا میں، اسے کافر سمجھا جائے گا۔ مطابق فرمانِ رسولؐ کہ
ہم ظاہر پر فیصلہ دیتے ہیں“ ہمارے امام ابو حنیفہ کا مذہب یہی ہے۔

البتہ متکلمین، جملہ محدثین اور بعض سلف صالحین کے نزدیک ایمان یہ ہے کہ آدمی زبان سے اقرار، دل سے تصدیق اور اعضا سے عمل کرے۔

بعض لوگوں کا بیان ہے۔ اَلْاِيْمَانُ هِيَ الْمَعْرِفَةُ بِاللّٰهِ الشُّكُوْبِحَانِ جَانِبَانِ كَا نَامِ اِيْمَانٍ هُوَ۔ اور اس خیال میں دو فریق شریک ہیں:

فریق اول :- صرف دل سے پہچان جانا ایمان ہے اور یہ عقیدہ معتزلہ اور خوارج کا ہے جن کا سربراہ جہم بن صفوان ہے۔

فریق ثانی :- اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک کی لائی ہوئی شریعت کو دل سے پہچانا ایمان ہے یہ عقیدہ بعض فقہائے کرام سے منسوب ہے۔

ایمان میں جس تصدیق کا اعتبار کیا گیا ہے، اس سے مراد، وہ تصدیق ہے جو تصور کے بالمقابل ہو جیسا کہ "بدیع المیزان" میں کہا گیا ہے اَلْعِلْمُ اَمَّا تَصَوُّرٌ اَوْ تَصْدِيقٌ اَلْعِلْمُ قِسْمٌ اِمَّا تَصَوُّرٌ اَوْ تَصْدِيقٌ اور تصدیق اور تصدیق "گرویدہ ہونا" کے معنی میں آتا ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ تصدیق اور علم و معرفت آپس میں متغایر نہیں وجہ یہ ہے کہ کافرین کو اللہ تعالیٰ کا علم اور معرفت تو حاصل لیکن عناد اور غرور کی وجہ کر کے اس کی تصدیق نہ کرتے تھے جبکہ ایمان میں وہ تصدیق معتبر ہے جو جزم و یقین اور تابع داری گرویدگی کے درجہ تک پہنچ جائے۔ نہ کہ ایسی تصدیق جو غالب گمان کی بنیاد پر عوام کو حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علماء کرام "علم" کے معنی "پختہ اعتقاد" بتلاتے ہیں اور یہی معنی یقین کے بھی ہیں۔
فیائدہ :- کہتے ہیں کہ ایمان اور توحید ایک ہی چیز ہے اور وہ تین قسم ہے۔
توحید عام۔ توحید خاص اور توحید خاص الخاص :-

۱۔ توحید عام :- زبان سے اقرار، دل سے اعتقاد پختہ اور تصدیق کہ حق تعالیٰ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں نہ ذات میں نہ صفات میں نہ اسمائے مبارکہ میں اور تمام کمائنات اسکی تخلیق ہے۔ یہ عالم پہلے نہ تھا بلکہ اپنی قدرت اور اپنے اختیار اور ارادے سے سب عالم کو پیدا کیا ہے۔ مخلوقات میں سے کوئی چیز اس کی ذات کیلئے ضروری نہیں، اس کی نعمتیں سب عالم میں جاری ہیں جن کا شمار ممکن نہیں ہے۔ نیز زبان سے اقرار اور دل

۱۔ تصدیق ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ مالک الملک کے مقرب بندہ اور محترم رسول ہیں۔ آپ کے قول و فعل سب برحق ہیں۔ فرائض و واجبات ادا کرنے والے ہیں اور منوع و حرام چیزیں ترک کر دینی ہیں۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو کسی کو دکھاتے ہیں نہ بدعا۔ اگر کوئی آپ کو ایذا دیتا ہے تو شریعت کے مطابق آپ بدلہ بھی لے لیتے ہیں۔
۲۔ توحید خاص۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تمام معاملات اور اس میں تصرفات صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہیں کوئی شخص اس میں شریک نہیں فاعل حقیقی۔ حق تعالیٰ ہے اور اس کے سوا، کوئی متصرف بالاستقلال نہیں ہے۔ اس گروہ کے اعمال پہلے گروہ یعنی توحید عام جیسے ہیں البتہ یہ لوگ نوافل کثرت سے ادا کرتے ہیں نوافل میں سب سے افضل کلمہ توحید کا ذکر ہے اور اولیٰ نفل یہ ہے کہ راد سے ایذا دینے والی چیز مٹا دی جائے مزید براں لوگوں کی ایذا کو برداشت کیا جائے اور خود اپنے لئے ان سے بدلہ و انتقام نہ لیا جائے۔

۳۔ توحید خاص الخاص۔ دل میں یہ تصدیق کرنا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں یہ سب موجودات وجود حق کے ظل ہیں اور حق تعالیٰ وجود مطلق ہے اور وہ کسی چیز سے فائدہ نہیں چاہتا۔ کیونکہ تمام عالم اصل میں معدوم ہے اور ذات حق کے ساتھ قائم ہے اور حقیقت میں حق کے سوا سارے عالم کی حقیقت کچھ نہیں جیسا کہ جناب اور دریا۔ جھرنے کا عکس اور مختلف آئینے۔
اندریں حالت ایمان رکھا جائے کہ ہر ہر ذرہ میں اللہ تعالیٰ کے جلال و جمال کا ثور احاطہ کئے ہوئے اور ذات حق اسکو محیط ہے۔ اور اس تک عقل و فکر فہم و دہم کی رسائی کہاں؟ کوئی چیز اس ذات محیط سے مشابہت نہیں رکھتی نزوات و صفات میں نہ اسماء میں عقل و فہم صرف وجود مطلق کو ثابت کر سکتا ہے اور بس۔

اور اس بات پر بھی ایمان لایا جائے کہ حق تعالیٰ بذاتہ قائم ہے اور وہ خود ہی تمام چیزوں کو قائم کرنے والی ہے بغیر اس کے کہ اتصال ہو یا انفصال، مقارنت و مسامتہ ہو یا حلول و اتحاد۔ اور ایمان لایا جائے اس بات پر کہ رسولوں کا بھیجنا اور کتابوں کا نازل کرنا حق ہے۔ عبادت ضائع نہیں۔ دوبارہ زندہ کرنا موت دینا، حشر و نشر حق ہے اور یہ سب کام اللہ تعالیٰ کے ہیں۔
اس نظریہ کے تعلقداروں کے اعمال دو طرح کے ہیں ایک فرائض و نوافل کی پابندی

دوسرے استقامت یعنی ثابت قدم رہنا اور یہی دوسرا عمل، استقامت، کرامت پر بدرجہا فوقیت رکھتا ہے۔ مزید یہ کہ ایذا دینے والوں کو دُعا دیتے ہیں اور ان پر احسان بھی کرتے ہیں۔ پس حضرت انسؓ پر لازم ہے کہ توحید عام سے ترقی کر کے توحید خاص میں داخل ہو جائے اور توحید خاص الخاص کی طلب کرے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا سُورَةُ نَسَاء دُكُوع ۱۶ پارہ

اے ایمان والو! ایمان رکھو اللہ اور اللہ کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اس نے اپنے رسول پر اتاری گئی اور اس کتاب پر جو پہلے آئی گئی اور جس نے اللہ اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اور یوم آخرت کے ساتھ کفر کیا وہ دور کی گمراہی میں پڑا۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔ ای آمِنُوا بِالْغَيْبِ آمِنُوا بِالْشَّهَادَةِ۔ ترجمہ: ایمان بالغیب والہ! ایمان مشاہدہ والے آؤ۔ ایمان بالشہود سے مراد یوں ہے جیسا کہ اللہ رب العالمین فرماتے ہیں، فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ لِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (سجہ مدکوع ۱۲ پارہ) وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرٌ۔ اس دن کچھ چہرے تروتازہ ہوں گے اور اپنے رب کو دیکھتے ہوں گے۔ کبھی کو نہیں معلوم جو آنکھ کی ٹھنڈک ان کے لئے چھپا رکھی ہے صلہ ان کے کاموں کا ہے۔

اسی طرح فقہ اور کلام کی کتابوں میں ہے اور یہ مجبور محققین کا منہب ہے۔

مکتوب ۲۱

جواب عالی مظلّمہ: کلمہ طیب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" ایمان و عرفان کی اصل اور بہشت کے دروازوں کی چابی ہے۔ لوگ اس کلمہ طیب کے معنی میں خلل انداز ہو رہے ہیں۔ اور بندہ بوجہ کم علمی، محسوس کت بلب، فکر و حیرانگی میں ان کے سوال و جواب سُنتا رہتا ہے جبکہ انوالہ شان کے سوا دوسرا کوئی ہمارا ماوی و ملجای نہیں ہے۔ براہِ نوازش کلمہ شریف کا ترجمہ اور تشریح و تفسیر زیب سطر فرمائیے تاکہ ہم غلامِ سیدام اس کے مطالعہ سے بہرہ گیر اور فیض پذیر ہو سکیں اور بس۔



جواب ۲۱

برخورار بعد از سلام آنکہ جمیع علوم عقلی و نقلی اور دین اسلام کے اصول و فروع کی اندرونی باتوں کو من کل الوجہ معلوم کرنا اس وقت تک ممکن ہی نہیں جب تک کہ کلمہ طیبہ کے معانی ذہن نشین نہ ہوں اور ان معانی کے فہم و ادراک کی رہبری میسر نہ ہو یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین محققین علماء عظام و فضلاء کرام نے کلمہ طیبہ کے متعلق کوئی دقیقہ تک فرو گذاشت نہیں فرمایا اگرچہ پوری بسط و کشاد سے انہیں تحریر میں لانا امر تکلیف ہے مگر حسب طلب اور بمقتضیٰ آیت کریمہ اَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَوْا شَرْعِیَّتِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں بصورت سوال و جواب کلمہ طیبہ کی تشریح و توضیح حاضر ہے۔

یعنی شریعت کو سبھی چیزوں پر اولیت دینی چاہیے طریقت بھی شریعت سے باہر نہیں ہے۔ اور جب تم شریعت پر ثابت قدم رہے تو خود بخود کچھ طریقت و حقیقت کے جلوے نظر آتے جائیں گے۔

فائدہ :۔ کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے معنی ہیں اللہ کے سوا پرستش و عبادت کے لائق کوئی نہیں تھا۔ نہ ہے اور نہ ہوگا۔ اور سید الصفا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق کی طرف اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں عقیدہ قطبیہ اور کتب کلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نسب مبارک یوں بیان ہے۔

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم

بن عبد مناف

اور لکھا ہے کہ

جس شخص کو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب پاک کی پہلی چار پشتوں کے بابرکت نام یاد نہ ہوں وہ کامل ایمان نہیں ضروری ہے کہ ہر مسلمان آنحضرت کے نسب میں

بن چار اسماء مبارک یاد رکھتا ہوتا کہ باتفاق اقوال علمائے شریعت اس کا ایمان درست

سوال :- اس کلمہ کا نام "طیب" کیوں رکھا گیا ہے۔

جواب :- طیب یعنی پاکیزہ چونکہ مبارک کلمہ میں اللہ تعالیٰ کی پاکی کا ذکر ہے پڑھنے
نے کفر و شرک جیسی نجاست سے پاکیزگی حاصل کر لیتے ہیں لہذا یہ کلمہ مبارک طیب کہلاتا
ہے جبکہ مشرک پلید ہیں "انما المشركون نجس"

فیذہ اللہ تعالیٰ کی یگانگت اور وحدانیت کا ذکر کیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ اس
کلمہ کا دوسرا نام کلمہ توحید ہے۔ توحید کے معنی ہیں ایک جاننا ایک کہنا اور ایک اعتقاد
رہا جیسا کہ "فقرات" میں آئے۔

نشانی دادہ اند خوش از خرابات

کہ التَّوْحِيدُ اِسْقَاطُ الْاَضَافَاتِ !

مکتب عشق میں سے کیا ہی ایک اچھی نشانی ملی ہے کہ اضافت جمع موجودات کو معدوم
بجھنا ہی توحید ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ مقولہ یعسوب الموحیدین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ
کلمہ ہے جب اضافت جمع موجودات کو معدوم سمجھ لیا جائے تو وحدہ لا شریک تک پورستگی
ہو جائے گی۔

سوال :- کلمہ "لا" دو معنی رکھتا ہے نفی جنس جیسا کہ لا جِلَّ فی الدَّارِ، لام پر زبر پڑھی
جائے معنی ہوگا "گھر میں کوئی مرد نہیں" دوسرے معنی میں لا مشبہ بلیس ہے جیسا کہ لا جِلَّ
فی الدَّارِ لام پر پیش ہو تو معنی ہوئے "گھر میں ایک مرد نہیں" بتلایئے کہ کلمہ طیب میں "لا"
کی معنی میں استعمال ہے۔

جواب :- کلمہ طیب میں لانی جنس ہے لہذا لا پر زبر پڑھی جاتی ہے۔ اگر لا مشبہ
بلیس ہوتا تو لا پر پیش پڑھا جاتا جیسا کہ لا جِلَّ فی الدَّارِ لام مرفوع پڑھا جاتا ہے۔

سوال :- کیا وجہ ہے کہ کلمہ طیب میں لانی جنس ہے اس لئے لا الہ الا اللہ میں الہ
مفتوح پڑھا جاتا ہے اور لا مشبہ بلیس نہیں اگر ہوتا تو پیش سے بھی پڑھا جاتا جیسا کہ

لارجل فی الدار میں زیر اور پیش دونوں روا ہیں۔

جواب :- کلمہ طیب میں لامشبہہ طیس نہیں بن سکتا بلکہ لانی جنس ہے اور وہ
معنی میں فرق واضح پایا جاتا ہے تشریح یہ ہے کہ لارجل فی الدار لام پر زیر لانی جنس کے معنی
دیتا ہے یعنی گھر میں جنس مرد موجود نہیں ہے۔ جو کہ اصل میں یہ معنی دیتا ہے کہ مامن رجل
فی الدار کہ گھر میں کوئی مرد نہیں ہے اگر گھر میں ایک مرد سے زائد یعنی دو مرد یا دو سے
زیادہ مرد موجود ہوں تو بھی لارجل فی الدار کہنے والا جھوٹا سمجھا جاتا ہے جس طرح کہ ایک مرد
سراٹے میں موجود ہو تو قائل جھوٹا ہوتا ہے۔

وجہ یہ ہے کہ نکرہ جب حرف نفی کے پیچھے آئے تو استغراق کا معنی دیا کرتا ہے۔ لہذا
حرف نفی کے پیچھے نکرہ لے آکر ہر طرح سے نفی کر دی گئی ہے کہ سراٹے میں کوئی مرد موجود
نہیں۔ اندری صورت استدراک اور اضراب قطعاً غلط اور ناجائز ہے۔ مثلاً لارجل فی الدار
بل فیہا رجلان اور جال "سراٹے میں مرد موجود نہیں ہے بلکہ اس میں دو مرد ہیں یا زیادہ مرد ہیں"
اور اس کے برعکس جب لامبعنی لیس استعمال ہو اور کہا جائے لارجل فی الدار تو معنی
یوں ہوتے ہیں کہ سراٹے میں ایک مرد نہیں یعنی نفی بھفت واحد ہوگی اور اگر سراٹے میں
دو مرد یا زیادہ مرد موجود ہوں تو قائل جھوٹا نہیں ہو سکتا وجہ یہ ہے کہ لارجل فی الدار میں صرف
ایک مرد موجود نہ ہونے کی بات تھی اور اس صورت میں استدراک اور اضراب جائز ہے جیسا
کہ کہا جاتا ہے لارجل فی الدار بل فیہا رجلان سراٹے میں ایک مرد نہیں بلکہ اس میں دو مرد
موجود ہیں۔

چونکہ کلمہ توحید میں نفی بر سبیل استغراق مطلوب ہے تاکہ معنی دراصل یوں ہو سکیں
کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی معبود نہیں ہے جبکہ یہی معنی مطلوب، لیس میں نہیں پائے جاتے
اسلئے لامبعنی لیس نہیں ہو سکتا اور الہ پر رفع بھی نہیں آسکتا جس طرح لارجل فی الدار،
(بفتح اللام) میں لانی جنس کے لئے ہے تو یہاں رجل پر رفع پڑھنا ناجائز ہے۔

سوال :- استغراق کے لئے عموم افراد لازم ہے۔ کلمہ طیبہ میں الہ نکرہ ہے جو کہ ایک
فرد غیر معین کیلئے وضع کیا گیا ہے پس لفظ الہ میں عموم افراد نہیں پایا جاتا۔ اندری حالت

ایک فرد کی نفی کرنے سے استغراق کیسے ثابت ہوتا ہے؟

جواب :- منکرہ پر جب نفی کا حرف آئے تو عرف میں عموم کا فائدہ دیتا ہے۔ استغراق جس کے لئے عموم افراد شرط ہے۔ اسی طرح ثابت ہوتا ہے۔ اور لافنی جنس بن جانے پر الا اعم ہے اور اس کی خبر محذوف ہے اور کلمہ طیبہ کی مکمل عبارت میں اختلاف ہے۔

۱۔ کچھ لوگ للخلق محذوف قرار دیتے ہیں جو کہ لافنی جنس کی خبر ہے یعنی مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور عبارت ہوئی لا اله الا للہ للخلق الا للہ "لخلق" جار مجرور مرفوع محلاً خبر لا ہے۔ یہ قول بہت زیادہ قابل تسلیم ہے اور تکلف و تکلیف سے دور ہے۔

۲۔ بعض لوگوں کے نزدیک "لنا" محذوف ہے اصل عبارت یوں ہے: لا اله الا لنا الا اللہ ہمارا معبود اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں۔ لنا جار مجرور مرفوع محلاً خبر ہے اس توضیح پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ کلمہ طیبہ سے مقصود یہ ہے کہ توحید جمیع مخلوقات کے لئے ثابت ہو اور خبر محذوف "لنا" قرار دینے میں مقصود مذکور و مطلوب حاصل نہیں ہوتا بلکہ صرف اتنی بات ثابت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہمارا کوئی معبود نہیں۔ یہ لازم نہیں آتا کہ باقی مخلوقات کے لئے کوئی دوسرا معبود نہ ہو یا ہو۔ جواب دیا جاتا ہے کہ "لنا" میں ضمیر جمع متکلم مع الغیر ہے جو کہ جمیع مخلوقات کو شامل ہے جیسا کہ اللہکم الہاً واحداً فی الہ ججمع المخلوقات الہاً واحداً

سوال :- لنا میں ضمیر جمع متکلم صرف عقل والوں کے لئے مخصوص ہے اور غیر عاقل مخلوق کو کس طرح شامل کیا جائے گا۔

جواب :- ضمیر جمع متکلم میں عقلاً بوغیر عقلاً پر غلبہ دیتے ہوئے دونوں کو شامل کیا جاتا ہے جیسا کہ آیت الہکم الہاً واحداً میں مذکور کے ساتھ غیر مذکور بھی ملا دیئے گئے ہیں۔ مثلاً چاند اور سورج کو بطور تغلیب قمرین اور ابو بکر و عمر کو عمرین کہا جاتا ہے۔

۳۔ اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ کلمہ طیب لا اله الا اللہ میں لافنی جنس کے لئے "فی الوجود" محذوف ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے لا اله الا اللہ فی الوجود الا اللہ اللہ تعالیٰ

کے سوا کوئی موجود نہیں۔ فی الوجود جار مجرور مرفوع محلاً خبر لافعی جنس ہے۔

شبیہ ہوتا ہے کہ فی الوجود خبر قرار دینے میں ذات باری تعالیٰ کے لئے ظرفیت لازم آتی ہے۔ (فی حرف ظرفیت کا معنی دیتا ہے) جو کہ سراسر غلط ہے۔ جواب میں اس وہم کا ازالہ کیا جاسکتا ہے کہ فی الوجود بمعنی موجود ہے۔ مثلاً زید فی الوجود یعنی زید موجود اس صورت حال میں لا الہ فی الوجود الا اللہ کا معنی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں۔

سوال :- کلمہ طیب میں ”فی الوجود“ خبر محذوف قرار دینے میں صرف وجود کی نفی ہوتی ہے، امکان کی نفی نہیں ہوتی۔ جبکہ کلمہ طیب میں دونو (وجود اور امکان) کی نفی مطلوب ہے۔
جواب :- کلمہ طیبہ کی مراد یہ ہے کہ وجود باری تعالیٰ کے لئے اثبات ہو اور وجود غیر اللہ کی نفی ہو اور بس۔ امکان اور عدم امکان کا بیان مطلوب نہیں ہے دراصل کلمہ طیبہ میں مشرکین کے اس غلط اعتقاد کو رد کیا گیا ہے کہ وجود میں تعدد الہ یا جانا ہے امکان میں نہیں کیونکہ امکان تو عدم کے حکم میں ہے۔ تو کہا گیا لا الہ فی الوجود الا اللہ۔
سوال :- الہ بمعنی مالوہ یعنی معبود ہے پس لا الہ الا اللہ میں کس معبود کی نفی کی گئی ہے۔ معبود مطلق کی یا صرف معبود برحق کی۔

جواب :- دونو معنی مراد ہیں علی اختلاف القولین ایک یہ کہ معبود مطلق کی نفی کی گئی ہے خواہ معبود برحق ہو یا معبود باطل۔ دوسرا قول یہ ہے کہ صرف معبود برحق کی نفی کی گئی ہے وجہ اختلاف یہ ہے کہ لفظ الہ کا اصل معنی معبود ہے خواہ برحق ہو یا باطل۔ بعدہ ہی لفظ الہ غلبہ کے طور پر صرف معبود برحق کے لئے مخصوص ہو کر رہ گیا ہے۔ جیسا کہ ”بیت“ ہر قسم کے گھر کے لئے وضع ہوا ہے بعدہ تغلیباً صرف خانہ کعبہ کے لئے مخصوص ہو کر رہ گیا اور اسے طرح لفظ نجم ہر ستارہ کو کہا جاتا ہے شریا ہو یا غیر شریا مگر جب بطور غلبہ صرف شریا کے معنی میں استعمال ہونے لگا تو صرف شریا کے لئے مخصوص ہو کر رہ گیا۔

اندریں صورت لفظ الہ کے معنی میں دو حالات پائے جاتے ہیں۔ غلبہ سے پہلے کا معنی اور غلبہ کے بعد کا معنی۔ چنانچہ فریق اول نے غلبہ سے پہلے والا معنی ”مطلق معبود“

معتبر قرار دیا ہے کیونکہ وہی معنی اصل ہے۔ اس لئے "إِلَٰه" سے مراد مطلق معبود ہے خواہ برحق ہو یا باطل۔

اور فریق ثانی، غلبہ کے بعد والا معنی کا اعتبار کرتے ہیں چنانچہ اعلام عالیہ میں غلبہ کے بعد والا معنی کا اعتبار کیا جاتا ہے اور غلبہ کے بعد والا معنی "إِلَٰه" کیلئے ہے۔ معبود برحق اور کلمہ طیب میں جس معبود کی نفی کی گئی ہے وہ معبود برحق ہے نہ کہ معبود باطل مطلق اگر استثناء کی حقیقت کو سامنے رکھا جائے تو یہی معنی (بعد از غلبہ والے یعنی معبود برحق) سب سے زیادہ صحیح اور درست معلوم ہوتے ہیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

سوال: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" میں استثناء متصل قرار پایا ہے جس میں بر قول ثانی استثناء الشی عن نفی لازم آتا ہے مستثنیٰ منه الہ بمعنی معبود برحق ہے اور شثنیٰ الہ ہے جو کہ معبود برحق ہے پس اصل عبارت ہوئی لَا مَعْبُودَ بِالْحَقِّ إِلَّا الْمَعْبُودُ بِالْحَقِّ، چونکہ استثناء عن نفس باطل ہے جیسا کہ ماجامنی زید الازید لہذا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ باطل ہوگا۔ جواب: کتاب تفسیر الاحکام مصنف: شہاب الدین میں ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں نفی ان معبودوں کی ہوئی ہے جو تصور ہوتے ہیں اور إِلَّا اللَّهُ میں اس واجب الوجود کا اثبات ہوا ہے جو کہ فی الحقیقت خارج میں موجود ہے۔ مثال دے کر واضح کیا جاتا ہے کہ "لا شمس الا حذہ" اس سورج کے سوا اور کوئی سورج نہیں۔ ذہن میں تصور کئے ہوئے مختلف سورجوں کی نفی ہے اور صرف اس سورج کا اثبات ہے جو حقیقت میں ہماری آنکھوں کے سامنے موجود ہے (اور یہ بات طے ہے کہ محال کا تصور کفر نہیں پس اس طرح استثناء الشی عن نفی لازم نہیں آتا کیونکہ ذہن میں تصور کردہ معبود اور حقیقت خارج میں موجود معبود اور ہے۔

"عقیدہ قطبیہ" میں درج بالا سوال کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ مستثنیٰ منه الہ ہے اور وہ کلی ہے اور شثنیٰ "اللہ" ہے جو جزئی ہے جو کہ ذات باری تعالیٰ کا مختص نام ہے کلی و جزئی آپس میں متغایر ہیں لہذا استثناء الشی عن نفی لازم نہیں آتا۔

البتہ اس جواب میں منطقیوں کے قواعد و ضوابط کے مطابق دو طرح کی بحث کی جاسکتی ہے جو کہ نحو اور منطق کی کتابوں میں موجود ہے۔

سوال :- چونکہ لفظ "الہ" اعلام غالبہ میں سے ہے لہذا وہ اسم علم ہے اور اسم علم معروف ہوتا ہے نکرہ نہیں ہوتا۔ جب نکرہ نہ ہو تو حرف نفی کے نیچے اگر عموم و استغراق اس میں کس طرح ثابت ہوتا ہے۔

جواب :- علم نحو میں ایک قاعدہ ہے کہ جب "علم" کسی صفت میں مشہور و معروف ہو تو ازراہ تاویل اسم علم بول کر صفت والا معنی مراد لیا جاتا ہے۔ مثلاً رَبِّ حَاتِمِ میں حاتم بوجہ سخی ہونے کے خود "جواد" سخی کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ بعینہ اسی طرح اللہ صفت معبود میں مشہور و معروف ہونے کے، خود معبود کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ اندریں حالت، ایسا اسم علم نکرہ ہوتا ہے اور یہی جواب باصواب کافی ہے اس شبہ کے لئے جو وارد ہوتا ہے۔ آیت کریمہ میں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (پارہ کریم)

سوال :- سب سے زیادہ صحیح قول کے مطابق "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" میں منفی معبود معبود بالحق ہے نہ کہ معبود مطلق۔ اس قول کے تحت، کلمہ پاک میں معبود باطل کی نفی نہیں ہوتی جب کہ کلمہ پاک میں مقصود معبود ان باطلہ کی نفی ہے کہ مشرکین کے عقیدہ میں ان کی پرستش پائی جاتی ہے جس کی نفی کی جانی ضروری ہے تو وہ کیسے ہوگی۔

جواب :- معبود ان باطلہ، اللہ ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے کیونکہ وہ حاجت مند ہیں اور جو خود محتاج ہو وہ حقیقت میں درجہ الوہیت سے خارج ہو جاتا ہے۔ اندریں صورت جو خود بخود منفی ہو چکا ہو۔ اس کی صراحتہ نفی کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

سوال :- الاحرف استثناء ہے جو کہ دو قسم ہے متصل اور منقطع کلمہ طیبہ میں کونسی قسم ہے۔

جواب :- کلمہ طیبہ میں استثناء متصل ہے کیونکہ اگر استثناء منقطع ہوتا تو مستثنیٰ میں زبر نصب آتی جب کہ کلمہ طیبہ میں بالاتفاق من الجھور مستثنیٰ پر پیش پڑھا جاتا ہے

تو کہ لا الہ سے محلاً بدل بن کر استعمال ہوا ہے۔

سوال :- جب لا الہ الا اللہ میں لفظ اللہ مستثنیٰ متصل ہے تو زبر و نصب یوں نہیں آتی؟

جواب :- اگرچہ قانون کا تقاضا یہی ہے کہ نصب بر بنائے استثناء اور رفع بر بنائے بدل دونوں (زبر اور پیش) صحیح ہیں لیکن ایک مخصوص وجہ میں یہاں بر بنائے بدل رفع پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ وہ مخصوص وجہ یہ ہے کہ کلمہ طیب میں مقصود اصلی اور مطلوب کلی لا اللہ ہے جس سے واحدانیت کا اثبات ہوتا ہے اگر بدل قرار دینے میں بھی مقصود اصلی اللہ ہی بنتا ہے تو رفع کے علاوہ نصب پڑھنا بر بنائے استثناء جائز ہے مگر وہ چونکہ فضلہ ہے اس سے اجتناب برتا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں لکے بعد ہر جگہ پیش پڑھا گیا ہے جیسا کہ لا الہ الا ہو، لا الہ الا انت میں زبر نہیں رکھی گئی ہے۔

فیو: علماء کرام فرماتے ہیں کہ کلمہ طیب میں جز کا محذوف ہونا واجب ہے تاکہ غی کے بعد مقصود اصلی اور مطلوب کلی کے اثبات میں تاخیر نہ ہونے پائے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علمائے کرام کے نزدیک "لا" پر "مد" پڑھنے کو ترک کر دینا افضل ہے تاکہ مقصود کا اثبات جلدی سے کیا جاسکے کیونکہ چراغ سحری کا کیا بھروسہ؟ صرف "لا" پڑھنے کے بعد "لا اللہ" پڑھنے سے پہلے موت آجانے کی صورت میں مقصود اصلی فوت ہو جانے کا خوف باقی ہے۔

اور بعض لوگوں کے نزدیک کچھ تفصیل ہے۔

کافر، کفر سے توبہ کرتے وقت کلمہ طیب پڑھ کر مسلمان ہو رہا ہو اسے "مد" کا ترک کر دینا افضل ہے تاکہ حصول مقصود میں تاخیر نہ ہونے پائے۔ اور اگر مسلمان کلمہ طیب کا ذکر نہ کرے تو "مد" سے پڑھے تاکہ حروف و حرکات کی زیادتی سے اجر و ثواب میں فراوانی محسوس ہو۔ اور یہ قول مستحسن ہے۔

سوال :- کلمہ طیبہ میں حرف لا کی مد کے مقدار بتائیے ؟

جواب :- اس میں تین قول ہیں ۔ ایک یہ ہے کہ کلمہ طیبہ کی مد کی مقدار دو الف کے برابر ہے ۔

دوم :- تین الف کی مقدار ۔ سوم :- بعض کے نزدیک مد ، چہار الف کی مقدار برابر ہے اور یہی قول قابل ترجیح ہے ۔

روایت یہ ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کلمہ طیبہ میں حرف "لا" کو چار الف کے برابر مد دیجئے تو نائمہ اعمال میں سے چار ہزار گناہ بکھڑے ہو کر دیئے جاتے ہیں ۔

سوال :- اگر کوئی پوچھے کہ الف کے مد کی مقدار کیسے معلوم کی جائے ؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تجوید و قرأت کی کتابوں میں ، ایک الف کی مدت قرأت ، انگلی کے عقود سے ایک عقد کے برابر ہے ۔ کتب سلف میں اسی طرح ہے ۔ اگر ضروری سمجھیں تو اس کی طرف رجوع کریں ۔

سوال :- کلمہ طیبہ میں محمد رسول اللہ میں محمد مبتدا اور رسول اللہ خبر ہے یا کلمہ طیبہ میں مبتدا و خبر یعنی محمد رسول واقع ہوا ہے ؟

جواب :- محمد رسول اللہ جہد متانفہر ہے جو کہ سوال مقدر کا جواب واقع ہوا ہے جب کہنے والے نے لا الہ الا اللہ کہا تو سائل نے سوال کیا کہ تم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیا کہتے ہو تو جواب دینے والے نے کہا "محمد رسول اللہ" اس طرح لا الہ الا اللہ حقیقت کا بیان ہوا اور محمد رسول اللہ شریعت کا بیان قرار پایا ۔

تاریخ کی معتبر کتابوں میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت طلوع صبح صادق کے بعد آفتاب طلوع ہونے سے پہلے بروز سوموار مکہ معظمہ میں اس مبارک سرائے میں ہوئی جو آج کل حجاج بن یوسف ثقفی کے بھائی محمد بن یوسف کی سرائے کہلاتی ہے ۔ لیکن مؤرخین کے ہاں ماہ و سال اور تاریخ کے تعین میں اختلاف پایا جاتا ہے ۔

اکثر مؤرخین کہتے ہیں کہ واقعہ فیل کے چالیس یا پچاس دن بعد، آپ پیدا ہوئے۔
دوسرا گروہ کہتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت واقعہ فیل
کے تیس سال بعد ہوئی۔ بعض کے نزدیک چالیس سال بعد از واقعہ فیل کا ذکر بھی ملتا
ہے۔ قول اول صحیح ہے۔ اکثر علماء کرام اور فضلاء عظام کا عقیدہ یہ ہے کہ بارہ ربیع الاول
یوم ولادت ہے۔ دہم ہشتم ربیع الاول کا ذکر بھی آیا ہے۔ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ
کا فرمان ہے کہ ولادت مبارکہ کی تاریخ دہم ربیع الاول قرار پائی ہے اور کچھ لوگوں نے
یہ بھی کہا کہ ولادت مبارکہ رمضان المبارک میں واقع ہوئی ہے۔

جامع الاصول میں منقول ہے کہ سلطان سکندر الرومی سے آٹھ سو بہتر سال بعد آپ
تولد ہوئے۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ بعثت عیسیٰ علیہ السلام
سے ولادت نبوی تک کا درمیانی وقت چھ سو سال کا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام
سے ایک ہزار چھ سو سال بعد، سیدنا موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام سے دو ہزار چھ سو سال بعد
سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تین ہزار ستر سال بعد، اور حضرت نوح علیہ السلام سے
چار ہزار چار سو نوے سال بعد سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے چھ ہزار سات سو پچاس سال
بعد مطلع صمدیت سے آفتاب جہان تاب، منور و تاباں طلوع ہوا تو
اَشْرَقَتِ الْاَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا زمین اپنے رب کے نور سے جگمگا اٹھی دریا و صحرا،
کوہ و دمن میں اُجالا ہو گیا۔

سوال :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مبارک نام "محمد" سے کیوں موسوم ہوئے؟
جواب :- تشریح الشرح میں لکھا ہے کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے
قبل و بعد قادرِ مزل کی حمد و ثناء میں مشغول رہا کرتے تھے۔ لہذا اس نام سے موسوم
ہوئے۔

سوال :- آپ کے اسماء گرامی میں نام "محمد" کی وجہ خصوصیت کلمہ طیبہ میں
کیوں ہے؟

جواب :- کشف الاسرار میں فرماتے ہیں کہ علامہ نیشاپوری نے لکھا کہ سید دو عالم
 نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کو چار حروف (میم و حا و میم و وال) والا نام دینے میں "اللہ"
 کے نام کے حروف میں تعداد سے مطابقت مقصود تھی ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ محمد
 اللہ سے ایسے ہم قرین ہو چکے ہوں کہ ہر وقت اذان و اقامت، تشہد و خطبہ جمعہ میں،
 اللہ کے نام کے ساتھ نبی پاک کا نام محمد ساتھ ساتھ ہے وَرَفَعْنَا كُتُبَكَ وَكُتُبَهُمْ
 آپ کا ذکر بلند کر دیتے۔

حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :- آیت قرآنہ میں رفعت ذکر
 سے اشارہ ملتا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی پرواز عرش الہی سے نیچے نیچے تک رہی
 مگر سید الانبیاء علیہم السلام کھائے ہمت کی پرواز عرش و عرسی سے آگے بلکہ کہیں اور
 آگے چلی گئی۔

سیرِ غمِ کس از انبیا رفت آنجا کہ تو بال کرامت پریدہ
 ہر یک بقدر خویش بجا رسیدہ آنجا کہ جلے غیبت تو آنجا رسیدہ

انبیاء کرام میں سے کسی نبی پاک کا شاہین عقل، اس مقام تک رسائی حاصل نہ کر سکا۔
 جہاں تاجدار نبوت کی پرواز کرامت ساز جا پہنچی ہر ہر نبی نے ایک متعین مکان تک
 عروج فرمایا مگر آپ تو لامکان کی سرحدیں بھی پار کر گئے۔

فائدہ :- آپ کے نام نامی "محمد" کے موجودہ چار حروف میں ترتیب سے بہت
 کچھ اسرار و رموز ملتے ہیں مثلاً :-

اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو "محمد" کی صورت میں پیدا فرمایا (اور اس صورت کا
 اظہار اس وقت ہوتا ہے جب انسان کروٹ میں سر اور رخسار کے نیچے ہاتھ رکھ لیتا
 ہے اس کی میت کذائی سے حفظ "محمد" عیان ہوتا ہے) چنانچہ میم سر کی صورت،
 حا دونوں ہاتھ پیٹ و پشت، دوسری میم دونوں رانوں کے جمع ہونے کی جگہ اور وال
 بمنزلہ دونوں پاؤں کے ہوتے۔

فیض :- میم سے مراد اسلام قبول کرنے کے بعد محو کفر اور بعض کے نزدیک

محسّیات ہئے اسی شخص کے لئے جو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا طبع ہو۔
بعض لوگوں کے نزدیک یمیم سے مراد، منذر اور مبشر سے ملکہ اُمت تمام
محمود بھی یمیم سے مراد لیا جاتا ہے۔

ح کے معنی ہیں حاکم یعنی اللہ تعالیٰ کے اذن اور عطا کردہ اختیار سے، خلقت
میں حکومت کرنا والا، آپ کے وسیلہ واسطہ کے صدقے، حیات اُمت بھی مراد ہو
سکتی ہے۔

دوسری یمیم سے اشارہ ملتا ہے اس مغفرت کی طرف جو کہ اللہ تعالیٰ نے نبی پاک
کی اُمت کو عطا فرمائی ہے۔

وَال سے مراد ہئے دَاعِیَاۤلِی اللہِ بِاٰذِنِہٖ اَرْشَادِ بَارِی تعالیٰ ہے۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَنَا أَرْسَلُكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِیَاۤلِی اللہِ بِاٰذِنِہٖ وَ اٰجَا
مُنْبِرًا (پارہ ۲۲ رکوع ۳) اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) بیشک ہم نے بھیجا
تہیں حاضر ناظر، جو خوشخبری دیتا اور سنا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلا ہے
اور چمکا دینے والا آفتاب ہے۔

اور بعض لوگوں نے وَال سے دلیل کا معنی مراد لیا ہے۔ بہشت جانے کے لئے
اللہ تعالیٰ تمک رسائی کے لئے، دُنیا و آخرت میں مومنوں کے لئے آپ ہی دلیل ہیں۔
فیزر اس مبارک نام کے خصائص میں سے ہے کہ جب عرش تخلیق ہوا تو
مضطرب رہنے لگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس پر اپنے محبوب کریم کا نام "محمد" لکھ دیا
تو عرش میں سکون و قرار آ گیا جامی علیہ الرزمتہ فرماتے ہیں۔

اگر نام محمد رانیا ورد کے شفیع آدم
نہ آدم یافتہ توبہ نہ نوح از غرق نجات

فائدہ۔ رسول بروزن فعول، مُرْسَل کے معنی میں استعمال ہوتا ہے یعنی دستہ
اور صاحب رسالت اور شریعت میں ہے۔ الرَّسُولُ هُوَ النَّسَافُ بَعَثَهُ اللہُ تَعَالٰی
لِتَبْلِغَ الْاَحْکَامَ مَعَهُ کِتَابٌ جَدِّدٌ وَ شَرِیْعٌ جَدِیدٌ رَسُوْلٌ اَیْکَ بَرْکَزِیْدِ الْاِنْسَانِ ہے

جسے اللہ تعالیٰ نے خلق کی طرف اپنا پیغام و احکام پہنچانے کے لئے مامور فرمایا ہو اور اس کے پاس نئی کتاب اور نئی شریعت ہوتی ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** (پارہ ۶، دُورِخ ۱۳)

اے رسول پہنچا دو جو کچھ اترتا ہے تمہارے پاس، تمہارے رب کی طرف سے اور ایسا نہ ہوا تو تم نے اس کا کوئی پیام نہ پہنچایا اور اللہ تمہاری نگہبانی کرے گا لوگوں سے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کافروں کو راہ نہیں دیتا۔

نبی کے معنی میں اہل سنت کے درمیان باختلاف ہے بعض اس کو لفظ نبیاء سے مشتق قرار دیتے ہیں جس کے معنی خبر کے ہیں اور اس اصل کے لحاظ سے نبی کے معنی "خبر دینے والا" بعض کے نزدیک اس کا مادہ نبو ہے یعنی رفعت و بلندی اور اس معنی کے لحاظ سے نبی کا مطلب ہے "بلند مرتبہ اور عالی مقام" ائمہ نے کسائی سے ایک تیسرا قول بھی نقل کیا ہے اور وہ ہے کہ یہ لفظ دراصل نبی سے جس کے معنی طریق اور راستے کے ہیں اس معنی کے لحاظ سے نبی کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف جانے کا راستہ۔

اصطلاحی معنی ہے **النَّبِيُّ مَنْ أُوحِيَ إِلَيْهِ سَوَاءٌ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ أَمْ لَا** اور نبی، وہ برگزیدہ انسان ہوتا ہے جس کی طرف وحی آئے خواہ اس پر کتاب اتری ہو یا نہیں۔ بعض لوگ نبی اور رسول کو بالعموم ہم معنی قرار دیتے ہیں جیسا کہ امام زاہدی نے اپنی تفسیر میں یہی کچھ صراحت سے فرمایا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ قول اول مشہور اور زیادہ صحیح ہے۔ یعنی رسول صاحب وحی اور صاحب معجزہ ہوتا ہے اور اس پر کتاب و شریعت نازل ہوتی ہو تو نہ مگر نبی کے پاس کتاب نہیں ہوتی وہ سابقہ شریعت پر عمل کرنے کا پابند ہوتا ہے۔

سوال: سیدنا داؤد علیہ السلام باتفاق نبی ہیں رسول نہیں مگر ان پر اللہ کی

طرف سے کتاب زبور نازل ہوئی ہے۔ بدین معنی رسول کہلائے نہ نبی وجہ بتلایئے؟
جواب ہے۔ عقیدہ قطبیہ میں مرقوم ہے کہ کتاب سے مراد، وہ کتاب ہے جس میں
شریعت مقدسہ کے احکامات بیان کئے گئے ہوں اور وہ شریعت سابقہ شرائع کے
لئے ناسخ ہو۔ جیسا کہ امام انبیاء کی کتاب و شریعت ناسخ ہے۔ بخلاف کتاب زبور
کے کہ اس میں صرف قصص اور امثال پائے جاتے ہیں۔ احکام شریعت کا کہیں ذکر
نہیں ہے ہی وجہ ہے کہ سیدنا داؤد علیہ السلام، سیدنا موسیٰ کلیم کی شریعت
پر عمل فرماتے، بدین وجہ داؤد علیہ السلام نبی ہیں رسول نہیں۔

سوال ہے۔ جملہ پیغمبروں پر ایمان لانا فرض ہے اول پیغمبر آدم اور آخر پیغمبر محمد صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ہیں جبکہ کلمہ طیب میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا باقی کسی کا
ذکر نہیں حالانکہ کہا جاتا ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَأْتُ كِتَابًا وَكُتِبَ بِهَا وَرُسُلُهَا وَالْيَوْمُ الْآخِرُ
وَالْقَدَرُ خَيْرٌ وَشَوْهُ..... جس میں رسل بصیغہ جمع استعمال ہوا ہے اس کے برعکس
کلمہ طیب میں لفظ "رسول" مفرد استعمال ہوا ہے۔ کیوں؟

جواب ہے۔ جملہ پیغمبروں کی نبوت کا دار و مدار ہمارے نبی پاک کی خبر پر ہے جب
ہم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے تو گویا از آدم تا این دم سب نبیوں
رسولوں پر ایمان لے آنا ثابت ہو گیا۔

فائدہ ہے۔ امام احمد نے حضرت ابوالامامہ سے اور حاکم نے حضرت ابوذر سے
نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رسولوں کی تعداد پوچھی گئی تو آپ نے ۳۱۳ یا
۳۱۵ بتائی اور انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار بتائی۔ اولوالعزم رسول چھ ہیں آدم
نوح ابراہیم موسیٰ عیسیٰ اور سیدنا محمد ان سب میں افضل ہمارے پاک پیغمبر ہیں
جس کی فضیلت میں دلائل و براہین بجزرت موجود ہیں آپ کے بعد ابوالبشر مسعود ملائکہ
سیدنا آدم کو فضیلت حاصل ہے پھر نوح کا عالی مقام ہے اور طوفان کے بعد
"ابوالانسان" حضرت نوح کا نام آئے۔ بعدہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو فضیلت
حاصل ہے وحی آئے بغیر محض عقل سلیم سے اللہ تعالیٰ کی پہچان آپ نے فرمائی

اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ سیدنا موسیٰ کلیم خدا سے ہم کلام ہو کر فضیلت پا گئے اور بعض لوگ، بے پردہ پیدا ہونے کی صورت میں سیدنا عیسیٰ روح اللہ کو فضیلت دیتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

فیروزہ لا تفرق بین احدہما ورسولہما۔ ہم اس کے کسی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے۔ یہ مومنین کی حکایت بیان ہو رہی ہے کہ ہم ان پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے جیسا کہ یہود نصاریٰ نے کیا کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض کا انکار کر دیا۔ ہم سب کو برحق نبی و رسول جان کر سب پر ایمان لاتے ہیں۔ اس آیت مبارکہ میں رسولوں میں سے کسی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہ کرنے کا ثبوت ملتا ہے مگر مرتب منزلت میں انہیں ایک دوسرے پر فضیلت دینے کی ممانعت نہیں ہے خود قرآن کہتا ہے۔ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَىٰ بَنَی مَرْیَمَ الْبَنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔

یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا۔ ان میں کسی نے اللہ سے کلام کیا اور کوئی دوسرے جسے سب پر درجوں میں بلند کیا اور ہم نے مریم کے بیٹے عیسیٰ کو کھلی نشانیاں دیں اور پاکیزہ روح سے اُس کی مدد کی۔

تفایر کتب حدیث اور کتب فقہ میں اس موضوع پر تفصیل وار گفتگو موجود ہے۔

فائدہ :- امام نووی تحریر فرماتے ہیں کہ سلام کے بغیر صلوٰۃ مکروہ ہے علیٰ ہذا القیاس صلوٰۃ کے بغیر سلام بھی مکروہ ہے۔ قرآن مجید میں ہے اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُۥ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا سَلَامًا (پارہ ۲۲ رکوع ۴) بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں پیغمبر پر صَلِّ اللہ علیہ وسلم اے ایمان والو! تم بھی آپ پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سلام بھیجا کرو۔

اس آیت پاک میں صلوٰۃ و سلام دونوں کا حکم آیا ہے۔ کچھ متاخرین نے کہا کہ

صلوٰۃ سلام کے بغیر اور اس کے برعکس یعنی سلام، صلوٰۃ کے بغیر، بلا کراہت جائز ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ صلوٰۃ و سلام میں واو عاطفہ مطلق جمع کیلئے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ کبھی صلوٰۃ اور کبھی سلام پڑھ لیا جائے بیک وقت دونوں کا جمع کرنا ضروری نہیں ہے۔

البتہ جمہور کا مذہب ہے کہ صلوٰۃ و سلام کا حکم، وجوب کا معنی دیتا ہے ضروری ہے کہ درود و سلام دونوں پڑھے جائیں۔

مقدار میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ متفقہ قول یہ ہے کہ ہر مسلمان پر عمر بھر میں کم سے کم ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا فرض ہے۔ وجہ یہ ہے کہ آیت کریمہ میں صریح حکم ہے۔ صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔ اور امر بالفعل تکرار نہیں چاہتا صرف ایک بار عمر میں واجب ہے جیسا کہ حج بیت اللہ عمر میں ایک دفعہ فرض ہے۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ کا مذہب ہے کہ ہر بار ذکر کرنے والے اور سُننے والے پر درود و سلام پڑھنا فرض ہے اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کی تعظیم ہے جیسا کہ صوم و صلوٰۃ کا حکم بصیغہ امر تکرار چاہتا ہے۔

بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ایک ہی محفل میں ایک دفعہ درود شریف پڑھنا واجب ہے خواہ ذکر الرسول بکثرت پڑھایا نہ جائے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا ایک ہی محفل میں حکم ہے۔

واجب آمد چونکہ آید نام او !!
شرح کردن رمزے از العام او

پہلا قول زیادہ موافق ہے دوسرا قول بر بنائے احتیاط ہے اور تیسرا قول بہت آسان ہے۔ بعض کے نزدیک جب آنحضرت کا اسم گرامی کہا یا نہ جائے درود واجب ہے اور ترک کرنے پر وعید عذاب ہے بعض علماء حنفیہ کے نزدیک یہی قول افضل ہے اور مجمع علماء حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ ایک مجلس میں ایک بار درود واجب ہے اور باقی مستحب اور اسی پر فتویٰ ہے کتب کلام مزرع الحسنات میں اسی طرح

درج ہے۔

[حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری شرح بخاری میں درود شریف کے متعلق تقریباً دس مذاہب نقل کئے ہیں۔ کتب کلام میں بھی یہ بحث موجود ہے۔ مزار الحسنات میں درود شریف کی بحث تفصیل وار موجود ہے۔ (مترجم)]

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِمَا دُبَارَكْ وَسَلِّمْ
سوال :- درج بالا تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ درود شریف علی اختلاف القولین فرض ہے یا واجب تو پھر کلمہ طیب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" میں نام محمد سن کر اور پڑھ کر درود و سلام کیوں نہیں پڑھا جاتا یا لکھا جاتا۔

جواب :- اول :- نام نامی اسم گرامی نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم کی خاطر درود و سلام پڑھنا واجب ہے۔ رکن نہیں۔ رکن وہ ہوتا ہے جس پر ایمان کا مدار و مناط ہو۔ چونکہ کلمہ طیب میں ایمان کے مجمل ارکان کا ذکر کیا گیا ہے نہ کہ واجبات ایمان کا لہذا درود و سلام نہیں پڑھا لکھا جاتا۔ جب درود و سلام واجبات سے ہے تو کلمہ طیب میں اس کا پڑھنا لکھنا چہ معنی دارد ؟

اور جن لوگوں کو اصرار ہے کہ درود و سلام رکن ہے وہ حق پر نہیں۔
جواب :- دوم :- آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام آپ کے اسم گرامی "محمد" کی تعظیم و تکریم ہے جو کہ مقصود ایمان ہے اور یہ تعظیم و تکریم "رسول اللہ" کہنے سے حاصل ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رسول کی اخصافت ہونے سے رسول کو عظمت ملتی ہے جیسا کہ ناقۃ الشد و بیت اللہ۔ اندریں صورت کلمہ شریف میں مزید درود و سلام پڑھنا چنداں ضروری نہیں رہا۔

سوال :- انبیائے سابقین پر صلوات اللہ علیہ پڑھا لکھا جاتا ہے اور سید الانبیاء پر صلی اللہ علیہ وسلم۔ فرق واضح کیجئے۔

جواب :- آیت کریمہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِمْ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا میں درود و سلام مامور ہے اور مامور بہ عبادت کا درجہ رکھتا ہے اور یہ بھی طے ہے

کہ عبادت میں خلوص ہو۔ وَمَا أُمُورُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ (اور انہیں حکم دیا گیا ہے کہ عبادت خداوندی خلوص سے ادا کریں۔ اور خلوص کے لئے ارادہ اور قصد ضروری ہے یہی وہ شرط ہے جس نے عبادت اور عادت کے درمیان امتیاز پیدا کر دیا یعنی عبادت میں قصد اور ارادہ لازمی ہے اور عادت میں ارادہ کو دخل ہی نہیں آیت کریمہ میں "صَلُّوا عَلَيْهَا وَسَلِّمُوا" کے الفاظ قصد و ارادہ چاہتے ہیں اس لئے کہ صَلُّوا باب تفعیل کہلے جس میں مبالغہ کا معنی پایا جاتا ہے اور مبالغہ، قصد اور ارادہ کا دوسرا نام ہے۔ مثال دے کر سمجھایا جاتا ہے۔ جَالِغٌ فِي الْمَضْمَنَةِ وَالِاسْتِشْقَاقِ مِنْهُ أَوْ نَاكِ فِي يَدَيْهِ وَقْتُ مَبَالِغِهِ۔ یعنی مضمضہ میں حلق تک اور استنشاق میں نتھنوں تک پانی پہنچانے کا قصد و ارادہ کرو۔ صَلَّوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا جملہ خبریہ ہے اور خبر میں قصد و ارادہ پر دلالت نہیں ہو سکتی کیونکہ مخبر کی خبر، قصد و ارادہ سے ہو یا نہ ہو، دونوں حالتوں میں اسے خبر کہا جاتا ہے۔ سَيِّدُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کا درود و سلام مامور بہ ہونے کی وجہ سے قصداً ادا کرنا ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ قصد و ارادہ کا معنی دینے والا لفظ "صَلَّيْ وَسَلَّم" خاتم النبیین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے۔ انبیاء سابقین پر درود و سلام پڑھنے کا بالقصد حکم وارد نہیں ہوا ہے۔ لَهَذَا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُوسَى وَاللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى عِيسَى نہیں کہا جاتا بلکہ سیدنا موسیٰ صلوات اللہ علیہ اور سیدنا ابراہیم صلوات اللہ علیہ کہا جاتا ہے۔

سوال :- ہمارے پیغمبر خاتم النبیین افضل الانبیاء ہیں درج بالا تفصیل سے لازم آتا ہے کہ انبیاء سابقین (مفضل علیہم) کو افضل قرار دیا جائے کیونکہ ان پر صلوات اللہ علیہ پڑھا لکھا جاتا ہے جو کہ جمع ہے اور نبی پاک پر صل و سلم جو کہ مفرد ہے جبکہ اس میں شک نہیں کہ جمع، مفرد سے زائد چیز ہے۔

جواب :- صل و سلم دونو فعل امر ہیں اور ہر فعل اپنے مصدر پر دلالت کرتا ہے چونکہ مصدر اسم جنس ہوتا ہے اور جنس میں عموم پایا بھی جاتا ہے۔ لہذا صلوات اللہ علیہ کو صل و سلم پر غلبہ نہیں ہو سکتا بلکہ صل و سلم ہی غالب رہے گا صورت یہ ہے

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ



ہمکتوب ۲۲

خوابِ عالی مظلۃ العالی !

عوام و خواص میں عموماً اور مختلف لوگوں میں بھی عموماً بحث و تمحیص جاری رہا کرتی ہے۔ (موضوع سخن ہو تلہائے ولایت اور درویشی) بعض لوگ کہتے ہیں اللہ والے لوگ پہلے زمانہ میں نہ کہ صرف ہمارے ملک میں بلکہ اطرافِ عالم میں اور ہفت اقالیم میں ہر وقت ہر جگہ موجود تھے جن کی دُعاؤں میں اثر ہوا کرتا تھا اور وہ بھی لوگ شربتِ فنا، نوشِ جان کر کے دارِ فانی سے دارِ باقی کو سدھار گئے اندریں وقت اُن جیسا مقدس نام و نشان کہیں بھی نظر نہیں آتا۔ عوام و خواص اپنے گمان و خیال میں، جنہیں درویش ولی غوث و قطب سمجھتے ہیں، سراسرقت و غور میں مبتلا ہیں لوگوں کو اپنی نفسانی غرض اور دُنیاوی طمع کی خاطر اپنے دامِ فریب میں پھنسا دیتے ہیں خود گمراہ ہیں اور لوگوں کو مزید گمراہ کر رہے ہیں خفتہ راختہ کے کند بیدار۔

جبکہ بعض لوگوں کی رائے یہ ہے یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ اللہ جو چاہتا ہے کر لیتا ہے تو اللہ والوں کو اختیارات کہاں؟ اور ان سے مدد مانگنا بے سود ہے۔ ایک جماعت اپنے اس اعتقاد پر ڈٹی ہوئی ہے کہ ہر زلزلے میں، حقیقی حکومت اللہ والوں کو حاصل ہے مگر ہم ان کے احوالِ باکمال سے بے خبر ہیں۔

میرے مرشدِ غریب نواز! ہمیں بتلایا جائے کہ قطب کسے کہتے ہیں اور غوث کون ہوتا ہے، ولی کی کیا تعریف ہے ابدال اودا کیا کچھ ہوتے ہیں۔ نیز قطب میں کس قدر قوت و اختیار ہو تلہائے اور ولی کی طاقت کس قدر وقتی ہے اور یہ لوگ بارگاہِ باری تعالیٰ سے کس قدر امور کے لئے مامور و ماذون ہوتے ہیں اور کس قسم

کے کام سرانجام دے سکتے ہیں اور وہ کون سے معاملات ہیں جن سے ان کو واسطہ
نہیں ہوتا؟

ان پر اگندہ خیالات کو جس کو نہ صرف کم ترین کا دل عجز منزل مقرر رہے بلکہ
تمام غلام بیدام آنوالا شان کا کلام فیض انجام کے سننے کا اشتیاق رکھتے ہیں۔
براہ عنایت بے غایت، صاحبان والا مرتبت کی قدر و منزلت نوک قلم میں
منسلک کر کے ہمیں ترسیل و تبلیغ فرما دیجئے تاکہ ہم بھی غلام اس عقیدہ سعیدہ پر مضبوط
اور محکم ہیں۔



جواب ۲۲

برخوردار بعد از سلام واضح باد اس قسم کے اکثر سوالات، مسلک باطلہ کی طرف سے وارد شدہ آپ لکھ کر مجھے بھیجتے رہے اور ہم بھی قرآن و سنت کے مطابق اور مشائخ عظام کی تعلیمات کے موافق ان کے جوابات نہیں لکھ دیا کرتے رہے۔
فیئر ! بارہا منع کیا ہے کہ بُری صحبت اور بد مذہب کی ہم نشینی سے اجتناب کیا جائے اور یہ بھی بارہا کہا جاتا رہا ہے کہ قرآن و حدیث کے منکر کے ساتھ بحث و تمحیص کے بجائے سکوت اختیار کر لیا جائے۔

انکس کہ بقرآن و خبر زو نہ رہی

آلت جوابش کہ جوابش نہ ہی

پھر بھی حسبِ مدعا اور فائدہ عام ملحوظِ خاطر رکھتے ہوئے چند سنداتِ مشائخ تحریر ہیں۔ ہوش کے کانوں سے سنیں اور ان پر کار بند رہ کر اللہ والوں کے منکرین کی صحبت سے باز آجائیں۔

صحبت صالح تُرا صالح کند

صحبت طالح تُرا طالح کند

جاننا چاہیے کہ سید محمد بن جعفر مکی حسینی، خلیفہ خاص حضرت شیخ المشائخ نصیر الدین چراغ دہلوی قدس سرہ اپنی کتاب "بحر المعالی" میں فرماتے ہیں۔
قُطبِ عالم زانے میں ایک ہوتا ہے اس کے وجود مسعود کے طفیل ساری مخلوقات دنیاوی اور اخروی کا وجود قائم وائم رہتا ہے۔

[قُطب لغت میں چکی کی کیل کو کہتے ہیں جس پر تمام چکی کا

مدار ہے۔ (مترجم)]

ایسے ہی اگر قطب دُنیا میں نہ ہوں تو انتظامِ عالم تباہ و برباد ہو جائے۔ قطب خود حق تعالیٰ سے فیض حاصل کر لہے ایسے قطبِ عالم کو قطبِ مدار اور قطبِ ارشاد کہتے ہیں۔ ارشاد کے معنی راہ دکھانا اور مدار کے معنی ہیں جلتے گردِ شمس یعنی قطبِ ارشاد سے اللہ کی مخلوق کو ہر طرح کا نفع بظاہر و باطن، بے حساب ملتا ہے اور قطبِ مدار بدین معنی کہ وہ اپنی جگہ سے نہ ہلے اور بذاتِ خود کامل و اکمل ہو یعنی ساری مخلوقات اس کی گرویدہ ہو اور اپنے کاموں میں اس سے مدد چاہے یہ سب مجازی نام ہیں مگر دراصل زمین و آسمان میں اس کا نام ”عبد اللہ“ ہوتا ہے۔ اور اس کے دو وزیر ہوتے ہیں، ایک وزیرِ دائیں طرف اور دوسرا بائیں طرف۔ وزیرِ یمن جس کا نام عبد الملائک ہوتا ہے قطبِ مدار سے فیض پا کر عالم بالا والوں کو فیضان فرماتا ہے اور وزیرِ لیسا جس کا نام عبد الرب ہوتا ہے عالمِ پست والوں کو فیضان فرماتا ہے۔

جب قطبِ مدار دُنیا سے عالمِ آخرت کو رحلت کر جاتا ہے تو وزیرِ یمن عبد الملائک اس کی جگہ لے لیتا ہے اور وزیرِ لیسا عبد الرب، وزیرِ یمن کے مقام تک ترقی کر لیتا ہے اور ابدالوں میں سے ایک ابدال جو کہ سیدنا اسرافیل علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے، عبد الرب کی جگہ نامزد کر دیا جاتا ہے۔ اس بطرح قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ ۱۰۔ تمام قطب جو بیک وقت دُنیا میں موجود ہوتے ہیں تعداد میں بارہ ہیں سات قطبِ سات اقلیم میں جنہیں قطبِ اقلیم کہا جاتا ہے اور پانچ قطبِ پانچ ولایت میں قیام پذیر ہیں جنہیں قطبِ ولایت کہا جاتا ہے۔

قطبِ مدار کا فیضان قطبِ اقلیم پر اور اقطابِ اقلیم کی نوازشیں اقطابِ ولایت پر اقطابِ ولایت کی توجہ، اولیاءِ کرام پر صادر و نازل ہوتی ہیں یہ سلسلہ تا قیام قیامت قائم رہے گا۔ ولی اللہ ترقی کر کے قطبِ ولایت، قطبِ ولایت سے قطبِ اقلیم اور قطبِ اقلیم سے ابدال جو کہ سیدنا اسرافیل علیہ السلام کا سا دل رکھتا ہے، اور ابدال تینوں درجاتِ طے مگر کے قطبِ مدار کے مقام تک پہنچتا ہے اور قطبِ مدار و

ارشاد، ترقی یاب ہونے پر مقام فردانیت پر فیض یاب ہوا ہے اور وہ سیدنا علی المرتضیٰ جیسا دل رکھتا ہے اور حضرت علی المرتضیٰ، سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مظہر اتم ہیں۔ البتہ مقام تفرید پر فیض یاب شخصیتوں کی تعداد متعین نہیں کم و بیش ہوتے رہتے ہیں لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہیں۔ انہیں صرف قطب مدار یا دوسرے اقطاب پہچانتے ہیں۔ ترقی فرما کر قطب حقیقی اور قطب حقیقی سے مقام مجبوی میں فائز المرام ہوتے ہیں۔ مگر مقام مجبوی تک بہت تھوڑے لوگوں کو رسائی نصیب ہوتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جمیع اولیاء اللہ سے صرف دو شخص مقام مجبوی تک رسائی حاصل کر گئے ایک شیخ المسلمین محی الدین عبد القادر جیلانی محبوب سبحانی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے شیخ المشائخ نظام الدین بدایونی محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ۔

سید محمد بن جعفر مکی حسینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ایک دن دریائے نیل میں حضرت خضر علیہ السلام میرے ساتھ کشتی میں سوار تھے باتیں چل نکلیں تو انہوں نے فرمایا شیخ المسلمین شیخ محی الدین عبد القادر محبوب سبحانی اور شیخ المشائخ نظام الدین بدایونی محبوب الہی دونوں مقام مجبوی و معشوقی میں ہیں اور فرمایا قسم بخدا نیلے گنبد والے آسمان کے نیچے ان دونوں جیسا اور کوئی شخص نہیں پیدا ہو سکا۔ ممکن ہے کوئی آجلے مگر اُمید نہیں کیونکہ مقام مجبویت "غیرت" کا مقام ہے۔ انتہی کلام

یہاں اس مکتوب میں مقام مجبویت کی تفصیل ممکن نہیں اس لئے اس مقام پر گفتگو کو ختم کئے دیتا ہوں فہم من فہم سمجھا جس نے سمجھ لیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اسمائے دوازده اقطاب

بارہ اقطاب کے نام نامی اسمائے گرامی درج ذیل ہیں:

قطب اول: سیدنا نوح علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے۔ اور اس کا ورد سورۃ یسین ہوتا ہے۔ (یعنی اس کا دل حضرت نوح علیہ السلام کے دل کی کیفیات سے متصف ہوتا ہے۔

قُطب دوم :- سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا سا جوہر رکھتا ہے اور اس کا وظیفہ سورۃ اخلاص ہے۔
 قُطب سوم :- سیدنا موسیٰ علیہ السلام جیسا اور وظیفہ سورۃ النصر ہے۔
 قُطب چہارم :- سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا عکس اور اس کا ورد سورۃ فتح ہے۔
 قُطب پنجم :- داؤد علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے ورنہ سورۃ زلزال۔
 قُطب ششم :- سیدنا سلیمان علیہ السلام کا منظر ہوگا اور ان کا وظیفہ سورۃ واقعہ ہے۔
 قُطب ہفتم :- سیدنا یوسف علیہ السلام کا بہترین نمونہ اور ان کا وظیفہ سورۃ بقرہ ہے۔
 قُطب ہشتم :- سیدنا الیاس علیہ السلام کا سا جوہر رکھتا ہے اور وظیفہ سورۃ کہف ہے۔
 قُطب نہم :- سیدنا لوط علیہ السلام کا منظر اور وظیفہ ہے اس کا سورۃ نحل ہے۔
 قُطب دہم :- وہی تصرفات و اختیارات رکھتا ہے جو ہود علیہ السلام کو عطا ہوئے اور
 وظیفہ سورۃ العام ہے۔

قُطب یازدہم :- سیدنا صالح علیہ السلام جیسا ہوتا ہے اور وظیفہ ان کا سورۃ طہ ہے۔
 قُطب دوازدہم :- سیدنا شعیب علیہ السلام جیسا دل ہوتا ہے اور ورد سورۃ ملک ہے۔

قُطب اقلیم کے اختیارات :-

قُطب وہ ہے جو اگر ولی کا ولایت سے متبادلہ کرے تو کر سکتا ہے اور قُطب مدار
 وہ ہے جو خود قُطب کو مقام قُبطیت سے تغیر دے سکتا ہے اور لوح محفوظ کے احکام
 و ارکان اور اس میں تغیر و تبدل اس کے اختیارات میں داخل ہیں۔ ترقی کر کے
 قُطب مدار سے مقام فروانیت تک عروج کر جاتا ہے جو کہ انبساط و تسلیم کا مقام ہے
 اور اس مقام پر پہنچ کر اس ترقی یافتہ قُطب مدار کو اب کوئی مُراد و خواہش باقی نہیں
 رہ جاتی۔ اب اس کی مراد رب العزت کی مُراد ہوتی ہے یہاں تک کہ ”قُطب مدار“
 بعض اولیاء کرام کو اہل سمجھتے ہوئے مقام فروانیت تک پہنچا دیتا ہے قُبطیت کے
 مقابلات و مدارج طے کرنا ضروری نہیں سمجھتا۔ مگر یہ عنایت کسی نصیب والے کو
 نصیب ہوتی ہے ورنہ ولایت و درویشی کے اُٹن و روش کے مطابق پہلے قُطب

ولایت بعد قطب فروانیت تک عروج ہوا کرتا ہے جیسا کہ سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **بَدَلَاءُ أُمَّتِي مَبْعُوثَةٌ**۔ [اور ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مرفوعاً روایت بیان کی وَلَهُ سَبْعَةُ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ (حاشیہ علی الشکوۃ)۔ (مترجم)]
 یہ سات ابدال سات ولایتوں میں سکونت رکھتے ہیں۔ ایک ولایت میں ایک ابدال ہوتا ہے۔ اور اپنے اپنے ملک میں مخلوق کی مدد اور ان کی حفاظت و نگہبانی اس ابدال کی ذمہ داری ہے اور جب ان میں سے کوئی ایک کم ہو جائے تو اوقات میں سے اس کا بدل مقرر ہوتا ہے۔ یہ سات ابدال، سات مختلف انبیاء علیہم السلام کے دل کی طرح ہوتے ہیں اور ایک معین نام سے موسوم ہوتے ہیں بہر حال ان کی برکات و فیوض تمام عالم میں محیط و منتشر رہتی ہیں۔ سات ابدال اور ان کا تفصیل وار ذکر خیر :-

جاننا چاہیے کہ ربع سکون کو ہفت اقلیم میں تقسیم کیا جاتا ہے لہذا اقلیم سے مراد سے ربع سکون کا ساتواں حصہ یعنی ایک بہت بڑا قطعہ زمین یا براعظم ہے۔
 ابدال اول :- اقلیم اول میں سکونت اور سیدنا ابراہیم علیہ السلام جیسا مزاج و طبیعت رکھتا ہے۔ نام مبارک، عالم باطن میں عبدالحی ہوتا ہے جبکہ دنیا میں اس کا کوئی دوسرا نام ہوتا ہے۔

ابدال دوم :- دوسری اقلیم کا نام باطنی جو کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے نام مبارک ہوتا ہے "عبدالعلیم"

ابدال سوم :- تیسرے براعظم کا محافظ و معاون سیدنا ہارون علیہ السلام کا ہم مشرب اور نام عبدالمجید ہے۔

ابدال چہارم :- چوتھی اقلیم کا مالک سیدنا ادریس علیہ السلام کا منظر ہوتا ہے اور آپ کا نام عالم باطن میں عبدالقادر ہوتا ہے

ابدال پنجم :- پانچویں اقلیم میں رہتا ہے حضرت یوسف علیہ السلام کا منظر ہوتا ہے اور نام ہے عبدالقاہر۔

ابدال ششم :- سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا سادہ رکھتا ہے اور نام عبدالسمیع ہے۔

ابدال ہضم :- ساتویں اقلیم میں ساکن اور آدم علیہ السلام کا مقہر ہے۔ نام ہے عبد البصیر مشہور و معروف میں جسے حضرت علیہ السلام کہا جاتا ہے۔

یہ سب ابدال عارف کامل ہوتے ہیں اور ایک ہی لمحہ میں ساری کائنات کی سیر و سیاحت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو اسرار و رموز از قسم سعد و غس، سات ستاروں میں ودیعت رکھے ہیں وہ سب ان سات ابدالوں میں موجود ہوتے ہیں۔ انتظام عالم میں آبادی اور بربادی ان کے وجود مبارک پر موقوف ہے۔ مثلاً اگر اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو کہ کسی ملک، صوبہ ضلع یا موضع میں تباہی لائی جائے تو ان ابدالوں میں سے دو ابدال سیدنا عبدالقادر اور سیدنا عبدالقادر جو کہ زحل و مریخ ستارے جیسی تاثیر رکھتے ہیں، ان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور وہ ملک و صوبہ ان کے واسطہ وسیلہ سے تباہی پذیر ہو جاتا ہے اور باقی پانچ ابدال پر عالم دنیا و آخرت کی آبادی کا مدار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فائدہ :- مذکورہ سات ابدال کے علاوہ تین سو ستاون دوسرے ابدال ہیں جو پہاڑوں میں رہتے ہیں۔ بیابانی سکڑی اور درختوں کے پتے، ان کی غذا ہے اور معرفت میں باکمال ہیں ان کا کہیں آنا جانا نہیں ہے تین سو ابدال سیدنا آدم علیہ السلام جیسا مزاج اور ان جیسا دل رکھتے ہیں ابدالوں میں ان کا نام صغی ہے چالیس ابدال سیدنا موسیٰ کلیم جیسا دل رکھتے ہیں ان کا نام موسیٰ ہے۔ سات ابدال سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا مزاج رکھتے ہیں اور ان کا نام بھی ابراہیم ہے۔ پانچ ابدال سیدنا جبرائیل علیہ السلام کا سا دل رکھتے ہیں۔ جمال الدین نام ہے اور چار ابدال سیدنا میکائیل علیہ السلام کی صورت و سیرت اور نام ہے "محمد" صرف ایک ابدال حضرت امرفیل علیہ السلام جیسا دل و دماغ رکھتا ہے اور ابدالوں میں اس کا نام ہے "احمد" جب یہ ایک ابدال قطب مدار کا وزیر بن جاتا ہے تو اس کا نام "عبد الرب" رکھ دیا جاتا ہے۔ درج بالا مذکورہ ابدالوں کے علاوہ بھی چالیس ابدال ہیں۔ ان میں سے بارہ ابدال ملک شام میں اور اٹھائیس ابدال ملک عراق میں رہتے ہیں اور ہر ایک کا نام احمد ہے۔

کشف المحجوب اور بعض دوسرے مشائخ عظام رحمہم اللہ تعالیٰ ان چالیس ابدال کو

”ابرار“ کا نام دیتے ہیں جو کہ عارف کامل ہیں۔

[تائید میں دو احادیث مبارکہ ذکر کی جاتی ہیں ۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْإِبْدَلُ
يَكُونُونَ بِالشَّامِ وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا كُلُّهُمْ مَاتَ رَجُلٌ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا
لَيْسَ بِهِمُ الْغَيْثُ يُنْتَصَرُ بِهِمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَيُصْرَفُ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ بِهِمُ الْعَذَابُ

(مشکوٰۃ رواہ ص)

يعسوب الموحدين حضرت علی المرتضیٰ فرماتے ہیں میں نے حضور اکرم سے سنا کہ آپ
نے فرمایا شام میں ابدال ہوتے ہیں جن کی تعداد چالیس ہے جب ان میں سے ایک فوت
ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرا مرد مقرر فرما دیتا ہے۔ ان کے توسل اور برکت
سے بارش ہوتی اور ان کی برکت سے دشمنوں پر فتح حاصل ہوتی ہے اور انہی کے طفیل اہل شام
سے عذاب دفع ہوتا ہے۔

أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ مَوْفُوعًا إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ ثَلَاثَ مَائَةِ
نَفْسٍ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ آدَمَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ قُلُوبًا بِهِمْ عَلَى قَلْبِ مُوسَى وَلَهُ سَبْعَةٌ قُلُوبُهُمْ
عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ وَلَهُ خَمْسَةٌ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ جِبْرَائِيلَ وَلَهُ ثَلَاثٌ قُلُوبُهُمْ
عَلَى قَلْبِ مِيكَائِيلَ وَلَهُ وَاحِدٌ قَلْبًا عَلَى قَلْبِ إِسْرَافِيلَ - وَكُلُّهُمْ مَاتَ وَاحِدٌ مِنْ
الثَّلَاثَةِ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْخَمْسَةِ وَكُلُّهُمْ مَاتَ مِنَ السَّبْعَةِ أَبْدَلَ
اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الثَّلَاثِ مِائَةٍ وَكُلُّهُمْ مَاتَ وَاحِدٌ مِنَ الثَّلَاثِ مِائَةِ أَبْدَلَ
اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْعَامَةِ - بِهِمْ يَدْفَعُ الْبَلَاءُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ

(مشکوٰۃ شریف ص)

ابن عساکر نے ابن مسعود سے مرفوعاً روایت بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین سو نفوس
پیدا فرمائے جن کے دل آدم کے دل جیسے ہیں اور چالیس جن کے دل موسیٰ کے دل کی طرح
اور سات جن کے دل ابراہیم کے دل کی طرح اور پانچ جن کے دل جبرائیل کے دل کی طرح
اور تین جن کے دل میکائیل کے دل کی طرح اور ایک جس کا دل اسرافیل کے دل کی طرح

جب ان میں سے ایک مرجا تا ہے تو اللہ تعالیٰ تین میں سے ایک کو اس کی جگہ لالتا ہے جب تین میں سے ایک مرجا تا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ میں سے ایک کو اس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے اور جب پانچ میں سے ایک مرجا تا ہے تو اللہ تعالیٰ سات میں سے ایک کو اس کی جگہ پر لالتا ہے۔ اور جب سات میں سے ایک مرجا ئے تو چالیس میں سے ایک کو لالتا ہے اور جب چالیس میں سے ایک مرجا ئے تو تین سو میں سے اور جب تین سو میں سے ایک مرجا ئے تو اس کی جگہ عام آدمیوں میں سے ایک کو لالتا ہے۔ ان کی برکات سے اس امت کی مصیبتیں دفع کی جاتی ہیں۔ (مترجم)]

فائدہ ۱۔ جاننا چاہیے کہ اوتاد چار ہیں اور چار دانگ عالم میں مثل مسیح آہن اپنے اپنے مقام پر جمے ہوئے ہیں ایک مغرب میں ایک مشرق میں پہلے کا نام عبدالودود اور دوسرے کا نام ہے عبدالرحمن اور تیسرا جنوب میں ہے نام عبدالرحیم ہے اور چوتھا شمال میں مقیم رہتا ہے جس کا نام عبدالقدوس ہے۔ ان چاروں میں سے کسی ایک کا وصال ہو جائے تو ابوالوقت صوفیاء میں سے کسی ایک کو ان کے قائم مقام بنا دیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں تین سو نقباء شتر نجباء سات اختیار اور چار عمدا عالم ارض میں کام کر رہے ہیں اس کی تفصیل اس مختصر مکتوب میں ممکن نہیں ہے۔

ان سب میں ایک ممت از ہستی غوث ہوتا ہے۔

[غوث فریاد رس کو کہتے ہیں یعنی جو بندگان خدا کے معاملات میں ظاہر اور باطن میں عدل و انصاف فرماتے ہیں اور ان کی شناخت شہور ہے کہ جب چاہیں اپنے اعضا جدا کر لیتے ہیں۔ (مترجم)]

باطنی دنیا میں غوث کا نام عبداللہ ہوتا ہے اور ان کی جائے سکونت مکہ معظمہ قرار پائی ہے تمام عالم کا حال اس پر مثل آئینہ واضح ہوتا ہے۔ ایک ہی لمحہ لحظہ میں تمام عالم ارض و سما کی سر و پرواز کر لیتا ہے اور ہر جگہ موجود اور حاضر بھی رہتا ہے۔

جب غوث کا وصال ہو جاتا ہے تو عمدا میں سے کسی ایک کو مقرر کر لیتے ہیں جسے ابوالقیاس اختیار ترقی کر کے عمدا اور نجباء بجائے اختیار نقباء سے نجباء اور

صالحین میں سے کسی صالح انسان کو نقیب بنایا جاتا ہے۔

مقامات و مساکن :-

نقیب مغرب میں اور نجیب مہر میں رہتے ہیں انخیار، ہر دم سیر و پرواز میں رہتا کرتے ہیں ان کے لئے محلے سکونت کہیں متعین نہیں البتہ عمدان زمین کے گوشہ گوشہ میں موجود ہیں۔ مذکورہ بارہ قطب اکثر و بیشتر قریہ و بستی میں سکونت رکھتے ہیں۔ صرف قطب مدار بہت بڑے شہر میں رہا کرتا ہے۔ اور تمام اقالیم میں اور بھی اقطاب پر طاقت و تصرف رکھتا ہے۔ قطب مدار ترقی کر کے مقام فردانیت تک عروج کر جاتا ہے مے پھر اس کے لئے سکونت کی قید ساقط ہو جاتی ہے اب وہ جہان چاہے جب چاہے باذن اللہ آمد و رفت رکھتا ہے بستی ہو یا شہر قطب حقیقی یعنی مقام مجبوبیت پر فائز شخصیت کے لئے بھی قید سکونت ساقط ہو جاتی ہے۔

کشف المحجوب میں داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علاوہ ازیں، چار مبارک وجود اور بھی ہیں جو کسی کو نظر نہیں آتے اور ان کے احوال بالکمال سے کوئی مطلع نہیں یہاں تک وہ ایک دوسرے کو بھی نہیں پہچانتے ہمیشہ چھپے چھپائے رہتے ہیں۔

بکذانی کتب الشائخ و بکر المعانی و کشف المحجوب

پس جانا چاہیے کہ حسب طرح اس دنیا اور دنیا میں رہنے والوں کا امن و امان سے رہن سہن مجازی حکام کے انتظام پر موقوف ہے۔ ہر ہر اقلیم ہر ہر شہر بستی بستی قریہ قریہ نگر نگر اور موضع موضع میں مجازی حاکم آئین کے تحت بکار سرکار مصروف ہوتا ہے اس دنیا کا اور دنیا میں رہنے والوں کا بندوبست اور انتظام فرمایا کرتا ہے۔ بعینہ اس طرح ہر ہر اقلیم و دیار جزائر و شہر اور قریہ و موضع میں بھی سرکار حقیقی سے باطنی حکام کا تعین ہوا کرتا ہے تمام چار دانگ عالم ان حکام حقیقی کے زیر تسلط کام کر رہے ہیں۔

اندریں حالات اولیاء کرام کے منکرین محض غلطی پر ہیں اور ان کا انکار کر کے

اپنی دنیا و عاقبت کو خراب کر رہے ہیں۔ جبکہ سینکڑوں نہیں ہزاروں اور لاکھوں دفعہ
 لوگوں کو تجربہ حاصل ہے کہ حاکم مجازی کسی مقدمہ میں تساہل و غفلت سے کام لیتا ہے
 تو حاکم حقیقی سے فریاد کرنے والے سے سختی و مصیبت ٹل جایا کرتی ہے اُن کے حضور
 عرضداشت قبول ہوتے ہی تھوڑی سی توجہ دلانے سے مجازی حکام، فریاد رس کا مطلب
 حسبِ مدعا قبول کر لیتے ہیں۔ ————— والسلام علیکم وعلیٰ من لیکم

خاکبائے درویشانِ غفر اللہ



مکتوب ۲۳

جناب عالی مدظلہ المتعالی !

گنہگار عاجز احقر العباد گزارش کرتا ہے کہ چند ایسے طلبہ جنہیں دینی علوم سے کماحقہ بہرہ و حصہ شانی و کافی میسر تو نہیں ہو سکا مگر احادیث نبویہ اور اقوال مجتہدین بطور سند پیش کر کے جاہل لوگوں کو گمراہ دل بنا رہے ہیں کہ رسول عالی مقام صلی اللہ علیہ وآلہ کے والدین طیبین نعوذ باللہ کفر پر فوت ہوئے جہنم کی آگ سے ان کی نجات نہیں ہو سکتی ان کی پیش کردہ آیات و احادیث درج ہیں۔

حدیث اول :- ایک دن آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے فرمایا کاش مجھے اپنے والدین کے متعلق معلوم ہوتا..... الخ تو آیت کریمہ نازل ہوئی وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ اور تم سے دوزخ والوں کا سوال نہ کیا جائے گا (سورۃ البقرہ رکوع ۱۲) الجحیم دوزخ کا ایک درجہ ہے جو کہ البوجہل کی قیام گاہ ہے۔ نتیجہ خود نکال لیجئے حدیث دوم :- رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّلَائِلِ مِنْ طَرِيقِ الْيُوسُفِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِلَى الْقَابِرِ وَخَرَجْنَا مَعَهُ فَأَمَرَنَا فَجَلَسْنَا ثُمَّ تَخَطَّى لِلْقُبُورِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَبْرِ مَرْثَدَةَ فَأَجَابَهُ طَوِيلًا ثُمَّ ارْتَفَعَ بِأَيْتَابِكُنَا لِبُكَائِنَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَنَلَقَاهُ عَمُوفًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الَّذِي أَبْكََاكَ فَقَدْ أَبْكَانَا هَا وَافْزَعُنَا فَبَا فَجَلَسَ إِلَيْنَا فَقَالَ افْزَعَكُمْ بُكَائِي قُلْنَا نَعَمْ فَقَالَ إِنَّ الْقَبْدَ الَّذِي رَأَيْتُمُونِي أَنَا فِي فِيهِ قُبْرَائِي آمَنْتُ بِنَبِيِّ وَهَبٍ وَإِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي زِيَارَتِهَا فَادْنُ إِلَيَّ فَأَسْتَأْذِنُكَ فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا فَأَنْتُمْ يَأْذَنُ لِي وَنَزَلَ عَلَيَّ

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ

وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ (پارہ)

فَاخَذَنِي مَا يَأْخُذُ الْوَالِدَ لِلْوَالِدَةِ مِنَ الرِّقَّةِ فَذَلِكَ الَّذِي أَبْكَانِي
قَالَ الْحَاكِمُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَتَعَقَّبَهُ الذَّهَبِيُّ فِي شَرْحِ الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ الْيُوسُفُ
بْنُ هَاشِمٍ ضَعْفًا ابْنُ مُعِينٍ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ محترمہ کے لئے دُعائے مغفرت
کی درخواست رب الالباب کے حضور پیش کی مگر اجازت نہ مل سکی اور دو آیات
مذکورہ نازل ہو گئیں۔

حدیث سوم:۔ فی صحیح المسلمین عن طریق حماد بن مسلم عن انس بن مالک
أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي قَالَ فِي النَّارِ فَلَمَّا قَفَاهُ دَعَاهُ وَقَالَ إِنَّ أَبِي
وَأَبَاكَ فِي النَّارِ صَحِيحٌ مُسْلِمٌ وَمَوَاهِبُ لَدُنِي

حماد بن مسلم کے ذریعے حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک مرد نے
سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا وہ دوزخ میں
ہے جب وہ چلا گیا آپ نے اُسے واپس بلوالیا اور فرمایا میرا باپ اور تیرا باپ (دونوں)
آگ میں ہیں۔

جب اللہ تعالیٰ نے بمطابق حدیث اول آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن
کو اصحاب الجحیم کہا اور مشرکین کے بارے میں طلب مغفرت سے روک دیا آپ کی والدہ
ماجدہ کو بھی مشرکین میں شمار کر دیا گیا۔

مزید برآں خود آپ نے اپنے باپ کو دوزخی قرار دیا تو کافرین و مشرکین کی طرح
دوزخ کے عذاب سے آپ کے والدین نجات نہ پاسکے۔ نعوذ باللہ من هذه
المخزافات۔ (نقل کفر نباشد)

فقہ اکبر امام اعظمؒ میں صراحت ہے الفاظ ملتے ہیں "إِنَّ الْبُؤْسَ رَسُولِ اللَّهِ
مَاتَا عَلَى الْكُفْرِ۔" "اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ کے والدین کفر پر مرے"

میرے مُرشدِ مادی! بے علم غافل لوگ درج بالا سندت پر اعتماد کر کے
خارج و شیمان رسول کی پیروی میں گمراہ ہوتے جا رہے ہیں راہِ حق و ثواب بالتحقیق تحریر
فرمائیے اور ہمیں بھجوادے سچے تاکہ آنحضورؐ کے میدامِ غلام اس عقیدہ حسنہ پر محکم و مستحکم ہو جائیں
اور دُعا کرتے ہیں کہ آپ کا سایہ ہما پایہ ہم سب غلاموں کے سروں پر تا ابد قائم و دائم رہے۔
آمین بالصاد والنون



جواب

کہ ایسے مسائل میں بحث و مباحثہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک قطعاً نامناسب
ہے اس لئے کہ یہ گفتگو اور مذاکرہ و مباحثہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے، ایذا ہے۔
سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ایذا دینا ہے اور اللہ کے رسول کو
ایذا دینے کی سزا جہنم ہے۔ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
ارشادِ بارئ تعالیٰ سن لیجئے:-

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (بارة ۲۲ - ركوع ۳)

بیشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے۔ دنیا اور آخرت میں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے جو وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

لَا تُؤْذُوا الْأَحْيَاءَ بِسَبَبِ الْأَمْوَاتِ رَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مَشْكُوتَةً شَرِيفَ
مَرْنِ وَالْوَلَدِ فِي وَجْهِهِ مَعْتَمِدَةً زَيْدٌ لُغَوِيٌّ كَوْنُهُ زَيْدٌ وَهُوَ الْحَدِيثُ

حالانکہ ثقہ علماء کرام اور معتمد و معتبر فضلاء حضرات کا پختہ عقیدہ ہے کہ والدین کریمین
آتش جہنم سے نجات یافتہ ہیں اور یہ بات دلائل سے ثابت ہو چکی ہے۔

اہل اسلام اندا بائے نبی
گرچہ منکر مے شود بس مدعی

والدیش هر دو بر دین خلیل
قصه احیا ضعیف است و علیل

حافظ سیوطی آل شہاء دین

(ایمان کامل مُصنّف مولانا عبد العزیز پرماروی)

توجہ۔

نبی پاک کے والدین کریمین مومن و موحد ہیں جبکہ منکرین اس بات پر مصر ہیں کہ..... آپ کے والدین ماجدین و نوسیدنا ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے پیروکار تھے۔ انہیں دوبارہ زندہ کر کے دوبارہ کلمہ شریف پڑھانے کی روایت ہمارے نزدیک کمزور ہے قابل عمل نہیں ہے۔ سیدنا سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ سلسلہ پورے بسط و کشاد سے لکھ دیا ہے اور اس بارہ میں ان کے تصنیف شدہ رسالہ مشہور و معروف ہیں۔ مخدوم محمد ہاشم صاحب ٹھٹھوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف منیف ”فتح القوی باصلاہ النبی“ میں والدین کریمین کا آتش دوزخ سے نجات یافتہ ہونا، قوی دلائل از قسم آیات قرآنیہ احادیث نبویہ اور ثقہ اقوال سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ حضور علیہ السلام کے والدین ماجدین تا آدم و حوا علیہم السلام کل آباء و امہات مومن و موحد ہیں اور کسی میں کفر و شرک نہیں ہے۔ مخدوم موصوف رضی اللہ عنہ نے اپنی مبارک تصنیف میں بہت سے باطل سوال اور ان کے شافی وافی جوابات پوری وضاحت سے درج کر دیئے ہیں اور ہم ان میں سے نمونہ مشت خروار حسب استدعا اس مکتوب میں نقل کر رہے ہیں۔ آپ بھی لوگ اس کا بغور مطالعہ فرمائیں اور اس محبوب و مبارک مضمون و موضوع کو دل کی گہرائیوں میں جگہ دین اس عقیدہ صحیح پر مضبوطی سے قائم و دائم رہیں اور منکرین کی لالچنی باتوں پر کان نہ دھرا کریں بلکہ ان سے اجتناب کیا کریں۔

فائدہ: درج انداز میں دو بحث ہیں۔

بحث اول: ابوین شریفین کا مومن و موحد ہونا اور آتش دوزخ سے نجات اور سوال و جوابات۔

بحث دوم: ثابت کیا جائے گا کہ والدین کریمین تا آدم و حوا کل امہات و آباء مومن و موحد ہیں اور ان میں سے کسی ایک کا بھی کفر و شرک ثابت نہیں ہے۔

بحث اول:

حدیث اول: منکرین ایک حدیث کی سند لاتے ہیں کاش میں اپنے ابوین کا

انجام جانے ہوتا؟ قرآن نازل ہوا لَا تُشْلِعُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ۔

اس حدیث کے جوابات ۔

جواب اول ۔ علامہ شامی اپنی سیرت میں فرماتے ہیں اس حدیث کی سند ضعیف ہے حجت میں لانے کے قابل نہیں ہے۔ حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں درج حدیث کا معتبر حدیث کی کتابوں میں کہیں بھی ذکر نہیں ملتا۔ البتہ بعض تفاسیر میں منقطع سند کے ساتھ یہ حدیث مذکور ہے جو کہ قابل حجت نہیں ہے۔

مزید برآں حدیث مذکور کا مفہوم، دوسرے وجوہات کے پیش نظر بھی مردود اور غیر مقبول ہے۔ اور وجوہات درج ذیل ہیں غور ہونا چاہیئے۔

۱۔ عبد بن حمید، ابن ابی حاتم ابن جریر اور ابن منذر وغیرہم اپنی اپنی تفاسیر میں صحیح سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ سورہ بقرہ کی پہلی چار آیات میں مومنین کے علامات کا ذکر ہے۔ دو آیات میں کافرن کی مذمت کی گئی ہے پھر تیرہ آیات منافقین کے حق میں نازل ہوئی ہیں اور چالیسویں آیت سے لے کر آخر سورت تک ایک سو بیس آیات، بنی اسرائیل کے بارے مخصوص ہیں (اندریں سورت) از آیت یَا بَنی إِسْرَءِیْل اذْكُرْ نِعْمَتِی الّتی اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِیْ اَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ ۔ ماقولہ تعالیٰ وَاِذَا رَیْتُمْ اِبْرَہِیْمَ رَبُّہٗ ۔ الخ بنی اسرائیل کے حق میں نازل شدہ آیات، ہیں اور آیت متنازعہ فیہ "وَلَا تُشْلِعُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ" ۱۱۹ نمبر پر ہے جو کہ بنی اسرائیل کے بارے نازل ہوئی ہے۔

۲۔ حچیم، عظیم الدر جہ دوزخ ہے، ابن ابی حاتم، ابی مالک سے روایت کرتے ہیں الحچیم ما اعظم من النار "حچیم کتنی بڑی آگ ہے" نیز ابن ابی حاتم، ابی مالک، ابن جریر طبری اور ابن منذر سے روایت بسند صحیح لاتے ہیں لھذا سبعة ابواب حچیم کے سات دروازے ہیں اور حچیم البوہل اور اس جیسے دوسرے ان لوگوں کی قیام گاہ ہے جو کفر و عناد میں شدید تھے اور اس کے برعکس، صحیح حدیث میں آیا ہے ۔

اِنَّ اَهْلَ النَّارِ عَذَابًا اَوْطَالُہٗ وَاِنَّہٗ فِی ضَمَحْصَحٍ مِّنَ النَّارِ
یَبْلُغُ کَعَبِیْرِ یَغْلٰی مِنْہٗ دِقَاقُہٗ رواہ البخاری عن ابی سعید الخدری

بے شک دوزخ والوں میں سب سے زیادہ خفیف اور ہلکا عذاب والا البوطالب ہے وہ دوزخ کے ایک گڑھے میں بے دوزخ کی آگ صرف اس کے ٹخنوں تک پہنچ پاتی ہے اور بس مگر اس سے اس کا دماغ ابل رہا ہے بخاری میں ابوسعید الخدری کی روایت سے یہ حدیث درج ہے۔

حدیث مذکور دلالت کرتی ہے کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین جہنم میں نہیں ہو سکتے بالفرض اگر وہ دوزخ میں ہوتے تو البوطالب کی نسبت انہیں مزید بھی ہلکا عذاب ہوتا کیونکہ نبی پاک کا تعلق نسبی حسی اور قلبی روحانی اپنے والدین سے بہت زیادہ ہے۔ نہ انہوں نے نبی پاک کا عہد رسالت پایا نہ ان پر اسلام و ایمان پیش کیا گیا جس سے انہوں نے انکار کیا ہوتا۔ جبکہ البوطالب نے وقت بعثت پایا اسلام اور کلمہ شہد پڑھنے سے انکار کر دیا وغیرہ وغیرہ۔ اور جب البوطالب کو درج بالا کوتاہیوں کے باوجود سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل عذاب میں تخفیف کی گئی ہے تو کس حرم کے لطف البون شریفین جہنم عظیم الدرك دوزخ میں بھیجے جاتے جو کہ بہت بھاری مجرموں کی قیام گاہ ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ هَذَا الْبُھْتَانِ الْعَظِيمِ وَلَا يَقُولُ بِهِ مَنْ لَّدَا فَنِي ذُو قُ سَلِيمٌ حدیث دوم اور اس پر بحث۔

المختصر آقائے دو عالم فخر دو آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے لئے استغفار کو اپنا ہی مگر غفور رحیم رب العالمین نے اجازت نہ دی آیت نازل ہو گئی۔ وَمَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا۔ الخ

اس حدیث کو ابن جریر نے عطیہ اوفی کے ذریعہ سیدنا عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا ہے۔

جواب یہ ہے کہ علامہ شامی نے اپنی سیرت میں زور دیکر فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند بھی ضعیف ہے اور قابل قبول نہیں حجت بنے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ اس کی سندیں ایک شخص الیوب بن ہانی پایا جاتے ہیں جسے بقول ذہبی فی المستدرک علامہ بخاری بن عیین نے ضعیف قرار دیا ہے اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ درج حدیث کو ضعیف قرار دیتے

ہیں حجت میں لسنے کے قابل نہیں قرار دیتے اور فرماتے ہیں یہ حدیث باوجود ضعیف ہونے کے صحیح حدیثوں کے بھی مخالف واقع ہوئی ہے کیونکہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں آیا ہے کہ آیت پاک کا شان نزول ابو طالب ہیں چنانچہ سید الغفرین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ابو طالب کے لئے استغفار کرتا جاؤں گا یہاں تک کہ طلب مغفرت سے روک دیا جاؤں۔ اندر میں حالت یہ حدیث دو طرح سے معلول ہے ایک سند میں ضعف پایا جاتا ہے اور دوسرے احادیث صحیحہ کے مخالف واقع ہوتے ہیں۔ اور یہ طے ہے کہ حدیث معلول قابل حجت نہیں ہوتی۔

سوال :- یہ بھی ممکن ہے کہ آیت درج بالا ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا - الخ“ دو دفعہ نازل ہوئی ہو ایک دفعہ آپ کے والد ماجد کے حق میں اور دوسری دفعہ ابو طالب کے حق میں۔

جواب :- علامہ چلیپی اپنی سیرت چلیپی میں ارشاد فرماتے ہیں یہ ناممکن ہے بلکہ محال اور باطل ہے کہ ایک دفعہ آپ کو کافروں کے لئے استغفار سے روک لیا جائے اور دوسری دفعہ آپ دوبارہ کسی دوسرے کافر کے لئے استغفار کریں اور پھر روک دیا جائے۔

احادیث صحاح ستہ میں سے ایک حدیث جو صحیح مسلم اور صحیح ابن حبان میں روایت ہے کہ آپ نے اپنی والدہ ماجدہ کے لئے دُعائے مغفرت کی درخواست کی مگر اجازت نہ ملی۔ تو اس کے جواب میں حافظ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں استغفار کا اذن نہ ملنا، معاذ اللہ ان کے کفر کی دلیل نہیں بلکہ گناہوں سے پاک ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

بارہ اوائل اسلام میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مقروض کے لئے دُعائے استغفار اور نماز جنازہ پڑھانے سے روک دیا گیا جبکہ مقروض مسلمان ہوتا تھا لہذا طلب مغفرت سے روک دینے کی حکمت کچھ یوں بھی ہو سکتی ہے کہ آقائے نامدار مستجاب الدعوات میں جب سرکار آپ استغفار فرماتے تو مدعو شخص فوراً جنت اعلیٰ میں اپنے عطا شدہ مقام مقررہ تک پہنچ پاتا جبکہ مقروض اپنے مقام مقررہ کی طرف جانے سے اس وقت تک روکا جاتا رہتا

جب تک اس کا قرض چکانہ دیا جاتا نفس المدیون متعلقہ بدینہ قرض دار مسلمان کا جی اپنے قرض کے باعث مقام مقررہ تک پہنچ پانے سے روک دیا جاتا ہے جب تک کہ قرض کی ادائیگی نہ ہو جائے۔

ممکن ہے کہ والد دو جہان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ماجدہ دین و ایمان کے باوجود کسی دوسرے وجوہات کے زیر اثر برزخ میں رہ رہی ہوں اور انہیں جنت تک کی رسائی سے روک رکھنا مقصود ہو جن کا خالص تقاضا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف اس وقت دعائے مغفرت سے روک دیا گیا ہو اور کسی دوسرے وقت آپ نے استغفار فرمائی ہو۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کا دوبارہ زندہ ہونا اور آنحضرت پر ایمان لانے کی خاطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طلبِ مغفرت سے روک دیا گیا ہو۔ صاف ظاہر ہے کہ اخیر عمر یعنی حجۃ الوداع کے موقع پر سیدائے کائنات علیہ الصلوٰۃ نے اپنے والدین کیلئے دوبارہ دعا کی اور آپ کے والدین نے زندہ ہو کر کلمہ شہد پڑھ لیا اور ایمان حاصل کیا۔

والحمد للہ علی ذلک

حدیث سوم اور اس پر بحث :-

حماد بن سلمہ کے ذریعہ ثابت ہے اور پھر انس بن مالک سے روایت ہے کہ کسی شخص نے پوچھا میرا باپ کہاں ہے آپ نے فرمایا وہ دوزخ میں ہے جب وہ چلا گیا تو آپ نے واپس بلوایا اور فرمایا میرا باپ اور تیرا باپ دونو دوزخ میں ہیں مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں یہ حدیث نقل فرمائی ہے۔ (صحیح مسلم شریف)

اس حدیث کے جواب میں سیدنا امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے متعدد جوابات دیئے ہیں مگر صرف ایک جواب پر ہی اکتفا کر لیتے ہیں کہ یہ حدیث بجز آیات قرآنیہ، احادیث صحیحہ، آثار و اقوال قویہ سے تعارض رکھتی ہے جن کا ذکر مسیح ثانی میں ہو گا اور یہ طے ہے کہ جب حدیث صحیحہ آپ سے زیادہ وزن دار دلائل سے ٹکرائے تو اس حدیث صحیحہ میں تاویل کی جاتی ہے بشرطیکہ ممکن ہو تاکہ دونوں میں اجتماع ہو سکے (ورنہ چھوڑ دی جاتی ہے) زیر بحث حدیث "إِنِّي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ" کے لفظ "اب" سے مراد عم یعنی چچا مراد ہیں

نکہ والد حقیقی سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ چنانچہ اللہ کریم نے ارشاد فرمایا :-

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (پارہ ۱ رکوع ۱)

ترجمہ :- اور ہم عذاب دینے والے نہیں جب تک کہ رسول نہ بھیجیں۔

چونکہ والدین کریمین ایام فترت میں تھے اس لئے ان کی نجات کے لئے اعتقاد توحید ہی کافی تھا کسی شریعت اور احکام الہی کا اس وقت موجود نہ ہونا ثابت ہے۔ کوئی شریعت ہوتی تو بے قرانی اور بے عملی سے کوئی گناہ صادر ہوتا یا اس بُرے کام سے بچنا ضروری قرار ہوتا ہذا ان کے حق میں استغفار کا نہ ملنا ثابت کر رہے کہ خبردار کسی کا ذہن ان کے گناہ کا وہم بھی پیدا نہ کرے۔

محاورات عرب میں چچا پر آب کا اطلاق اکثر ہوتا آیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَاللّٰهُ اَبَاؤُكُمْ اَبْرَہِیْمَ وَاِسْمَاعِیْلَ وَاِسْحٰقَ

یعنی سیدنا یعقوب علیہ السلام کے حقیقی والد اسحاق علیہ السلام ہیں جو چچا ہیں انہیں بھی

”اب“ کہہ کر آباء میں شامل کر دیا گیا ہے۔

حدیث مذکور میں چچا پر اطلاق باپ کا بدنیوجہ بھی ممکن ہے کہ آپ ابو طالب کی کفالت میں رہے یہاں تک کہ ابو طالب نے نبوت کا دور پایا اور اپنی پوری زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و حفاظت فرماتے رہے۔ چنانچہ ایک دن سردارانِ قریش، ابو طالب کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ تیرا بیٹا ہمارے معبودوں کو بُرا بھلا کہتا ہے اور ہمارے آباؤ اجداد کو گمراہ بتاتا ہے اور ہمیں احمق ٹھہراتا ہے تم اس کو منع کرو یا بیچ میں سے ہٹ جاؤ ہم اس سے سمجھ لیں گے۔ الخ جب قریش نے دیکھا کہ ابو طالب اس طرح نہیں مانتا تو عمارہ بن ولید بن مغیرہ کو ساتھ لے کر اس کے پاس گئے کہنے لگے اے ابو طالب ! یہ عمارہ قریش میں نہایت حسین قوی اور خوبصورت نوجوان ہے ہم یہ تجھے دیتے ہیں تو اس کو اپنا بیٹا بنالے اور اس کے عوض میں اپنے بیٹے کو ہمارے حوالے کر دے ابو طالب نے کہا اللہ کی قسم ! تم مجھے بڑی تکلیف دیتے ہو کیا تم مجھے اپنا بیٹا دیتے ہو کہ میں اُسے تمہارے واسطے پال لوں اور اپنا بیٹا تمہیں دیدوں کہ اسے قتل کر ڈالوں اللہ کی قسم ایسا بگڑنا نہ ہوگا۔

مَا يُوسُفُ خُودْنِمِ فَرُوشِمِ !

توسیم سیاه خود نگہدار !

درج واقعہ سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ ابوطالب پر آنحضرت کے لئے چچا کے بجائے
باپ کا اطلاق اکثر و بیشتر ہوتا تھا از افاضات حافظ سیوطی فی الرسائل الستہ اور شیخ
ابن حجر مکی کی شرح ہمزہ اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی کی تصنیف فتح القوی۔ امام اعظم ابو حنیفہ
نعمان بن ثابت کی کتاب فقہ اکبر میں سے یہ لفظ أَنَّ الْبُؤَى رَسُولُ اللَّهِ مَا مَانِي الْكُفْرِ
کی توضیح و تشریح اور اس پر بحث کے پانچ وجوہات

وجہ اول :- علامہ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں واضح کر دیا ہے کہ فقہ اکبر میں
نبی پاک کے والدین ماجدین کے متعلق درج الفاظ کی نسبت امام الناس ابو حنیفہ نعمان بن
ثابت کی طرف، مردود ہے غیر مقبول ہے۔ کیونکہ جس فقہ اکبر میں یہ الفاظ پائے جاتے ہیں
وہ امام موصوف کی تصنیف نہیں بلکہ محمد بن یوسف ابو حنیفہ بخاری کی تالیف ہے۔
علامہ محمد برزنجی "سداؤالدین" میں درج بالا عبادت نقل کر کے تبصرہ فرماتے ہیں کہ علامہ
ابن حجر مکی کی تحقیق بالکل صحیح ہے کہ فقہ اکبر متنارح منہ سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی
رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف نہیں ہے۔

دراصل لوگوں کو اشتباہ میں ڈال دیا گیا وہ یوں کہ فقہ اکبر نام کی دو کتابیں ہیں اور ابو حنیفہ نام کی
دو کتیبیں ہیں۔ ایک فقہ اکبر کے مؤلف محمد بن یوسف ابو حنیفہ بخاری ہیں اور دوسری فقہ اکبر کے
مُصَنَّفِ نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کوفی ہیں۔ اندرین اشتباہ لوگوں کو دھم ہوا کہ جس فقہ اکبر میں
درج بالا الفاظ موجود ہیں، وہی ابو حنیفہ کوفی کی تالیف ہے حالانکہ وہ محمد بن یوسف ابو حنیفہ
بخاری کی تالیف ہے۔

اس اشتباہ پر تحقیق :-

علامہ محمد برزنجی رحمۃ اللہ علیہ سداؤالدین تالیف میں فرماتے ہیں کہ مجھے ایک نسخہ
صحیح فقہ اکبر تصنیف نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کوفی دستیاب ہوا ہے جس کی روایت
ابو مطیع البانی سے منسوب ہے جو کہ ان کے مخلص دوست ہیں اور اس نسخہ صحیحہ پر

بڑے بڑے حفاظ علماء اور فضلاء کرام کی تقریظات موجود ہیں۔ میں نے اس کی ایک نقل اپنے پاس محفوظ کر لی ہے اور اس کی سند، امام اعظم نعمان بن ثابت البوصیفہ کوفی رضی اللہ عنہ تک مجھے اتصالاً نصیب ہے اللہ الحمد! اور اس کے علاوہ ایک دوسرا نسخہ بھی ہے جو کہ فقہ اکبر کے نام سے لوگوں میں شہرت یاب ہے۔ اندریں حالت، حافظ ابن حجر مکی کا قول درست ہے۔

وجہ دوم۔ بالفرض، کتاب کی نسبت امام اعظم نعمان بن ثابت الکوفی رضی اللہ عنہ کی طرف اگر تسلیم کر لی جائے تو صاف ظاہر ہے کہ متنازعہ الفاظ آپ کے نہیں بلکہ بعض اعدائے دین نے، امام پاک کی شان میں نقص ڈالنے کے لئے، از خود وضع کئے ہیں اور کتاب میں لکھ دیئے ہیں جیسا کہ امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”درہ فاخرہ“ میں جھوٹے اور مدسوس الفاظ لکھ کر ان کی طرف منسوب کر دیئے گئے ہیں۔

امام اعظم نعمان بن ثابت البوصیفہ الکوفی رضی اللہ عنہ کے کمال زہد، خالص تقویٰ، حسن اُوب اور عشق رسول سے انتہائی بعید ہے کہ آپ دین کے اعتقادات پر شتمل ایک ایسی کتاب تصنیف فرمائیں جو کہ شریعت حق کی اساس و بنیاد ہو اور لوگوں کو اس سے پڑھنے، گھر میں رکھنے اور مطالعہ کرنے کی ترغیب دیجائے مگر اس میں یہ بہتان و جواس لکھی ہو کہ حضور والا شان رحمۃ للعالمین کے والدین کفر پر جئے اور کفر پر مری جس سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے نام لیواؤں کے لئے خالص ایذا رسائی ہے۔ نعوذ باللہ من هذه الخرافات

جبکہ ذکر متذکرہ، اعتقادات ضروریہ سے بھی نہیں جس پر عقیدہ رکھنا لازم اور ضروری

ہو

ہمارے درج بالا دعویٰ تہسیس کی تائید شارح مناقب البوصیفہ علامہ حافظ الدین نے کر دی ہے جو علماے اخاف میں عظیم المرتبت مانے جاتے ہیں آپ نے صریح لفظوں میں فرمایا کہ والدین ماجدین نجات یافتہ ہیں اور انہیں دوبارہ زندہ ہونے اور کلمہ طیب پڑھنے کے متعلق حدیث پاک بھی روایت کر دیتے ہیں اس میں شک نہیں اگر الفاظ متنازعہ آپ کی تصنیف میں سے ہوتے تو ان کے مقلد جناب علامہ حافظ الدین رحمۃ اللہ علیہ شارح مناقب البوصیفہ

آپ کے عقیدہ کی قطعاً مخالفت نہ کرتے۔

علامہ کمال الدین ششمنی محققین اخلاف میں سے ہیں وہ بھی ابن العربی مالکی کا قول نقل کرتے ہیں کہ والدین ماجدین کی طرف کفر کی نسبت کرنا اور انہیں دوزخ کی آگ سے نجات یافتہ تسلیم نہ کرنا ایذا رسانی ہے جو کہ موجب لعنت ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ الفاظ متذکرہ کو امام اعظم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ الکوفی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کرنا، دشمنان دین کا بہتان و افتراء ہے۔

وجہ سوم :- فقہ اکبر کی عبارت میں مضاف کا حذف پایا جاتا ہے عبارت دراصل یوں ہو۔ مَا تَأْتِي عَلَى الْعَهْدِ الْكُفْرُ يَعْنِي وَالِدِينَ ماجدین، آنحضرت کی نبوت اور اسلام کے ظہور سے پہلے والے عہد میں وفات پا گئے، یہ وہ عہد ہے جو کفر و جاہلیت کا عہد اور زمانہ تھا۔ یہ نہیں کہ معاذ اللہ وہ بحالت کفر مرے ہوں یعنی زمانہ فترۃ پر کفر کا اطلاق کر دیا گیا ہے۔ یہ تاویل اس لئے ضروری ہے کہ جلیل الشان امام کے ساتھ حسن ظن رہے۔

وجہ چہارم :- الفاظ متنازعہ، اگر صحیح تسلیم کر لئے جائیں، تب بھی ابون شریفین کا دوبارہ زندہ ہونے کے بعد ایمان لانا، اس کے منافی نہیں ہے۔ یہ چاروں وجوہ سید محمد برزنجی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف سداؤ الدین میں بیان فرمائے ہیں۔

[آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے والدین ماجدین کا زندہ ہونے کے بعد ایمان، اس لئے نہ تھا کہ معاذ اللہ وہ کفر پر مرتکب تھے۔ بلکہ صرف اس لئے ان کو زندہ فرمایا گیا تاکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لے آئے اور کلمہ شہد پڑھنے کی فضیلت انہیں حاصل ہو جائے۔ (مترجم)]

وجہ پنجم :-

مان لیتے ہیں کہ فقہ اکبر میں موجود لفظ "أَنَّ الْبُوكَ رَسُولَ اللَّهِ مَا تَأْتِي الْكُفْرُ" سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ الکوفی رضی اللہ عنہ کے ہیں مگر ایک اصول از اصول فقہ بھی لکھے دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ جب کبھی فقہی امر میں امام ابو حنیفہ اور باقی مجتہدین علماء کرام میں اختلاف

واقع ہو جائے تو مصلحت وقت اور دینی ضرورت کے تقاضا کے تحت، امام اعظم نعمان بن ثابت
ابو حنیفہ الکوئی رضی اللہ عنہ کا قول ترک بھی کر دیا جائے اور اس کے بجائے دوسرے علماء کرام
کے فتویٰ پر عمل کیا جائے۔

کتاب فقہ میں ”مسئد مزارعت“ بہترین مثال ہے جس میں ابو حنیفہ و باقی مجتہدین میں
اختلاف پایا جائے اور وقتی ضرورت کے تحت جناب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول چھوڑ کر
دوسرے مجتہدین کی اتباع کی جاتی ہے۔

متنازعہ مسئلہ اسلام ابوین شریفین میں ادب احترام اور عشق و محبت کا تقاضا ہے کہ
سید الکائنات محبوب رب العالمین کی نسب مبارکہ میں نقیصہ نہ کی جائے جبکہ یہ مسئلہ
اعتقادات ضروریہ میں سے بھی نہیں ہے۔ — اندرین ضرورت، قول امام ترک کر دیا
جاتا ہے۔

نیز مجتہد وقت پر خود اپنے اجتہاد کے مطابق یہ راشدہ صورت حال پر عمل کرنا
واجب ہے۔ ضروری ہے۔ اور اسے اجتہادی صوابدید میں دواجر ملا کرتے ہیں۔ اور اگر
اس کے اجتہاد میں خطا اور غلطی پائی جاتی ہو تو پھر بھی ایک اجر ضرور مل جائے۔

متنازعہ فیہ مسئلہ میں جمیع جمہور علماء کرام میں ابوین شریفین کے ایمان و توحید پر اجتہاد
ثابت ہو چکا ہے۔ کتاب و سنت اور اجماع امت سے کوئی دلیل نہیں مل سکی جس سے
ابوین شریفین کا کفر ثابت ہو۔

پس لازم ہے کہ امام عالی مقام نعمان بن ثابت ابو حنیفہ الکوئی رضی اللہ عنہ کا قول،
جناب سید النبیین محبوب الثقلین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وبارک وسلم کے حضور ادب و
احترام کے تقاضا کے تحت ترک کر دیا جائے اور دوسرے مجتہدین کی تقلید کی جائے۔

”فتح القوی باصلا ب النبی“ تصنیف منیف جناب مخدوم محمد ہاشم

ٹھٹھوی رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ کیا ہے۔

جناب حافظ محبت الدین طبری رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف ”ذخائر العقبیٰ فی مودۃ ذوی
القربی“ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت فرماتے ہیں ایک دن سبیعہ بنت ابولہب سید

دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے حضور شکایت لائی کہ لوگ مجھے (طعنہ دے کر) کہتے ہیں "أَنْتِ بِنْتُ حَطَبِ النَّارِ" تو اس شخص کی بیٹی ہے جو دوزخ کا ایندھن ہے۔ اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ناراضگی ہوئی اور منبر شریف پر بیٹھ کر خطبہ دیا اور فرمایا :

مَا بَالُ أَقْوَامٍ تُؤْذُونَنِي فِي قَوَائِمِي مِنْ أَذَى قَوَائِمِي فَقَدْ أَذَانِي وَمَنْ

أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهَ نَعَاهُ

اس قوم کا کیا انجام ہوگا جو مجھے میری قرابت کے بارے میں ایذا دینے کے درپے ہے۔ یاد رکھو! جس نے میرے عزیز و اقارب کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی تو اس میں شک ہی نہیں ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔

نیز! علامہ ابن فتحون نے بھی قَدْ مِثْلُ الْإِسْتِيعَابِ در ترجمہ سببِ بنت ابی لہب میں درج بالا حدیث روایت فرمائی ہے۔

جاننا چاہیے کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سبیہ بی بی کینخا طراس کے باپ ابولہب کو ایذا دیئے جانے پر جو کہ بقول قرآن مجید بھڑکتی ہوئی آگ میں داخل کیا گیا ہے اتنی شدت سے غصہ فرما رہے ہیں، تو خود اپنے والدین ماجدین کے ایذا دیئے جانے پر آپ کے غیظ و غضب کی کیا حالت ہوگی؟ جبکہ والدین کریمین بعثت مبارکہ سے پہلے وفات فرما گئے تھے۔

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (پارہ ۲۲، رکوع ۳، الأحزاب)

بیشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو۔ ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

علامہ محبت الدین طبری رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تائید میں معجم صغیر میں علامہ محدث طبرانی ایک حدیث روایت فرماتے ہیں حضرت عکرمہ بن ابوجہل بارگاہ حبیب میں شکایت لئے کہ لوگ اُسے بطور طعن اس کے باپ ابوجہل کی گالیاں دیتے ہیں تو آپ نے فرمایا : لَهُ تُوذُوا إِلَّا حِيَاءَ بَالِهٍ مُوَاتٍ مُردوں کے سبب، زندہ لوگوں کو ایذا نہ پہنچایا کرو۔

علامہ ابن حجر مکی نے یہ روایت اپنی کتاب النعمۃ الکبریٰ میں درج کی ہے اور علامہ محمد
برزنجی رضی اللہ عنہ جو کہ مدینہ طیبہ کے اکابرین صاحب علم لوگوں میں شمار ہوتے ہیں، اپنی کتاب
”سداؤ الدین“ میں فرماتے ہیں کہ ایک مہاجر شخص حضرت عباس بن عبد المطلب سے ملا اور
کہنے لگا اے ابوالفضل میں نے خواب میں عبد المطلب اور کاہنہ قیطلہ یعنی ان دونوں کو دوزخ
میں دیکھا ہے۔ آپ نے اس شخص کی بات سنی ان سنی کر دی، اور دوبارہ بھی اور تیسری بار
جب اس نے وہی واقعہ خواب دہرایا تو آپ نے اس شخص پر ہاتھ اٹھایا اور اُس کا ناک زخمی
کر دیا۔ وہ شخص زخمی حالت میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہو گیا۔ جناب عباس رضی اللہ عنہ کو
بلوایا گیا۔ اندریں اثنائے قوم قریش بعد اسلحہ اس شخص سے انتقام لینے اٹھ کھڑی ہوئی تو آنحضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

مَا بَالُ أَحَدِكُمْ يُؤْذِي أَخَاهُ فِي شَيْءٍ وَإِنْ كَانَ حَقًّا (فی ربيع الأبرار للزمخشري)

لوگو! تم اپنے بھائی کو کسی خاص وجہ سے کیوں ایذا دیتے ہو اگرچہ حق بھی ہو، علامہ برزنجی
تھوڑی تفصیل میں جا کر فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر شریف پر بیٹھ گئے خطبہ دیتے
ہوئے فرمایا :

لوگو! تم سب میں سے اعلیٰ واولیٰ کون ہے؟ سبھی لوگوں نے جواب دیا آپ ہم سب میں
اعلیٰ اور اولیٰ ہیں۔ پھر فرمایا۔ اِنَّ الْعَبَّاسَ مِنِّيْ وَ اَنَا مِنْهُ، فَلَا تَسُبُّوْا اَمْوَالَنَا فَتَوْذُوْا اِجَانَا۔
بیشک عباس مجھ سے ہے اور میں عباس سے ہوں۔ تم ہمارے مردوں کو گالیاں دے کر
ہمارے زندوں کو ایذا نہ دیا کرو۔

تمام لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہم آپ کے غضب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔
اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد، برزنجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ خاندان نبوت میں سے
مردوں کو گالیاں دینا حرام ہے۔ اس میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا ہوتی ہے۔
چنانچہ اس مرد مہاجر نے حد سے تجاوز کیا اور طمانچہ مارنے میں، عباس کریم حق پر تھے
ورنہ بظاہر شرعیہ مطہرہ، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباسؓ سے ضرور قصاص دلاتے
اپنے چچا عباس سے قصاص لینے میں آپ کو کیا جھجک ہوتی جبکہ خود آپ اپنا قصاص لینے

دینے میں ذرہ برابر دریغ نہ فرمایا کرتے تھے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ شیخ امام تقی الدین کے والد گرامی علامہ کمال الدین السبکی کے چند رسائل کا مجموعہ مجھے دستیاب ہوا جس میں تحریر تھا کہ قاضی ابو بکر بن عربی مالکی سے ایک شخص کے بارے میں سوال کیا گیا کہ وہ پیغمبر خدا کے والد حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو دوزخی قرار دیتا ہے۔ تو آپ نے جواب دیا کہ وہ ملعون ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے بارے میں فرماتا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ
أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا۔ (سورة اضراب رکوع ۳)

بیشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو، ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا میں اور آخرت میں اور ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار ہے۔

قاضی ابو بکر بن عربی مالکی نے زور دے کر فرمایا کہ اللہ اور رسول کے لئے اس سے بڑی ایذا اور کیا ہو سکتی ہے کہ کہا جائے نبی پاک کے آباؤ اجداد دوزخی ہیں۔

علامہ ماحی رحمۃ اللہ علیہ شرح موطن میں فرماتے ہیں بہر عام و خاص کو بامریباح کچھ ایذا و تکلیف پہنچے تو شریعت میں، نہ تو یہ گناہ ہے اور نہ قابل گرفت ہے۔ مگر ادب گاہ نبوت میں ایذا رسانی حرام ہے۔ خواہ امر مباح کے ساتھ ہو، خواہ امر غیر مباح کے ساتھ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ مہرور کو نبین صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو سیدہ فاطمہ پر سوکن بنا کر ابو جہل کی اسلام یافتہ لڑکی سے شادی نکاح کرنے سے روک دیا تھا۔ اور فرمایا تھا۔

إِنَّ بَنِي هَاشِمٍ مِنَ الْمُغْيُورَةِ اسْتَأْذَنُونِي عَلَى أَنْ يَنْكِحُوا ابْنَتَهُمْ
عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَقَالَ أَفَلا أَدِينُ ثُمَّ لَا أَدِينُ إِنْ يَطْلُقُ عَلِيُّ بْنُ
أَبِي طَالِبٍ ابْنَتَهُ وَيَنْكِحُ ابْنَتَهُمْ أَوْ كَمَا قَالَ — فَقَالَ فَاطِمَةُ،
بُضْعَتِي مَتَى فَمَنْ أَبْغَضَهَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي — اِلَى اجْرِهِ (مشکوٰۃ شریف)۔

مسور بن مخزوم کی روایت ہے پیغمبر کے بیٹے ہاشم کی اولاد نے مجھ سے اجازت مانگی کہ علی بن ابی طالب سے وہ اپنی بیٹی بیاہ دیں۔ میں اجازت نہیں دیتا۔ سولے اس کے

کہ علی بن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دیدیں اور پھر ان کی بیٹی سے نکاح کر لیں۔

دوسری روایت ہے کہ جس چیز کو اللہ نے حلال کیا ہے اسے میں حرام نہیں کر سکتا لیکن قسم بخدا رسول اللہ کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی، کبھی شخص کے اہل ایک ہی نکاح میں کبھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

اس حدیث پاک کے تحت ثابت ہوتا ہے کہ نبی پاک کو ایذا پہنچانا جو کسی بھی وجہ سے ہو، ہر حالت میں حرام ہے خواہ امر مباح سے کیوں نہ ہو۔ (جیسا کہ فاطمہ زہرا کے ساتھ دوسرا نکاح حرام ہے۔ اگرچہ مباح ہے۔)

سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم نے بعینہ اپنی ذات والاصفات کی طرح فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو بھی بامر مباح، ایذا پہنچانا حرام اور ممنوع قرار دیا ہے (الناجی شرح موطا) حافظ ابن عساکر اپنی تالیف "تاریخ دمشق" میں جو انہی جلدوں پر مشتمل ہے اس میں عبد اللہ بن یونس سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ایک کتاب تعینات کیا گیا جو آپ تو مٹ گئی تھی مگر اس کا باب کافر تھا حضرت نے فرمایا کاش میرا کتاب مہاجرین میں سے ہوتا۔ کتاب نے کہا کہ مجھ سے نفرت نہ کریں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بھی کافر تھے (نعوذ باللہ) جب حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی گستاخی سنی سر د آہ کھینچی سر جھکا کر فکر مند ہو گئے۔ بالکل ہوش نہ رہا۔ آخر بہت دیر بعد بولے۔ دل چاہتا ہے تیری زبان، تیری گدی سے نکال لوں۔ ہاتھ کاٹ دوں یا تجھے قتل کر دیا جائے؟ آخر الامراء سے دفتر سے نکال دیا گیا اور اسے کہہ دیا کہ تم کو میری زندگی تک دوبارہ یہاں نہیں آنا ہو گا۔ جازا اور بھاگ جاؤ (حلیۃ الاولیاء ابو نعیم)

فیذا! مخدوم محمد شمس صاحب علیہ الرحمۃ کی مبارک تصنیف فتح القوی میں علامہ بزرگی سے منقول ہے کہ ملا علی قاری پر سخت تعجب ہوتا ہے متاخرین حنفیہ میں ہونے کے باوجود حضور علیہ السلام کے والدین معظمین کے کفر پر شدت اور بہت غلو سے کام لیا ہے۔ فقہ اکبر مولفہ ابو حنفیہ البخاری کو امام اعظم ابو حنیفہ کوفی کی تالیف سمجھ کر اس کی شرح لکھتے وقت والدین کریمین کے بارے ایسی دل آزار باتیں ذکر کر دیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے

تمام مسائل میں خوش عقیدہ تھے، ظاہر ہے کہ خوش عقیدگی ضائع ہونے والی چیز نہیں ایسے اللہ جل شانہ کی توفیق ان کے شامل حال رہتی، اور وہ اس قول شہیح سے تائب ہوئے، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ تعالیٰ کے علاوہ بھی جن خوش عقیدہ لوگوں سے ایسی لغزش ہو گئی ہے ان کے حق میں بھی یہی حسن ظن رکھنا چاہیے کہ مرنے سے پہلے اللہ جل شانہ نے ان کو بھی توفیق توبہ عطا فرمادی گئی ہو، وَمَا ذَاكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ۔ (مترجم) [المبحث الثاني]۔

اس بحث میں آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد کے اسماء گرامی بیان ہوں گے اور ساتھ ہی اجمال و تفصیل کے ساتھ انکے متعلقہ فوائد بھی بیان ہوں گے جو کہ دو طریق پر مشتمل ہے۔

طریقہ اول :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد کے اسماء مبارکہ کا اجمال کے ساتھ ذکر ہے جس میں ناموں کی تعداد تا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان اسماء مبارکہ کے معانی کی تحقیق کا بیان ہے۔

طریقہ دوم :- آنحضور شافع یوم النشور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بون سے لے کر سیدنا آدم کریم تک سبھی کا اہل اسلام اور پیغمبروں کے پیغمبر ہونے کی تحقیق میں آیات الہیہ اور احادیث نبویہ و اقوال قویہ سے استہادہ ہے۔

الطریق الاول :-

آباؤ اجداد کے اسماء مبارکہ اجمالاً ذکر کئے جاتے ہیں۔

نسب مبارک :- حضرت سید الانبیاء والمرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان رضوان اللہ علیہم۔

فائدہ :- ہم نے نسب نامہ جناب عدنان تک لکھا ہے کیونکہ اس کے بعد نسب بیان

رہنماوں کے بارے کہا جاتا ہے کَذِبُ النَّسَابُونَ اور محتاط علماء کرام نے بھی یہیں تک
پ کا نسب مبارک لکھا ہے جو کہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۱۔ قِصِّی، قاف پر پیش صاد پر زیر اور یلے تختانیہ پر شد پڑھی۔ تصغیر کا صیغہ ہے۔
صی بفتح قاف، بعید کا معنی دیتا ہے یہ لقب آپ کو ملا کیونکہ اپنے وطن اصلی سے
بہت دور چلے گئے تھے یہ آپ کا لقب ہے اصل نام ”زید“ ہے۔

کَلَّاب، کاف کے نیچے زیر اور لام تخفیف سے پڑھا جاتا ہے مکالہ کے معنی میں
استعمال ہوتا ہے یعنی جنگ کرنا، جبکہ مصدر، اسم فاعل بن کر استعمال ہوتا ہے۔ اندر میں حالت
کَلَّاب بمعنی جنگ کرنا یعنی مکالہ ہے اور یوں بھی ممکن ہے۔ کَلَّاب جمع ہے کلب
کی بمعنی کتا عرب لوگوں میں رسم تھی کہ وہ نظربند کے دفاع کے طور پر اپنی اولاد کا لقب
”کلب“ کر لیا کرتے تھے۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ۔

کَعْب، کاف پر زیر عین مہملہ پر جزم ہے۔ معنی ہے ٹخنہ یعنی ایک ایسی ہڈی جو
قدم میں کہیں اُونچی نظر آتی ہے جسے فارسی میں شتالنگ اور اردو میں ٹخنہ کہتے ہیں۔ اپنی
قوم میں رفیع الشان ہونے کے باعث فال کے طور پر، نام اور لقب، کعب رکھ دیا گیا۔
ثَوْنِی، لاء کی تصغیر ہے۔ ہمزہ پر زیر اور یلے تختانیہ مشد پڑھی جاتی ہے۔ وجہ تسمیہ
میں تین قول ہیں مشہور یہ ہے کہ ثَوْنِی، لاء (اول لام دوم الف اور پھر ہمزہ) سے
اسم مصغر ہے اور لاء دیر کے معنی دیتا ہے تو اس حالت میں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو
کام کرنے میں جلد بازی سے نہیں بلکہ سوچ سمجھ کر کام کرنے میں دیر لگ جایا کرتی۔ اس
لئے آپ کا لقب بن گیا، ثَوْنِی۔

فہر، فاء کے نیچے زیر ہائے مہملہ پر جزم ہے اور آخر میں رائے مہملہ ہے سنگ دراز
کے معنی دیتا ہے۔

مَالِک اسم فاعل ہے اہل عرب کا مالک ہونے کی وجہ سے آپ کو مالک پکارا جاتا ہے۔
نَضْر نون پر زیر ضاد معجمہ بر جزم اور آخر میں رائے مہملہ ہے اصل نام قَنِیس ہے۔
تروتازگی کا معنی دیتا ہے۔ خبر و اور حسن و جمال نے آپ کو نَضْر کا لقب دیا ہے۔

کنانہ، کاف کے نیچے زیر اور دونوں نون زیر والے آخر میں ملے مہملہ ہے ترکش
کے معنی دیتا ہے جس طرح ترکش اپنے اندر تیروں کو ڈھانپ کر رکھتی ہے۔ اسی طرح آپ
بھی اپنے پاؤں تک کو ڈھانپ کر رکھا کرتے تھے تو لقب کنانہ پڑ گیا۔

نخزیمہ، خاپرہ پیش اور زاء پر زبر یا ٹے تختانیہ پر جزم ہے اور الیاس بروذ
فیعال انس سے مشتق ہے جس کے معنی کمزور عقل کے ہیں اور کچھ عرب لوگ اپنی
اولادوں کو حقیر ناموں سے موسوم کر دیتے جیسا کہ غافل، اثم، عاصی حمار و کلب وغیرہ مقصود
نظر بد کا دفاع ہوتا تھا اور اسی سبب سے الیاس بھی ہے۔

مضر، میم پر پیش ضاد پر زبر ہے یہ ماضی سے معدول ہے جیسا کہ عمر، عامر سے او
یہ غیر متصرف ہے، مضیرو سے اشتقاق کر کے "ترشی" کا معنی بھی مراد لیا جاتا ہے اپنے مقابل
سے ترشی اختیار کرنے کی وجہ سے آپ کا نام مضر شہر ہوا۔

ننزار، نون کے نیچے زیر زاء پر زبر اور تخفیف سے پڑھی جاتی ہے اور ننزر سے متعلق
ہے۔ قلت کے معنی دیتا ہے اپنے زمانہ میں آپ جیسا دوسرا فرد معدوم تھا اس لئے آپ
کو ننزار کہا جاتا ہے یعنی عیم المثال اور قلیل الوجود۔

عدنان، عین پر زبر وال پر جزم اور آخر میں الف دون زائد تان ہیں مشتق از عدنان
بمعنی اقامت۔

چنانچہ علامہ شامی اپنی سیرت شامی میں لکھتے ہیں کہ جمیع نسب میں کا اتفاق ہے کہ نسب مبارک
عدنان تک صحیح ہے اور اس کے بعد آنیوالے آباؤ اجداد میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ یعنی
عدنان سے اسمعیل علیہ السلام تک شدید اختلاف پایا جاتا ہے الفاظ میں بھی اور آباؤ اجداد
کی تعداد میں بھی جیسا کہ ابن اثیر نے اسد الغابہ میں اس بات کی تصریح کر دی ہے۔ اور
علامہ شامی بھی اسی طرف گئے ہیں مگر بعض دوسرے نسب کچھ یوں کہتے ہیں کہ عدنان
تا اسمعیل کچھ معلوم نہیں ہو سکتا ہے۔ اور ایک جماعت کا خیال ہے کہ آباؤ اجداد کا علم تو ہے
مگر ان کے تعین میں اختلاف ہے مثلاً آٹھ ہیں نو ہیں دس ہیں پندرہ ہیں تیس ہیں
اڑھتیس ہیں اثنالیس ہیں یا چالیس ہیں یا اکتالیس ہیں وغیرہ چنانچہ ابن جریر، ابن حبان اور

بن مسعود رضوان اللہ علیہم نے اپنی اپنی تصنیف و تالیف میں اس بحث کو بڑی بسط و کشادگی سے لکھا ہے۔

علامہ ابوعلی محمد بن اسعد جوانی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آنحضور نے نسب درج بالا میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ قدیم دور کے عرب لوگ لکھنا پڑھنا نہ جانتے تھے اس لئے یہ صرف اپنے حافظہ پر اپنی یادداشت پر سہارا لیا کرتے تھے امور و مقاصد میں ایک دوسرے کی طرف حافظہ اور دل کی روشنی کی بنیاد پر رجوع کیا کرتے تھے۔ انتہی کلامہ لیکن اکثر و بیشتر علماء کرام کا اختیار کردہ فیصلہ یہ ہے کہ از عدنان تا سیدنا اسمعیل علیہ السلام صرف آٹھ واسطے ہیں جو کہ حسب ذیل ہیں۔

عدنان بن اُذبن اُودبن الیسع بن الہیسع بن سلیمان بن بنت بن حمل بن فہر بن اسمعیل علیہ السلام اور اکثر و بیشتر اہل کشف و مشاہدہ، مشائخ عظام، کامسک ہیں۔

علامہ شامی اپنی تصنیف سیرت شامی میں فرماتے ہیں کہ علامہ ابوعلی محمد بن اسعد جوانی رحمتہ اللہ علیہ سے منقول ہے قنار بن اسمعیل علیہ السلام کی اولاد مبارکہ اطراف عالم میں پھیل گئی اور قبائل عرب وجود میں آئے اور ان میں سے اکثر و بیشتر فوت ہو گئے اور ان کے بیچے اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے سولے اولاد قنار کے اور کوئی بھی زندہ نہ رہ سکا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کی مبارک اولاد کو ادھر ادھر بکھیر دیا کہ وہ جا کر اپنی زبان اور بولی سکھائیں چنانچہ آپ کی اولاد میں سے قنار بیچ رہا جو کہ آپ کا بیٹا ہے اور عرب کا باب ”ابو العرب“ کہلاتا ہے۔

بعض علمائے کبار اور مؤرخین فرماتے ہیں عدنان بن اودبن مقوم بن نامور بن شیرح بن یعرب بن یسجوب بن نابت بن حضرت اسمعیل بن حضرت ابراہیم علیہم الصلوٰۃ والسلام اس قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب مبارک از عدنان تا اسمعیل صرف سات پشت پر مشتمل ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال والیہ المزیع والمآل۔

فائدہ :- از عدنان تا اسمعیل علیہ السلام پر علمائے کرام کے نزدیک سوال و جواب ہیں

جنہیں تفصیل وار ”فتح القوی بالنسب النبی“ میں بیان کیا گیا ہے۔ میرے اس مختصر رسالہ میں انہیں شرح وار درج کرنے کی گنجائش نہ ہے۔ لہذا اختصار سے کام لیا گیا ہے۔
فائدہ: سیدنا ابراہیم اور آدم علیہما السلام کے درمیان والی نسب میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ علامہ ابن اسحق کے نزدیک نسب مبارک یوں ہے۔

حضرت ابراہیم بن تارخ بن نامور بن شاروح بن راغوب بن تاسخ بن عیبر بن شامخ بن ارفخشہ بن سام بن نوح بن لامک بن مشوشلج بن خنوخ کہ مشہور اور ادریس علیہ السلام بن برد بن ہملیل بن قینان بن یافش بن ثیث بن آدم علیہم السلام۔ بخلاف سیرت ابن اسحاق علامہ سہیلی نے اپنی شرح روض الالف میں نسب نامہ یوں ہی بیان کیا ہے۔ البتہ طبری سے منقول ہے کہ عیبر اور شامخ کے درمیان ایک اور باپ ہے جس کا نام ہے ”قینن“ آپ ساعر تھے اس لئے تورات میں آپ کا ذکر نہ درود ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح بخاری میں زیر آیت ”وَ اتَّخَذَ اللَّهُ ابْنَاهُمْ خَلِيلًا“ (پارہ ۱ رکوع) نسب نامہ یوں لکھا ہے حضرت ابراہیم بن آذر اور آذر کا نام تارخ بتلایا ہے۔

لفظی تحقیق: تارخ، تائی فوقانیہ پر زبر، رائے مہملہ پر زبر اور آخر میں حائے مہملہ ہے۔ ناخو نون پر زبر، حائے مہملہ پر پیش ہے۔
شارخ شین پر زبر رائے مہملہ پر پیش اور آخر میں خائے معجم ہے۔
راغوا میں غین ہے۔

فانخ، فائے اور لام پر زبر اور آخر میں خائے معجم ہے۔
عیبر، عین مہمل، یائے تحتانیہ اور بائے موحہ ہے اور کچھ لوگ عیبر کو عابر بھی پڑھتے ہیں۔ شامخ میں شین اور خائے معجم آیا ہے۔

سیدنا ابراہیم علیہ السلام و نوح کریم تک نسب میں نامولے لفظی تحقیق اور کوئی اختلاف نہیں ہے۔ جمہور مؤرخین نسابین اور اہل کتاب میں درج بالا ترتیب میں اتفاق پایا جاتا ہے البتہ علامہ ابن حبان سے نسب نامہ میں منقول اختلاف مبنی بر شاذ ہے۔ حافظ سہیلی علیہ

کا طبری سے عبیر اور شالخ میں مزید ایک باب کا اضافہ میں نقل کرنا بھی برتراد ہے۔
 علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ابن درید کی تصنیف کتاب الاشتقاق میں آیا ہے کہ ابراہیم تا
 آدم نسب صحیح ہے اور ان میں قطعاً اختلاف نہیں ہے تواریت میں ان کی نسبت اور
 مدت عمر بھی درج ہے۔ علامہ نساب ابوعلی محمد بن اسعد الجوانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مقدمہ
 میں نسب نامہ مذکور کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ البتہ ضبط اسماء میں اختلاف واقع ہے جس کا
 سبب صرف زبان دہلی کی گرائی کے سوا کچھ نہیں ہے۔ انتہی کلام الجوانی

مخدوم محمد ہاشم فتح القوی میں فرماتے ہیں ابن درید اور جوانی کے بقول نسب نبوی میں
 صرف دو جگہ پر اختلاف موجود ہے۔ ایک از عدنان تا اسمعیل اور دوسرے مقام پر تعداد
 میں نہیں صرف تلفظ میں اختلاف پایا جاتا ہے جیسا کہ صاحب کتاب اہل خواجہ خواجگان
 امام بخش بن خواجہ غلام فرید رحمہما اللہ تعالیٰ نے اپنے کتب خانہ میں سے سیرت کی تمام کتابوں کا
 مطالعہ کیا جو کہ یہ ہیں سیرت ابن اسحاق سیرت گکاذر وینہ سیرت شامی توان تمام کتابوں میں
 از ابراہیم علیہ السلام تا آدم علیہ السلام اٹھارہ آباؤ اجداد پائے نہ زیادہ نہ کم۔ مگر ان اسماء
 کے تلفظ میں اختلاف تھا اس تفحص و تجسس سے ابن درید اور جوانی کے قول کی تائید
 ہو گئی۔ علامہ سہیل فرماتے ہیں کہ عربی زبان میں الفاظ کی آمد و رفت سے تلفظ میں گڑ بڑ
 ہو گئی ہے فتح القوی بالنسب النبی میں یوں بھی لکھا ہے۔

مختصر انیکہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نسب از ستینا عبد اللہ
 رضی اللہ عنہ تا عدنان اکیس افراد پر مشتمل ہے اور عدنان سے حضرت ابراہیم تک دس یا نو
 افراد ہیں۔ حضرت ابراہیم اور آدم علیہم السلام کے درمیان بیس شخص ثابت ہوتے ہیں سب
 باون اور ایک قول میں اکاون افراد ہیں جو کہ نسب نامہ مبارکہ میں موجود ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

الطریق الثانی۔ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ عبد اللہ علم ہے مرکب
 اضافی سے منقول ہے مثلاً عبد معنی بندہ اور اللہ معنی خدا یعنی خدا کا بندہ اور
 آپ کی کنیت ابو قحتم ہے کیونکہ نبی پاک کے ناموں میں ایک نام قحتم ہے معنی بخشش

ابو محمد ابوالاحمد بھی آپ کی کنیت تھے۔ آپ کا لقب فریح ہے واقعہ یوں ہے کہ عبد المطلب کو زمزم کا کنواں کھودنے کا حکم خواب میں دیا گیا اس وقت عبد المطلب کے صرف ایک صاحبزادے "حارث" تھے حضرت عبد المطلب زمزم کھودنے میں مصروف ہو گئے جبکہ یہ کام ان کے لئے عزت و فخر کا کام تھا قوم قریش نے آپ کے ساتھ شریک ہونا چاہا مگر آپ نے انکار کر دیا جھگڑا بڑھ گیا اور طعنہ دیا گیا تم اکیلے اور قلیل الاولاد ہونے کے باوجود بھی ہم پر دست دراز ہوتے ہو اس سلسلہ میں آپ کو کچھ پریشانی لاحق ہوئی تو آپ نے نذرمانی اگر اللہ کریم نے اس کام کو مجھ پر آسان کر دیا اور ایک دوسری روایت کے مطابق نذرمانی کر اے اللہ تعالیٰ مجھے پورے دس بیٹے عنایت فرما دے اور وہ سب میرے معاون ہوں تو ان میں سے ایک بیٹے کی میں قربانی کروں گا۔ اللہ تعالیٰ نے نذر قبول فرمائی دس بیٹے مل گئے جن کے نام درج ذیل ہیں۔

حارث - زبیر - محمد - خرار - مقوم - ابولہب - عباس - حمزہ - ابوطالب اور عبد اللہ۔

زمزم کا کنواں کھودنے کے تیس سال بعد آپ کعبہ مطہرہ کے پاس قیام اللیل میں مشغول تھے کہ ایک خواب سیدنا عبد المطلب نے دیکھا کہ کہنے والا کہہ رہا ہے اسی گھر کے رتب کی جو نذرمانی تھی وہ پوری کیجئے۔ بہت غمگین ہوئے سب بیٹوں کو جمع فرمایا اور انہیں نذر پوری کرنے کی دعوت دیدی۔ سب اطاعت شعار تھے۔ قرعہ انداز ہوئے تو حضرت عبد اللہ کا نام نکل آیا۔ اپنے بیٹے عبد اللہ کا ہاتھ پکڑا چھری لی اور مقام منیٰ کی طرف چل دیئے۔ سرداران قریش اڑے آئے اور مشورہ دیا کہ خیبر میں فلاں کاہنہ کے پاس چلیں جس کا نام قطبہ ہے بعض نے اس کا نام مجاح کہا ہے شاید وہ ایسی بات بتا دے جس میں کشادگی اور گنجائش ہو چنانچہ سب لوگ خیبر پہنچے۔ تمام واقعہ اے سنوایا گیا تو اس کاہنہ نے کہا تم میں خون کی قیمت کتنی ہوتی ہے۔ کہا گیا دس اونٹ تو اس نے کہا آپ سب لوگ واپس اپنے ملک جاؤ دس اونٹ اور عبد اللہ کے درمیان قرعہ ڈال لیں اگر قرعہ دس اونٹوں کے بجائے عبد اللہ کے نام نکل آئے تو دس اونٹ بڑھا کر پھر قرعہ ڈال لیں

اور جب تک عبد اللہ کا نام نکلتا رہے دس دس اونٹ بڑھاتے رہیں۔ یہاں تک کہ اونٹوں کے نام کا قرعہ نکل آئے پھر وہ اونٹ بجائے عبد اللہ ذبح کر دیئے جائیں وہ قربانی گو یا عبد اللہ کی قربانی ہوگی۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا ہر قرعہ پر عبد اللہ کا نام نکلتا رہا۔ اور دس دس اونٹ بڑھاتے رہے۔ یہاں تک کہ سو اونٹ تک پہنچے تو جناب عبد اللہ کے بجائے اونٹوں کا نام قرعہ میں نکلا سردارانِ قریش نے بیچ بجا کر مزید دو تین دفعہ قرعہ ڈالا تب بھی ہر بار جناب عبد اللہ کے بجائے اونٹوں کا نام قرعہ میں نکلتا رہا سو اونٹوں کو قربان کر دیا گیا یہ قربانی اونٹوں کی نہیں بلکہ جناب عبد اللہ والد آنحضور کی قربانی قرار پائی اور یہی وجہ ہے کہ آنحضور نے فرما دیا کہ ”میں دو ذبیحوں کا بیٹا ہوں“ یعنی سیدنا اسمعیل علیہ السلام اور سیدنا حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب کا۔ اور وہ قربان شدہ اونٹ تھے جنہیں چاند پرندہ اور انسان نوش کر گئے۔ یحٰٰذ ذکرہ الشامی۔ مواہب اللدنیہ جلد اول ص ۱۶۔

حضرت زہیر کبار تابعین میں سے ہیں، وہ فرماتے ہیں دیت انسانی میں سو اونٹ کی رسم قوم قریش میں پیدا کرنے والا سب سے پہلا شخص عبد المطلب ہیں اور یہی رسم قریش عرب میں موجود چلی آ رہی ہے۔

اعرابی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یٰٰٓاٰیْنَ النَّصْرَیْنِ کہنے پر آنحضرت نے قسم فرمایا اور بتایا ان میں سے ایک اسمعیل ہیں اور دوسرے ہیں عبد اللہ بن عبد المطلب۔

علامہ ابن حزم نے کہا کہ حضرت عبد اللہ کی اولاد صرف سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کوئی بچہ یا بچی نہ تھا۔ حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ نے صرف اور صرف رحمۃ العالمین کو جنم دیا اور بس۔ عبد اللہ کی مدتِ عمر میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ اٹھارہ سال پچیس سال بیس سال کی عمر میں حضرت آمنہ سے شادی ہوئی۔ علی اختلاف الاقوال بس وفات اور اس کے ماہ و ہفتہ میں بھی اختلاف رونما ہوتا ہے جن کی بنیاد شادی کا سال اور مہینہ ہے۔ اس لئے بقول راجح آپ کی وفات مبارکہ شادی والے سال میں ہوگئی۔ حضرت عبد اللہ

اور حضرت آمنہ رضی اللہ عنہما کی پہلی ملاقات شبِ زفاف میں ہی سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقدس نور حضرت آمنہ کرمیہ کو منتقل ہو گیا۔ چونکہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ

بی بی آمنہ کے ماں تین رات قیام پذیر رہے۔ بعد ازاں والد ماجد سیدنا عبدالمطلب کا ارشاد ہوا کہ مدینہ طیبہ کی کھجور لائی جائے۔

سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ، قافلہ قریش کے ساتھ شام کو تجارت کیلئے گئے واپسی پر مدینہ طیبہ میں اپنے ماموں کے پاس ٹھہر گئے ایک ماہ کامل بیمار رہے اور وہیں پر وفات پائی۔ (تواریخ حبیب اللہ)

قول اصح یہ ہے کہ صرف دو ماہ حمل پر گذرے تھے کہ آپ کے والد حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی۔ بخذانی کتب الثقات

اور جب سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم چھ سال کے ہوئے اور ایک روایت کے مطابق جب آپ چار سال کے ہوئے تو آپ کی والدہ آمنہ کرمیہ رضی اللہ عنہا آپ کو لے کر مدینہ شریف اپنے اقارب سے ملنے گئی تھیں مکہ مکرمہ واپس آتے ہوئے ”ابو“ کے مقام پر آمنہ کرمیہ نے بیس سال کی عمر میں وفات پائی (سیرت ابن ہشام) اس وقت ام ایمن بھی ساتھ تھیں۔ سیوطی و شامی نے بھی یوں ہی فرمایا ہے (مدایب اللدنیہ)

ابو ہمزہ کی فتحاء کی جہیزم کے ساتھ ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ و مدینہ کے درمیان مدینہ سے دس فرسنگ کے فاصلہ پر ہے۔

سیدنا عبدالمطلب :-

میم پر پیش طاء مہملہ پر زبر مشدد اور لام پر زیر ہے بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ آپ کا نام عامر ہے یا شیبہ حضرت حافظ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ میں افعال حمید بہترت موجود تھے اس سے آپ کو شیبہ الحمد کا نام دیا گیا۔ اور بعض کا کہنا ہے کہ بوقت پیدائش آپ کے سر کے بال سفید تھے لہذا آپ کو شیبہ نام دیا گیا شیبہ کے معنی ہیں ”سفید بالوں والا“ آپ کے والد محترم نے وفات پاتے وقت وصیت کی تھی کہ میرے بیٹے کا نام شیبہ رکھنا۔ آپ کی کنیت ابوالمحارث اور ابوالبطحاء ہے سیدنا عبدالمطلب قریش میں شرف رکھتے تھے اور آپ ہی ان کے سردار تھے عقل و فراست علم و حکمت وافر مقدار میں تھی۔ مستجاب الدعوات تھے جو دو عطا کی بھرپور صحت سے

موصوف تھے لوگوں نے آپ کو فیاض کا لقب دیدیا۔ آپنا کھانا اپرندوں چرندوں کو دیا کرتے تھے۔ آپ کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے از خود، ایام جاہلیت میں اپنے اُپر شراب کو حرام قرار دے دیا تھا اور اپنی اولاد کو ظلم اور بغاوت نہ کرنے دیتے تھے۔ امور دنیہ اور خصال خبیہ سے منع کرتے تھے۔ محاسن اخلاق اور مکام اشفاق کی ترغیب دیتے تھے۔ ان کے بہت سے کام ہیں جنہیں قبولیت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ اور انہیں اسلام میں بھی باقی رکھا گیا ہے۔ اور قرآن و حدیث میں ان کی مثالیں وافر مقدار میں پائی جاتی ہیں جیسا کہ نذر پوری کرنا۔ محارم سے نکاح کی حرمت۔ چور کے ہاتھ کاٹنا زنا حرام ہونا۔ بغیر ستر و حلیہ طواف کا ممنوع ہونا وغیرہ کذا ذکر چلیں

حلیہ مبارک اور سیرت :-

سیدنا عبدالمطلب جسم تھے و سیم طویل القامت تھے رنگ سفید تھا۔ زبان میں فصاحت و بلاغت تھی جو کوئی انہیں دیکھ لیتا گرویدہ ہو جاتا۔ عظمت و شرافت میں اپنی قوم میں مشہور و معروف تھے۔ ذات و صفات جسم و جان، ادب و کمال میں عظیم المثال تھے جیسے سکونت حسن و جمال اور مکام اخلاق اور حسن افعال میں ان کا کوئی ثانی نہ تھا۔ جناب عبدالمطلب کے جسم مبارک سے مُشک کی خوشبو آتی تھی۔ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک، ان کی پیشانی مبارک میں چمکتا رہتا تھا۔ آپ میں بیبت کما حقہ پائی جاتی تھی۔

غرضیکہ آپ کے کمالات، حصر و حساب کی حد سے باہر ہیں۔ (مواہب اللدنیہ)
کہا جاتا ہے عبدالمطلب کے بال بہت جلد سفید ہو گئے۔ کسی ایک بادشاہ سے ملاقات ہوئی تو اس نے آپ کو خضاب کرنے کا مشورہ دیا آپ نے سرخ مہندی لگائی مگر اس بادشاہ نے غدرت میں "وسلمہ" خضاب بھیج دیا جو کہ ایک دُور ہوئی مے اور اس کے پتوں کو بطور خضاب استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ آپ کے بال مبارک گہرے سیاہ ہو گئے۔ والوں نے خضاب کرنا آپ سے سیکھا اس لحاظ سے خضاب لگانے والے آپ پہلے شخص ہیں۔ آپ ہی پہلے شخص ہیں جس نے دیت میں سواؤنٹ مقرر کرنے کی رسم ڈال دی۔ زمزم کا کنواں آپ نے کھودا جب کہ اس کے آثار مٹ چکے تھے۔ پیغمبر کا نام نامی محمد آپ

نے رکھا۔ زندگی تک رحمۃ للعالمین کی خدمت و کفالت کرتے رہے۔ اور اسی طرح ابوطالب کو وصیت کر گئے۔ (کتب سیر، مواہب اللدنیۃ لسان الحیون سیرت ابن ہشام)

اولاد امجاد۔ جاننا چاہیے کہ حضرت عبدالمطلب رضی اللہ علیہ کی زیرہ اولاد کے بارے میں مؤرخین میں اختلاف پایا جاتا ہے مثلاً تیرہ۔ بارہ۔ گیارہ اور دس کی روایات ملتی ہیں (اللسان الحیون جلد اول سیرت ابن ہشام) جناب حافظ محبت الدین طبری اپنی تصنیف ”ذخائر العقبیٰ فی مودۃ القربیٰ“ میں پہلی روایت تیرہ بچے کو اختیار کر کے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچوں کی تعداد بارہ ہیں اور تیرھویں خود آپ کے والد ماجد سیدنا عبد اللہ ہیں۔ چچوں کے نام حسب ذیل ہیں۔

حارث، ابوبہب، ابوطالب، عبد الکعبہ، ایذاق، مقوم، فرار، قثم، مجبل، عبد اللہ، حمزہ، عباس، رضی اللہ تعالیٰ عنہم (انتہی کلامہ)

بروایت ثانی بارہ لڑکے مقوم کا دوسرا نام عبد الکعبہ ہے اور بروایت سوم گیارہ لڑکے دوسری روایت کے ساتھ یہ کہا جاتا ہے ایذاق اور مجبل ایک ہی شخص کے دو نام ہیں بروایت چہارم (دس لڑکے) قثم کو زائد قرار دیتے ہیں سیرت شامی اور بلا اختلاف سیدنا عبدالمطلب کی لڑکیاں چھ ہیں جن کے نام یہ ہیں۔

صفیہ، عاتکہ، امیرہ، اڑوی، بیضی، برہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف چار چچا صاحب اولاد تھے حارث، ابوطالب، ابوبہب اور عباس اور باقی چچاؤں کی کوئی اولاد نہ تھی۔ بناء علیہ آپ کے چچا زاد بھائیوں کی تعداد پچیس بنتی ہے۔ صرف دو آدمی ”طالب بن ابی طالب اور عتبہ بن حارث“ کے علاوہ باقی سبھی لوگ اسلام و ایمان لے آئے تھے۔ ہر ایک کی تفصیل و ارزندگی کے حالات، سیرت کی کتابوں خصوصاً فتح القوی میں پائے جاتے ہیں۔ (شرح المواہب، سیرت شامی و سیرت حلبی)

یاد رکھنا چاہیے کہ ولادت نبوی کے آٹھویں سال، جناب عبدالمطلب کی وفات ہو گئی۔ بقول اول مدت عمر ایک سو دس سال اور بقول دیگر ایک سو بیس سال ہے حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کے عین سامنے، واقع قبرستان نجون میں دفن کر دیئے گئے۔ نجون

عام پر زبر اور جیم پر پیش پڑھا جاتا ہے۔ (شرح بخاری علامہ عینی)
حافظ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ "روضۃ الاحباب" میں فرماتے ہیں کہ جب سید دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ سال کے ہوئے تو اسی ایک ہی سال میں عادل بادشاہ کوشیرواں، سخی
حاتم طائی اور جناب عبد المطلب نے وفات پائی۔

عبد المطلب کے مسلمان ہونے میں اختلاف واقع ہے مگر اکثر و بیشتر محققین اور
تمام اہل سیر سے دو قول ملتے ہیں۔

قول اول یہ ہے کہ جناب عبد المطلب رضی اللہ عنہ اہل فترہ میں سے ہیں انہیں
دعوت اسلام نہ مل سکی وہ پہلے وفات پا گئے

بخاری و مسلم کی ظاہر صحیح حدیث اور عبد المطلب کی اپنی نیک سیرت کا بھی یہی تقاضا
ہے جناب امام سیوطی رضی اللہ عنہ بھی اس قول کو زیادہ بہتر و برتر اور اعلیٰ و اولیٰ قرار دیتے ہیں
دوسرا قول یہ ہے کہ جناب عبد المطلب ملتِ ابراہیمی رکھتے ہیں اور موحد ہیں جناب
مجاہد و سفیان بن عیینہ سے آثار منقولہ اور فخر الدین الرازی کی تحقیق سے یہ ثابت ہوتا ہے۔
مسک الحنفاء میں سیوطی فرماتے ہیں رحمۃ اللہ علیہ الف الف مرۃ کہ نبی پاک کے
آباؤ اجداد کو کفر کی طرف منسوب کرنے کی ممانعت احادیث کثیرہ میں پائی جاتی ہے تو ثابت
ہوتا ہے جناب عبد المطلب موحد اور ملتِ ابراہیمی پر قائم تھے ورنہ کیوں کہا ہوتا۔

”اَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ“

(ہکذا فی فتح القوی می الساب النبی)

ہاشم اسم فاعل ہے اور ہاشم سے نکلا ہے اس کے معنی ہیں سوکھی چیز کو توڑنا،
ٹکڑے ٹکڑے کرنا خصوصاً سوکھی لکڑیاں توڑنا۔ آپ کا نام عمرو ہے اور بحالت اضافی عمرو
العلماء بھی کہتے ہیں اس لئے کہ آپ قریش میں عالی مرتبہ اور ان سب کے سردار تھے۔
”ہاشم“ لقب تھا جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ پہلے شخص ہیں جس نے مکہ معظمہ میں اپنی قوم
کے لئے روٹی کو توڑ کر شوربے سے تر کر کے خرید بنایا اور انہیں کھلایا کرتے کینیت
ابو فضلہ نے نون پر زبر اور ضاد معجم پر جزم ہے۔ فضلہ آپ کے بیٹے کا نام ہے۔

بیان ہے کہ حضرت ہاشم پہلے شخص ہیں جس نے قریش میں ”دورحلتوں“ کو رواج دیا۔ ایک رحلت اثناء حبشہ کی طرف اور دوسری رحلتہ الصیف یہ سفر شام کی طرف ہوتا تھا یہاں موسم سرما کا سفر کوچ اور دوسرا موسم گرما میں وطن چھوڑ کر سفر کو چل دینا ہے۔

حضرت ہاشم مالدار تھے بہر حال بیت اللہ شریف کے حاجیوں کے لئے اپنا بہت سہاں خرچ کرتے اور زمزم شریف والی جگہ پر چڑے کے تیار شدہ حوض رکھ دیتے جو دوسرے کنوؤں کے پانی سے بھرے جاتے تھے۔ اور حجاج کرام وہ پانی اپنے استعمال میں لاتے۔ یہ کام زمزم کو کھودنے سے پہلے کلمہ اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت ہاشم حجاج کو بیشکنی سے کھانا کھلاتے تھے۔

پہلی دفعہ مکہ معظمہ میں سات ذی الحج کو کھانا کھلایا پھر مزدلفہ اور عرفات میں روٹیاں چورا کر کے اسے گوشت گھی، خرماء اور پستہ و مغزیات وغیرہ میں تر کر کے لوگوں کو کھلایا اور قریش کو بھی حجاج کو کھانا کھلانے کی ترغیب دیا کرتے تھے یحکم ذوالحج ہوتے ہی خانہ کعبہ کی دیوار سے باہر دروازہ کی جانب آکر بیٹھ رہتے اور خطبہ دیتے :

”کہ اے اہل قریش! تمہیں نسب کے لحاظ سے سرداری ملی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں بیت اللہ کا محافظ بنا کر اکرام و العام فرمایا ہے۔

اور تمہیں بنی اسمعیل سے صرف اور صرف تمہیں خانہ کعبہ کی ہمسائیگی نصیب

ہوئی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ خانہ کعبہ کے زائرین کو اللہ تعالیٰ کا

بہمان سمجھتے ہوئے خوب خدمت کیجئے۔ ان کے بال بھرے ہوئے ہیں۔

گرد و غبار سے اٹے پڑے ہیں اور ان کے بالوں میں جوئیں پڑ چکی ہیں۔

سفر کی مشکلات ان کے ساتھ ہیں اور اپنی جان مال وقت اس راہ میں قربان

کرنے آئے ہیں۔ تمہیں ان کی امداد اور ان کی خدمت کرنا لازم ہے۔“

تمام قریش آپ کے حکم کی تعمیل کر کے حجاج کرام کی تہہ دل سے خدمت بجالاتے

تھے۔ اور اپنا مال و متاع ان پر خرچ کرتے تھے شامی اور سیرت کی کتابوں میں ایسے

لکھا ہے۔

حضرت ہاشم ظاہری باطنی حسن و جمال کے ساتھ شرافت و فرات کا پیکر تھے۔

اہل عرب آپ کو چودھویں کا چاند (بدر) اور خالص سونا (قرح النضر) کا نام دیتے تھے۔ علامہ البوسیدہ نیشاپوری اپنی تصنیف "شرف المصطفیٰ" میں فرماتے ہیں کہ سیدنا ہاشم کے چہرے مبارک میں چمکتے ہوئے چاند کی طرح نورانی عکس نظر آیا کرتا تھا جو کوئی انہیں دیکھ لیتا گرویدہ ہو جاتا تھا۔

قیصر روم نے آپ کی خدمت ایک قاصد بھیجا اور اپنی لڑکی عقد میں دینے کی درخواست کی مگر سیدنا ہاشم نے اپنے خاندان کی اجازت پر توقف کر کے، انہیں انکار کر دیا۔ (مترجم) ایک بار تجارت کی غرض سے شام گئے دورانِ سفر، مدینہ طیبہ میں ٹھہرے وہاں سال کے سال بازار لگتا تھا تو آپ نے وہاں ایک عورت کو دیکھا شرافت و فراست حسن و جمال تھا۔ دریافت پر معلوم ہوا خاندان بنو نجار سے ہے اور سلمیٰ نام ہے شادی کی درخواست کی اس عورت نے قبول کیا غرضیکہ نکاح ہو گیا۔

حضرت ہاشم کے چار لڑکے ہیں۔ نضد، عبد المطلب، اسد اعلیٰ المرثیٰ کے نام (اجان) اور البوصفی۔ جبکہ پانچ لڑکیاں ہیں جن کے نام شفا، خالدہ، صفیہ، رقیہ اور حبیبہ ہیں۔

شادی کے بعد آپ شام کو گئے اور شہر غزہ (مضافات دمشق) میں انتقال فرمایا۔ آپ کی عمر مبارک بیس سال اور بعض کے نزدیک پچیس سال ہے۔ عبد مناف میں میم کی زبر اور یہ ترکیب اضافی ہے۔

علامہ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ "روض الالف" میں فرماتے ہیں کہ مناف بروزن مفعلاً ہے باب افعال کے مصدر انا فر سے ماخوذ ہے بمعنی بلند ہونا اور بڑھ جانا۔

اصل نام مغیرہ ہے جس سے مراد ہے اپنے امور مضبوط کرنے والا یا اپنی رائے کو ٹوٹنے والا واللہ اعلم بالصواب۔ آپ کی کنیت ابو عبد الشمس ہے۔ لقب قمر البطحی ہے۔ نہایت ہی حسن و جمال کا پیکر تھے۔ اپنے والد کی موجودگی میں قریش کے سردار کھلانے لگے۔ اور قریش آپ کے تہہ دل سے اطاعت شعار تھے۔ آپ میں خوفِ خدا

تھا۔ لوگوں کو صلہ رحم کی تلقین کرتے تھے آپ کے پانچ لڑکے تھے۔

ہاشم۔ مطلب۔ (امام شافعی آپ کی اولاد میں) عبد الشمس۔ نون اور عبید۔
آپ کی سات لڑکیاں ہیں سلف صالحین کی کتابوں میں بسیار کوشش کے باوجود آپ
کی قبر مبارک اور عمر شریف کا علم نہیں ہو سکا ہے۔
ابنِ قُصّی ۔

قاف پر پیش اور صادق زبیر، یلے تختانی پر شد پڑھی جاتی ہے تصنیف کا صیغہ
ہے اور یہ لفظ قصّی دوری اور بُعد کا معنی دیتا ہے۔ یہ لقب آپ کو ملا کیونکہ آپ
اپنے وطن اصلی سے بہت دور چلے گئے تھے اور اصل نام آپ کا "زید" ہے۔ علامہ
ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں لکھا ہے کہ قصّی نے اپنے خاندان کو جمع کر کے آس پاس
بسیا اس لئے آپ کا لقب مجمع بھی منقول ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ قصّی کی والدہ مسماۃ فاطمہ، اپنے خاوند کی وفات کے بعد اپنے بیٹے
قصّی کو ساتھ لے کر شام چلی گئیں جب قصّی جوان ہوئے تو اپنی والدہ سے، والد بزرگوار اور اپنی
حب و نسب کے متعلق پوچھا والدہ نے اسے معلومات فراہم کئے قصّی نے حالات سنستے ہی
اپنے وطن اصلی مکہ معظمہ کو روانگی شروع کر دی والدہ صاحبہ نے مہلت مانگی چنانچہ موسم حج میں
حج کے قافلے کے ساتھ مکہ معظمہ تشریف لائے حج ادا کیا اور وہاں ہی اقامت اختیار
کر لی قوم قریش نے سیاست و ریاست قصّی کے حوالے کر دی اور ان کی قدر و منزلت
حد سے زیادہ کرنے لگے کیونکہ آپ راست گو سخی اور عفت مآب تھے۔ عقیف پارسا اور
صدق و دیانت میں مشہور تھے۔

جب قصّی مکہ شریف تشریف لائے وہاں بنو خزاعہ کی حکومت تھی زمزم کی سقایت
بیت اللہ کی کنجی۔ حجاج کی خدمت، عمرو بن لُحی الخزرجی کے وقت سے لے کر اب تک
بنو خزاعہ کے سپرد تھی قصّی نے جلال خزاعی سے اس کی لڑکی صبا نامی کا نکاح مانگ لیا۔
آپ کی شادی ہو گئی اور اب قصّی مکہ معظمہ میں مقیم ہو رہے۔ بی بی صبا سے اللہ تعالیٰ نے
حضرت قصّی کو بچرت اولاد بخشی، بفضلہ تعالیٰ آپ کے ہاں مال و دولت میں فراوانی آئی

اور عظیم شرف ملا۔ جلیل خزر می وفات پانے لگے وصیت کر کے بیت اللہ شریف کی کبھی
 ولایت و سیادت قصی کے ہاتھ کر گئے۔ مگر بنو خزاعہ نے انہیں بیت اللہ کی چابی دینے
 سے انکار کر دیا اور قصی اور قریش سے جنگ چھڑ گئی۔ بنو خزاعہ کو شکست ہوئی اور قصی نے
 انہیں مکہ معظمہ سے شہر بدر کر دیا اور قصی قریش، مکہ معظمہ زمزم، حجاج کرام کی خدمت حجاب
 سقایت اور ریاست و وفادت کے متولی ہوئے۔ قصی نے اپنی قوم قریش کو چُن چُن کر جمع کر کے
 خانہ کعبہ کے ارد گرد بسایا اس لئے آپ کا لقب ہو گیا۔ مُجَمَّع یعنی اپنی قوم کو جمع کر لے والا۔

قُصِيَ ابْنُكُمْ مِنْ يَسْثَى مُجْتَمَعًا

بِهِ جَمَعَ اللَّهُ الْقَبَائِلَ مِنْ فَهْشِرٍ

قصی تمہارا باپ ہے جس کو مجمع کا نام دیا گیا ہے اس لئے کہ اس کے طفیل اللہ تعالیٰ
 فہر کے قبائل کو جمع کر دیا۔

قصی نے مکہ شریف میں دار المشورہ قائم کیا جس کا نام دار النہدہ رکھا۔ قریش جب
 کوئی جلد یا جنگ کی تیاری کرنا چاہتے تو اسی عمارت میں اکٹرا بھی مشورہ سے قوافل باہر
 بھجواتے نکاح شادی میاہ اور باقی تقریبات کے مراسم بھی یہاں ادا ہوتے تھے۔
 بکھڑانی فتح القوی منقول از سیرت شامی و سیرت حلبی وغیرہ۔

قصی نے بڑے بڑے کام سرانجام دیئے جو ایک مدت تک یادگار رہے۔ مثلاً
 مکہ کی ولایت و ریاست ملتے ہی سقایہ اور رفاہ جو خدام حرم کا سب سے بڑا منصب تھا
 انہی کے ہاتھوں قائم ہوا۔ تمام قریش کو جمع کر کے خطبہ دیا کہ سینکڑوں ہزاروں کو اس سفر
 کر کے لوگ مکہ معظمہ کی زیارت کو آتے ہیں ان کی میزبانی آپ کا فرض ہے۔

چنانچہ قریش نے ایک سالانہ خطیر رقم مقرر کی اور اس سے منی مرفلہ اور عرفات
 میں حجاج کو کھانا کھلاتے تھے۔ اور یہ رسم، اسلام قائم ہونے تک ایسی قائم رہی قصی کی
 چھ اولادیں ہیں۔

عبد الدار۔ عبد مناف۔ عبد العزی۔ عبد بن قصی (بغیر اضافت) اور

روکیاں نحر اور بقرہ، ہیں۔

آپ کی وفات مکرپاک میں ہوئی اور حجوں میں دفن ہوئے۔ ہکذافی طبقات ابن سعد و سیرت شامی۔

ابن کلاب۔

کلاب کاف کے نیچے زیر اور لام تخفیف والا جس کے معنی طریق اول میں بیان کر دیئے ہیں۔ آپ کا نام "حکیم" اور بعض کے نزدیک عروصہ کنیت ابو زہرہ ہے آپ کا بڑا لڑکا زہرہ نامی ہے جس سے نسبت کر کے کنیت ابو زہرہ ہے۔

کلاب پہلا شخص ہے جس نے تلواروں کو سونا اور چاندی پہنا کر خانہ کعبہ میں رکھوا دیا بلا خلاف، کلاب کی دو اولادیں ہیں ایک قُصی (نبی پاک کا دادا) اور دوسرے زہرہ ہیں جو کہ نبی پاک کے نانا ہیں نسب یوں ہے۔ آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب۔

ابن مُرہ۔

مُرہ میم پر پیش اور رائے مہملہ پر شد یہ اسم وصفی ہے اور وصف سے نقل ہو کر اسم بننے میں بہت وجہ منقول ہیں جو کہ درج ذیل ہیں۔

وجہ اول: مُرہ، مرات سے تلخی کا معنی دیتا ہے عرب والے کہتے ہیں رجل مُرہ اور مُرہ میں تا مبالغہ کیلئے ہے۔

وجہ دوم: جناب حافظ سمیع رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق یہ ہے کہ قبائل عرب، جانوروں و درختوں اور پودوں کے نام پر، اپنی اولادوں کے نام رکھتے تھے، مُرہ ایک بوٹی کا نام ہے جس کی پتے ساک کی طرح کھٹے جاتے ہیں اور اس کا پودا، کاسنی کے پودے کی طرح ہوتا ہے اور حضرت ابو حنیفہ دینوری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی خیال ہے۔

وجہ سوم: مُرہ، مُرت سے ماخوذ ہے جس کے معنی قوت کے ہیں۔ کہا جاتا "رجل ذو مِرۃ" قوت والا آدمی، چونکہ مُرہ بہت قوی اور طاقتور تھے تو یہی نام پڑ گیا۔

کنیت بڑے لڑکے کا نام یقظہ ہے، اس سے ابو یقظہ کہلائے اور والد کا نام غشیہ ہے سلسلہ نسب یہ ہے۔

”مخشیہ بنت شیبان بن محارب بن فہر بن مالک بن نضر“

تین اولادیں ہیں۔ کلاب، یقطہ (اور مخزومی قریش آپ کی اولاد میں) اور تیسرے صلح بنو
کانام ”تیم“ ہے تاہم پرزیرائے تختانیہ پر جزم حدیق اکبر اور حضرت طلحہ بن عبد اللہ آپ کی
اولاد ہیں۔

ابن کعب۔

کعب میں کاف پرزیر اور عین مہمل پر جزم ہے۔ کعب، قدم میں ابھری ہوئی ہڈی کو
کہا جاتا ہے۔ فارسی میں شتالنگ اور اردو میں ٹخنہ کہا جاتا ہے۔ پاؤں میں جیسے ٹخنہ اونچا
ہوتا ہے کعب بھی اپنی قوم میں اونچی شان والے انسان سمجھے جاتے تھے۔

ابن اثیر کی تحقیق یہ ہے کہ کعب کے معالی اونچی اور عالیشان چیز کے ہیں جس طرح،
بیت اللہ شریف عالی اور رفیع الشان ہونے کے ناطے، کعبہ کہلاتا ہے۔ آپ بھی عالیشان
تھے تو نام کعب رکھ دیا گیا۔ والدہ کانام ”مادیہ“ ہے جو نبی قضاہ سے تھیں اور کنیت ہے
ابوہیصہ، ہا پر پیش صادر پرزیر اسم مصغر ہے۔

اولیات: کعب پہلے شخص ہیں جو لوگوں کو عربہ کے دن جمع کر کے انہیں وعظ
ونصیحت کیا کرتے تھے اور خطبہ دیا کرتے تھے جاہلیہ کے زمانہ میں جمعہ کو یوم عربہ کہتے تھے۔

کہ اے میری قوم! اپنے وعدوں کو پورا کیا کرو و صلہ رحم لازم کرو۔ اپنے مال سے خلق خدا
کو فائدہ پہنچایا کرو۔ حرم بیت اللہ شریف کی تعظیم و تکریم کرو۔ خبردار ہو کہ بیت اللہ حرم شریف
میں پیغمبر خدا کے ظہور کا وقت قریب ہے قدر و منزلت والے نبی ہیں ان کانام نامی محمدؐ

ہے اودان کا دین اللہ تعالیٰ کی طرف سے تائید یافتہ ہے۔ سیدنا موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا
و علیہما السلام اور قدرت و انجیل کی بھی انہیں خبر ہے۔ قسم بخدا! اگر میں اس وقت تک

زندہ رہا اور میرے ہاتھ پاؤں صحیح و سالم رہے تو یقیناً میں، کفار کے بالمقابل جنگ کے میدان
میں ڈٹ کر سیدنا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلانت و امداد کروں گا (سیرت شامی)

و پہلے شخص ہیں جنہوں نے ایام جاہلیت کا بنا ہوا نام عربہ بدل دیا۔ اور اسے جمعہ
کانام دیا ہے۔ آپ کی تین اولادیں ہیں، ہیصہ، مرہ، حدی یہ تینوں بیٹے ایک ہی مال

سے نہیں۔

از وفات کعب تابعث نبوی، پانچ سو ساٹھ سال کی مدت ہے ابو نعیم کی روایت کچھ آگے جاتی ہے کہ حضرت کعب، غریب میں عظیم القدر سمجھے جاتے تاریخ "عام الفیل" تک آپ کے وصال سے شمار ہوتا رہی بعدہ تاریخ عام الفیل شمار ہونے لگی، حضرت عبد اللہ کی وفات تک بعدہ وصال عبد اللہ کی تاریخ، ہجرت نبوی تک رہی۔ مدتوں بعد محاجرہ کرام رضوان اللہ علیہم نے بالاتفاق ہجرت کائن مقرر کر لیا۔ کذا وکثرہ ابن اسحاق ابن لوطی۔

لام پر پیش ہمزہ پر زبر اور یائے تختانیہ پر شد ہے۔ یہ اسم منقول ہے اور اس میں تین وجوہ بیان کئے جاتے ہیں۔

۱۔ وجہ اول۔ لُؤئی لای سے اسم مصغر ہے جس کے معنی گائے کے ہیں عرب کے لوگ جانوروں کے نام پر بھی نام رکھنے کے عادی تھے جیسا کہ اسد ثور کلب غد وغیرہ ابو حنیفہ دینوری کی تحقیق اس طرح ہے۔

۲۔ وجہ دوم۔ علامہ حافظ سہیل رحمۃ اللہ کی تحقیق یہ ہے کہ لُؤئی تصغیر ہے لاء سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں "دیر کرنا" برین تقدیر یہ نام پڑنے کا سبب یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کام کاج، جلد بازی سے نہیں کرتے تھے بلکہ سوچنے سمجھنے میں دیر کر دیتے تھے۔

۳۔ وجہ سوم۔ لُؤئی، یاء سے ماخوذ ہے جس کے معنی علم یعنی جھنڈا کے ہیں حضرت لُؤئی صاحب علم ہیں، حضرت کی کنیت ابو کعب ہے علم و حکمت اور ذامائی کی باتیں، صغیر سن میں کرنے لگے تھے قریش کے ماوی ملجائے تھے مقبول و مطاع تھے آپ کی والدہ کا نام سلمی بنت کعب بن عمرو الخزاعی ہے۔ سات لڑکے تھے نام یہ ہیں۔

کعب، عامر، سام، خزیمہ، سعد، عارث اور عوف۔

ابن غالب۔

اسم منقول ہے غلبہ بخشنے سے آپ کی کنیت ابو تمیم ہے۔ اور والدہ کا نام لیلی

بنت سعد بن بذیل بن مدرکہ بن الیاس۔ (سیرت ابن ہشام)

غالب کے دو بیٹے تھے نوٹی اور تیم، چونکہ ٹھوڑی کی دو ٹولیاں میں سے ایک بڑی ناقص تھی اس لئے آپ کو تیم اُدرم کہا جاتا ہے۔ ابن ہشام کا کہنا ہے کہ آپ کی کنیت ابو غالب ہے نام ہے قیس اور ان تینوں کی والدہ ایک ہی ہے۔ روض الصفا میں بلکہ ابو غالب قریش کے اشراف اور سرداروں میں شمار کئے جاتے ہیں اور مزاج خللانی۔
ابن مضر۔

فلے پر زیر اور فلے پر جزم اور اخیر میں رائے مہملہ ہے۔ فھر، سنگ دراز کے معنی دیتا ہے اور علامہ خشن فرماتے ہیں فھر کے معنی ہیں ایسا پتھر جو تھ بھر لیا ہو اور لوگ فھر کو قریش کہتے ہیں اس سے پہلے والوں کو قریش نہیں کہا جاتا۔
[حافظ عراقی سیرت منظوم میں فرماتے ہیں۔

اما قریش فالاصح فہو جماعھا فالاکثرون النضو

نقدانی جلد اول (ترجمہ)

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کچھ محققین کہتے ہیں کہ آپ کا نام فہر اور لقب قریش تھا اور کچھ لوگ اس کے برخلاف ہیں آپ کی کنیت ابو غالب اور اللہ کا نام "جُشَر" ہے (بِالْجَيْمِ وَالْثَوْنِ وَالْدَالِ) بنت عامر بن مہلث بن مضاہج اکبر بن عمرو جرہمی۔ ابن ہشام کا کہنا ہے کہ مضاہج اکبر کو فہر کہتے تھے جس کی کنیت حضرت اسمعیل بن خلیل کریم کے نکاح میں ہے۔ فھر مکہ کے پنجس میں عرب ولے آپ سے خوف کھاتے تھے چار اولادیں ہیں۔

غالب، عارث، اسد اور محارب (ہکذا فی سیرت الشافی)

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ علما کے کرام میں اختلاف ہے اول لقب قریش کس کو ملا؟

چنانچہ سیرت شامی میں فرماتے ہیں اس بارے میں چار قول ملتے ہیں۔

قول اول۔ علامہ ابن شہاب زہری حافظ بیہقی، حافظ ابن حجر کے نزدیک

قریش کا لقب سب سے پہلے فہر کو ملا ہے اور انہی کی اولاد قریشی کہلاتی ہے۔

قول دوم۔ محمد بن اسحاق صاحب المغازی، معمر بن مشنی، قاسم بن سلام اولاد شافعی

وغیر اسم کی تسمیوں میں جس شخص نے اس خاندان نبوت کو قریش کے لقب سے نوازا دیا وہ نضر بن کنانہ ہے۔ نضر بن کنانہ سے پہلے کے لوگوں کو قریش نہیں کہا جاتا۔
 قول سوم: ابو عمرو والوالحسن الاخفش اور حماد بن سلمہ کا بیان ہے کہ قریش کا لقب الیاس بن مضر بن نزار کو ملے یعنی الیاس علیہ السلام کی اولاد قریش کہلاتی ہے اور آپ سے پہلے والے قریش نہیں ہیں۔

قول چہارم: مضر بن نزار کی اولاد کو قریش کہا جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
 فتح القوی فی الساب النبی مصنف مخدوم میں ہے کہ نضر بن مالک، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد میں گیارھویں نمبر پر ہیں، نضر بن کنانہ تیسرے نمبر پر، الیاس بن مضر، سترھویں نمبر پر اور مضر بن نزار اٹھارویں نمبر پر شمار ہوتے ہیں۔

ظاہر پر دھیان رکھا جائے تو قول دوم جاندار نظر آتا ہے آخر علمائے کرام کا مسلک یہی ہے... اور یہی وجہ ہے کہ تفسیر فقہ اور لغت کی کتابوں میں نضر بن کنانہ کو قریش کا لقب دیا جاتا، لکھا ہے تفصیل و اکتب کے نام درج ذیل ہیں۔

کُتب تفاسیر: تفسیر تعلی، تفسیر کشاف، زمخشری، بیضاوی، مدارک جلالین۔
 کُتب فقہ: معارج الدرایہ، عینی، غایت البیان، ہدایہ کے شروح، بحر الرائق، شامی اور شرح وقایہ۔

کُتب لغت: صحاح، جوہری، صراح، مختصر صحاح اور قاموس وغیرہ۔
 ابن ہشام کا بیان ہے کہ نضر بن کنانہ نے خاندان نبوت کو قریش کے لقب سے ممتاز کیا اور انہی کی اولاد قریشی کہلاتی ہے۔ مگر مؤرخین میں یوں شہور ہے کہ نضر بن کنانہ کی اولاد میں صرف مہر کی اولاد قریشی ہے اور بس۔

(روضۃ الاحباب اوزررقانی)

قریش کی وجہ تسمیہ:

قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عمرو بن عاص و محمد بن سلام رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ قریش ایک دریائی جانور کا نام ہے

جو تمام دریائی جانوروں پر غالب اور قوی رہے اور انہیں کھا جاتا رہے بوجہ قوت و غلبہ اس قوم کو اس زور دار جانور سے تشبیہ دے کر قریش کا لقب دیا گیا رہے۔
اور بعض کہتے ہیں کہ قریش، قرش سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں "تجارت کرنا"۔
لین دین اور تجارت قریش قوم کا پیشہ تھا اس لئے قریش کہلانے لگے۔

اور بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ قریش، تقریش سے مشتق اور ماخوذ ہے اور تقریش کے معنی آفتیش اور جستجو کے آتے ہیں۔ اسی بناء پر انہیں قریش کہتے ہیں کہ وہ مساکین اور فقراء کو ڈھونڈھا کرتے اور ان کی ضروریات کو پورا کرتے تھے۔ دوسرے وجوہ بھی بہت ہیں نمونہ مشنت از خروار پر کفایت کرتا ہوں۔

عشرہ مبشرہ :- چونکہ عشرہ مبشرہ حضرت فہر کی اولاد میں ہیں۔ ان کی تفصیل درج ذیل ہے
۱۔ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ابن ابی قحافہ، جاہلیت میں آپ کا نام عبد الکعبہ تھا لیکن ایمان لانے کے بعد آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام عبد اللہ رکھ دیا۔ کینت ہے ابو بکر اور صدیق و عتیق القاب تھے۔ آپ خاندان قریش کی ایک شاخ بنو تیم سے ہیں آپ کے والد کا نام عثمان، کینت ابو قحافہ ہے۔ مشرف باسلام تھے شجرہ نسب یوں بیان کیا جاتا ہے۔

عبد اللہ ابو بکر الصدیق بن عثمان ابی قحافہ بن عامر بن عمرو بن کعب بن

سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضوا اللہ علیہم

ساتویں پشت میں جا کر آپ کا شجرہ نسب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب سے مل جاتا ہے۔

۲۔ عمر رضی اللہ عنہ الفاروق بن خطاب بن نفیل بن عبد العزی بن رباح بن عبد اللہ

بن قرط بن زراح بن عدی بن کعب بن ثرقی بن غالب بن فہر۔

آپ کا سلسلہ نسب، آٹھویں پشت میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے۔

۳۔ عثمان غنی رضی اللہ عنہ بن عفان بن ابوالعاص بن امیہ بن عبد الشمس بن عبد مناف

بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر۔

آپ کا سلسلہ نسب پانچویں پشت میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے۔

۴۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بن ابوطالب بن ہشتم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

آپ کا سلسلہ نسب نبی پاک سے دوسری پشت میں مل جاتا ہے۔

۵۔ طلحہ رضی اللہ عنہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

آپ کا سلسلہ نسب سیدنا ابو بکر صدیق کی طرح ساتویں پشت میں بذریعہ حضرت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملتا ہے۔

۶۔ زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بن خویلد بن اسید بن عبد العزیٰ بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

آپ کا نسب مبارک پانچویں پشت میں حضرت قصی میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب سے جا کر مل جاتا ہے۔

آپ نبی پاک کی پھوپھی صفیہ بنت عبد المطلب کے بیٹے ہیں روایت میں آتا ہے۔
عَنْ حَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُلُّ نَبِيٍّ حَوَارٍ وَحَوَارِيٌّ زَبِيرٌ بَنُ الْعَوَامِ
بروایت حسن نبی پاک نے فرمایا ہر نبی کا ایک رفیق و ساتھی ہوتا ہے اور میرا رفیق زبیر بن عوام ہے۔

۷۔ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ بن وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ عنہم

چھٹی پشت میں بذریعہ کلاب سلسلہ نسب نبی پاک سے جا کر مل جاتا ہے۔

۸۔ سعید بن زید رضی اللہ عنہ بن عمرو بن نفیل بن عبد العزیٰ بن رباح بن عبد اللہ بن قرط بن زراح بن عدی بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر۔

امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی طرح آٹھویں پشت میں بذریعہ کعب بن لوی آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وبارک وسلم سے سلسلہ نسب مل جاتا ہے۔

۹۔ عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بن عوف بن عبد الحارث بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی

ابن غالب بن فہر رضوان اللہ عنہم

سعد بن ابی وقاص کی طرح چھٹی پشت میں بذریعہ کلاب آپ کا سلسلہ نسب نبی اکرم ﷺ تک جا ملتا ہے۔

۱۰۔ ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ آپ کا نام عامر ہے بن عبد اللہ بن جراح بن ہلال بن بکر بن حارث بن فہر ہے۔ رضی اللہ عنہم اجمعین گیارہویں پشت میں آپ کا سلسلہ نسب بذریعہ فہر بن مالک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وبارک وسلم سے جا ملتا ہے۔
(فتح القوی)

درج بالا تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام عشرہ مبشرہ پیری نسب کے لحاظ سے ریشہ ہیں۔ البتہ مادری نسب میں حضرت سعید اور حضرت طلحہ کی ماں کے سوا باقی سب ریشہ ہیں۔ کیونکہ سعید بن زید رضی اللہ عنہ کی والدہ بنی خزاعہ سے ہے اور حضرت طلحہ کی والدہ بقول بعض قحطان بن عامر کی اولاد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
عشرہ مبشرہ کے باپ اسلام سے آئے تھے سوائے ابی طالب کے۔ ان کا ایمان اسلام بقول روافض ثابت ہے۔

(شرح الموابب الزرقانی)

البتہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی والدہ مسلمان تھیں صحابیات میں سے ہیں اور ان کی وفات مدینہ منورہ میں واقع ہوئی ہے۔ (سیرت شامی) اس تفصیل کے بعد ہم دوبارہ نسب نبوی کی طرف آتے ہیں۔
ابن مالک۔

مالک، مالک سے مشتق ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے چونکہ آپ عرب والوں کے مالک تھے اس سے آپ کا نام مالک مناسب رہا۔

کنیت ابو الحارث ہے والدہ کا نام عاتکہ بنت عدوان بن عمرو بن قیس بن عیلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ہے۔ اور عاتکہ کا لقب عکرمہ ہے اور آپ کا نرف ایک بیٹا تھا نام تھا فہر رضی اللہ عنہ۔

ابن نصر۔ نون پر زبر اور ضاد عجمی اخیر میں رائے مہملہ ہے۔ اصل نام قیس ہے
حسن و جمال شباب اور جوانی نے آپ کا لقب نصر بنا دیا۔
کہا جاتا ہے کہ نصر بمعنی سونا خالص، ہو تو آپ کو بوجہ خوبصورتی، سرخ سونے
شبیہ دیتے ہوئے نصر کا لقب دیا گیا ہے۔

کنیت بڑے بڑے کے کنیت سے ابو یخسلہ ہے۔ والدہ کا نام، برہ بنت مر
بن ادبن طابخہ بن الیاس بن مضر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

آپ کی مین اولادیں ہیں یخسلہ، مالک اور تیسرے حلت ہیں۔
ابن کنانہ ۴ کاف کے نیچے زیر، دونو نون زبر والے اور ان دونوں نون کے

درمیان الف ہے آخر میں ہائے وقف ہے۔ کنانہ کے معنی ہیں "ترکش" جس طرح
ترکش اپنے اندر تیروں کو ڈھانپ کر رکھتی ہے۔ اسی طرح آپ بھی اپنی قوم کی پرواہ
فرماتے تھے۔ اپنے آپ کو خصوصاً اپنے پاؤں تک کو ڈھانپ کر رکھتے تھے۔ اسی سبب
سے آپ کا لقب کنانہ پڑ گیا۔ کنیت ابو نصر اور والدہ کا نام، عوانہ بنت سعد بن قیس بن

عیلان بن مضر ہے۔ (ابو اسحاق، زرقانی، سیرت شامی، چلبی)
آپ بہت خوبصورت اور عظیم المرتبت تھے علم و فضیلت کے سبب دور دور کے
لوگ آپ کی زیارت کرنے آیا کرتے اور اپنی قوم کو فرمایا کرتے

"پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور عنقریب ہونے کو ہے قوم
قریش ہوگی اور آپ کا نام نامی "احمد" ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو
اللہ تعالیٰ اور اس کے دین کی طرف بلائیں گے اور انہیں ہدایت دیں گے
احسان مکارم اخلاق اور نیکی کی تلقین و تبلیغ فرمائیں گے ضروری ہے کہ آپ کی
تالعداری کو کے اپنی عزت و عظمت میں اضافہ کیجئے کیونکہ پیغمبر کا قول و فعل
حق اور سچ ہے کہیں تکذیب نہ کر بیٹھیں۔"

جناب کنانہ کی چار اولادیں تھیں نصر، ملک، عمرو اور عامر۔
علامہ سہیلی روض الالف میں فرماتے ہیں کہ علامہ محب الطبری نے ان چار بیٹوں کے

علاوہ دیگر نو اولادیں بیان کی، میں اور ابن ہشام نے اُن کے نام کچھ اسی طرح بتلائے ہیں۔
 عامر۔ حارث۔ نصیر۔ غنم۔ سعد۔ عوف۔ جروہ۔ جلال، غزو ان، والد اعلم بالصواب
 ابن خزیمہ۔۔ خاں پر پیش، زائے پر زبر اور یائے تختانیہ پر جزم ہے۔ اہم منقول
 ہے خزم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ایک درخت جس کی کھال سے سیاں بنائی
 جاتی ہیں۔ (حراج)

بعض محققین کا خیال ہے کہ خزم سے مشتق ہے جو کہ موتی پر ونا اور صلاحیت
 پیدا کرنا کے معنی دیتا ہے۔ اور کچھ لغت دانوں نے خزامہ تصغیر بتلا کر معنی کیا
 ہے۔ بالوں کا حلقہ جو اونٹ کی ناک میں مہار باندھتے وقت ڈالا جاتا ہے۔
 علامہ محب الدین بن شہاب الدین اپنی کتاب "الغیر المصیغہ" میں ذکر فرماتے ہیں کہ
 علمائے کرام خزیمہ کو اسم منقول بتلانے میں بہت وجوہات بیان کرتے ہیں اور میں نے
 کبھی نہیں دیکھا کہ وجہ مناسبت میں کسی نے تعرض بھی کیا ہو۔ البتہ یوں کہہ دیا جاتا ہے کہ
 مناسبت ملحوظ خاطر صرف نقل اسماء میں ہوتی ہے۔ اقل القاب میں نہیں ہوتی۔
 (والد اعلم بالصواب)

جناب خزیمہ کی کینت ابواسد ہے۔ والدہ کا نام سلمیٰ بنت سلمہ بن الناف بن
 قضاہ ہے۔

مکرم اخلاق عزت و اقامت دار حاصل تھا۔ لوگوں نے آپ کی مدح میں بہت قصائد
 کہے ہیں۔ جنہیں اختصار کے پیش نظر ترک کر دیا گیا ہے۔ شوق و ذوق کی تسکین
 ملحوظ ہو تو دیکھا کیجئے فتح القویٰ مصنف مخدوم ٹھٹھوی۔

علامہ شامی سیرت میں فرماتے ہیں ابن حبیب جتہ سند کے ساتھ حضرت ابن عباس
 سے روایت فرماتے ہیں کہ جناب خزیمہ کا انتقال ملت ابراہیمی پر ہوا۔ آپ کی چار اولادیں
 ہیں۔ کنانہ۔ اسد۔ اسدہ اور ہمہون۔

علماء کرام اس بحث میں بہت کچھ سوال و جواب کی شکل میں کہتے آئے ہیں بوجہ
 اختصار پسندی۔ انہیں ہم نے ذکر نہیں کیا ہے۔

ابن مدرکہ ۔

سیم پر پیش وال پر جزم اور رے مکسور ہئے آخر میں کاف زیر والا اور ہٹے وقف
ہئے ۔ مصدر اور اکٹ سے اسم فاعل مدرک کا اسم منقول ہئے ۔ بکثرت علمائے کرام
حلبی و بلاذری ، قاسم بن سلام ، ابن ورید اور مبرد کی تحقیق کے مطابق بقول صحیح مدرکہ
کا نام ”عمرو“ ہئے اور کنیت ابو ذیل ہئے ۔ مدرکہ لقب ہئے اس میں دو وجہ بیان کئے
جاتے ہیں جو کہ درج ذیل ہیں ۔

وجہ اول ۔ آپ نے ہر اس شرف و عزت کو اپنا لیا تھا جو کہ آپ کے آباؤ اجداد
میں موجود تھا ۔

وجہ دوم ۔ حضرت الیاس کے تین بیٹے تھے عمرو ۔ عامر ۔ عمیر ، ایک دن تینوں بیٹے
اپنے اپنے اونٹ لے کر جنگل پہنچے کہ چل دیئے خرگوش ظاہر ہوا اونٹ ڈر کے مارے
بھاگے ان تینوں نے خرگوش کو پھڑنا چلنا چہ عمرو نے اس خرگوش کو جالیا اور عامر نے اس
کا گوشت پکایا اور عمیر نے القماح کیا یعنی وہ تنہا پھڑک کر بیٹھ رہے اور رک گئے جب
وہ تینوں بیٹے باپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ماجرا بیان کرنے لگے تو باپ انہیں ان کی
کارکردگی کے مطابق نام دیتے رہے ۔ چنانچہ اول کا نام مدرکہ دوم طباخہ اور سوم قموہ نام
لے بیٹھے آپ کے دو بیٹے تھے ۔ خزیمہ اور زندیل (لذا ذکرہ ابن اسحاق)

ابن الیاس ۔ الیاس کے ہمزہ میں اختلاف واقع ہئے ۔

علامہ ابن انباری فرماتے ہیں کہ زیر بحث الیاس بروزن فی مال میں ہمزہ کو زیر سے
بڑھا جاتا ہئے ۔ اسی وزن میں تمام اسم مکسور الغاء واقع ہوئے ہیں ۔ اسی سے مشتق
ہئے ہمزہ اور لام دونوں پر زیر ہو تو اس کے معنی ہیں عقل کا ضعیف ہونا ۔ وجہ سیمہ میں
کہا جاتا ہئے بعض اہل عرب اپنی اولاد کے نام میں حقارت کو پیش نظر رکھا کرتے ہیں
جیسا کہ غافل ۔ اشم کلب اور حمار وغیرہ تو یہ نام الیاس معنی ضعیف العقل ، اسی زمرہ میں
سے ہئے ۔

وجہ دوم جب الیاس بروزن افعال ہو تو ”لیس“ لام اور یاء پر زیر کے ساتھ

معنی بنتا ہے۔ استقامت اور میدان جنگ میں ثابت قدم رہنا جیسا کہ عرب طے کرتے ہیں۔ رَجُلٌ أَلِيسٌ اے اَشْجَعُ لَا يَفِرُّ ایسا بہادر انسان جو کہ میدان جنگ میں ثابت قدم رہے اور بھاگنے نہ پائے۔

بعض علماء کرام کی تحقیق کے مطابق اَلِیَاس میں پہلا ہمزہ پرزہ ہے اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ پہلا ہمزہ وصل کا ہے جو کہ درج کلام میں گرجا جاتا ہے۔ بعد لام تعریف والے پرزہ پڑھی جاتی ہے۔

علامہ ہبیل اور علامہ چلیپی اس قول کو صحیح قرار دیتے ہیں اور اسے جمہور کا مذہب بتلاتے ہیں۔

درج مذکور تحقیق کے مطابق اَلِیَاس دراصل "یاس" ہے جو کہ "رجاء" کا متضاد ہے اور دلیل میں کہا جاتا ہے کہ آپ کے والد محترم جناب مُضَر بن ریسہ ہو چکے تھے اولاد سے نا اُمید سی ہو چکی تھی۔ اَلشَّارِبُ الْعَالِیْنِ نے اپنے کرم کے صدقہ ایک بچہ عنایت کیا تو باپ نے اس کا نام "الیاس" رکھ دیا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ الیاس میں الف لام تعریف کا ہو تو اس کا اصل "یاس" قرار پاتا ہے جس کے معنی ہیں "سل کی بیماری" جو کہ آنتوں اور پھیپھڑوں میں زخم کر دیتی ہے۔ الیاس بن مُضَر بھی اخیر عمر میں اس بیماری "مرض سل" سے مُبتلا ہو گئے اور وفات پائی۔ (إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَیْهِ رَاجِعُونَ)

سوال :- نام اول عمر میں رکھا جاتا ہے جبکہ مرض سل اخیر عمر میں لاحق ہوا وجہ تسمیہ کیونکر درست ہوگی؟

جواب :- ممکن ہے کہ اول عمر میں ماں باپ نے کوئی نام متعین کیا ہو جو کہ مٹ کر رہ گیا ہو اور اخیر عمر میں بوجہ سل مرض "الیاس" کے نام مشہور ہو گئے ہوں جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ سے اول کوئی شخص نہیں مل پایا جو کہ اس مرض سل میں بیمار ہو کر فوت ہوا ہو۔ اور یہ الیاس ہی پہلا شخص ہے جو کہ اس موزنی مرض میں فوت ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کا نام "الیاس" زبان زد عوام و خواص ہو گیا۔

آپ کی کنیت ابو عمرو ہے والدہ کا نام جناب معد بن عدنان کی اولاد کی نسبت کے ناطے "معدیہ" ہے۔

جناب الیاس اپنی قوم اور اپنے قبیلہ کے سردار تھے عرب والے آپ کے صلاح و مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کیا کرتے تھے۔

تمام اہل عرب آپ کی دانش مندی کے معترف تھے اور تعظیم بجا لاتے جیسا کہ لقمان حکیم، حکمت و علم اور ثنائی و دانشوری کے سبب اپنی قوم میں قابل تعظیم سمجھے جاتے ہیں بلکہ آپ کی قوم بنی اسرائیل نے آباؤ اجداد کے رسم و رواج میں تغیر و تبدل کر دیا تھا۔

جناب ہسلی نے روضۃ الالف میں فرمایا کہ ہمارے پاک پیغمبر نے فرمایا الیاس کو برا بھلا نہ کہا کرو کیونکہ وہ میرے بھے۔

حضرت الیاس کے تین بیٹے تھے ایک عمرو لقب مدرکہ دوسرے عامر لقب طباح ہے اور تیسرے عمیر ہیں ان کا لقب قمع ہے۔

ابن مضر: یسیم پر پیش اور ضاد معجمہ پر زبر ہے "ماضر" سے معدول ہے جس طرح عمر عامر سے اور زفر زافر سے معدول ہے اور غیر منصرف کے دو سبب موجود ہیں "علم اور عدل" لہذا مضر غیر منصرف ہے مضر لقب ہے اور نام عمرو ہے۔ علامہ قتبی فرماتے ہیں کہ مضر، مضیر سے مشتق ہے مضیرہ کے معنی ہیں ایک قسم کا کھانا جو کھٹے دودھ سے ڈر کیا جاتا ہے جناب عمرو کا لقب مضر مشہور ہو گیا صرف اس لئے کہ آپ کھٹے دودھ کی طرح سفید فام تھے۔ یا اس لئے کہ آپ اپنے خاندان میں ترش رو ہونگے۔ (والثدا علم بالصواب)

فیروز: آپ کو حمرا کی طرف اضافت کے بطور مضر الحراء بھی کہا جاتا ہے علامہ کرام بکھرت جو ہات لکھ جاتے ہیں مگر میں نے بوجہ اختصار انکا ذکر چھوڑ دیا ہے۔ جناب مضر کی کنیت "ابو الیاس" ہے والدہ کا نام سودہ بنت عکث بن عدنان ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ حدی جو ایک راگ کا نام ہے جس کی تخلیق جناب مضر

نے فرمائی ہے۔ اس راگ کو سن کر اُونٹ مستی پھڑکتے ہیں۔ اطاعت و انقیاد کے ساتھ ساتھ
تیز رفتار ہو جاتے ہیں اور آج تک یہی راگ میدان جنگ میں بھی گایا جاتا ہے۔
وصایا مبارک : زراعت پیشہ لوگوں کو چاہیے اُونٹوں سے پیار کریں۔ ملت
ابراہیمی کو دنیا کے عالم میں رواج دیا اور ان کی شریعت کو مضبوط سے مضبوط تر بنانے میں
جناب مضر کا بہت کچھ حصہ ہے۔

ابو عبیدہ البکری نے فرمایا کہ مضر کی قبر روحاء میں موجود ہے جو کہ زیارت گاہ ہے
اور روحاء مدینہ طیبہ سے دو منزل دور ہے۔ (جلیبی و شامی)

حدیث پاک میں آیا ہے کہ ربیعہ اور مضر کی بدگوئی نہ کیا کرو وہ دونوں مسلمان تھے۔
حضرت سعید بن مسیب ایک مضبوط سند کے ساتھ راوی ہیں کہ پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مضر، ملت ابراہیمی پر تھے۔ اور جناب ابن عباس رضی اللہ عنہ
فرماتے ہیں کہ اُوڈ جو کہ عدنان کے باپ ہیں اور معد، ربیعہ، مضر، قیس بن خیلان
تیم بن اسد، ضمہ اور خزیمہ رضوان اللہ علیہم، یہ سبھی لوگ مومن مسلمان تھے اور
ملت ابراہیمی کے پیروکار تھے۔ (روض الالف للہبیلی)

ابن زرارہ : نون کے نیچے زیر زاء معجم پر زیر ہے نذر سے مشتق ہے جس کے
معنی ہیں "قلیل اور تھوڑا تھوڑا ہونا"

جو دو عطا میں اس زمانہ میں جناب نزار کی نظر و مثال نہ ملا کرتی تھی اسلئے آپ کو
نزار کا لقب دیا گیا۔ حضرت سہیلی فرماتے ہیں جب نزار پیدا ہوئے تو نور نبی از اصلا
ما اصلا منتقل ہوتے ہوئے جناب نزار میں نمودار ہوا آپ کے والد اس چمکدار نور
مبارک کو دیکھ کر خوش ہوئے اور ایک ہزار اُونٹ اس خوشی میں ذبح کر ڈالے۔ لوگوں
کو کھانا کھلایا اور لوگوں نے حضرت معد بن عدنان (والد نزار) کو اسراف اور مال ضائع
کرو دینے کا طعنہ دیا تو آپ نے جواب دیا ایسے سعادت مند بیٹے کی پیدائش
کی خوشی میں صرف ایک ہزار اُونٹ کی قربانی کچھ زیادہ نہیں یہ تو قلیل نذر ہے اس
وجہ سے بھی آپ کا لقب نزار پڑ جانے کا امکان بجا ہے۔

ابوالحسن ماموردی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب اعلام النبوة میں فرماتے ہیں جناب نزار
میں شوکت و قدرت اور ہیبت و جرات فراوان تھی مگر آپ کا جسم و بدن لاغر اور کمزور
تھا۔ فارس کے بادشاہ جب آپ کو ملے تو گویا ہوئے "اے نزار ترا چہ شد و است"
اے اتنے کمزور ہو تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ فارسی میں کمزور و لاغر شخص کو نزار بھی کہا
جاتا ہے ممکن ہے اس وجہ سے بھی نزار میں شہرت پائی ہو۔ نام نامی "خلدان" ہے
مگر لقب نزار غلبہ کر گیا۔

والدہ کا نام جریمہ ہے آپ پہلے شخص ہیں جس نے عربی زبان میں کتاب لکھی چنانچہ
نزار کی چار اولادیں ہیں۔ مضر۔ ربیعہ۔ ایاد اور انماذ (کذافی سیرت ابن ہشام)
ابن معد۔

میم اور عین پر زبر دال مہملہ پر شد ہے یہ اسم منقول ہے اور اس کی نقل میں
بحر ت وجوہ پائے جاتے ہیں۔

دبہ اول۔ مَعْدُ بروزن مَفْعَل، مَعْدُ سے نکلے ہے جس کے معنی ہیں گنتی
کرنا۔

وجہ دوم۔ مَعْدُ سے نکلے ہے معنی ہیں گھوڑے پر سوار ہوتے وقت قدم کی جگہ۔
یہی وجہ ہے کہ زین کے دونوں طرف، دونوں پاؤں والوں کو مَعْدِن کہتے ہیں۔

وجہ سوم۔ مَعْدُ سے ماخوذ ہے جو کہ قوت و قدرت کے معنی دیتا ہے۔

وجہ چہارم۔ روضۃ الصفا میں لکھا ہے معد یعنی ترد تازگی اور ہر چیز کا شباب
ہے۔ وجہ مناسبت ظاہر ہے چنانچہ وجہ آخر میں کہا جا سکتا ہے آپ کشادہ پیشانی
اور خوب رو تھے۔ اسلئے آپ کا نام مشہور ہو گیا "مَعْدُ"

فتح القوی میں لکھا ہے کہ جناب معد کی کیفیت البقضاء عیا البونزار ہے۔ والدہ
کا نام مہذبہ بنت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آپکی والدہ کا تعلق طیم بن لاوہ بن سام بن نوح علیہ السلام (کذافی ابن ہشام)
علمائے کرام اور مؤرخین میں اختلاف پایا جاتا ہے باین طور کہ حضرت معد سیدنا
موسیٰ علیہ السلام کے دور میں ہیں یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں۔

علامہ ابن حجر العسقلانی نے متعدد وجود سے قول اول کو راجح قرار دیا۔ چنانچہ اختصار اور تکرار سے اجتناب کی بنیاد پر اس رسالہ میں یہ بحث ترک کر دی گئی ہے۔
 علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جناب معد بن عدنان کثیر الاولاد تھے۔
 علامہ عبد المالك بن حبيب فرماتے ہیں کہ معد کی سترہ اولادیں ہیں جن میں سے آٹھ لڑکوں کی نسل و نسب چلی ہے مگر نو شخص اس دنیا سے لا ولد ہو کر گئے۔ آٹھ بچوں کی اولاد انہوں جاری ساری ہے۔ اور وہ فصیح ذیل ہیں۔

قضاء۔ نزار۔ ایاد۔ نیدان۔ عبید۔ مجتید۔ سلیم اور قیس رضوان اللہ علیہم
 یہ آٹھوں میں کی طرف قلب مکانی کر کے چلے گئے۔ مؤرخین، قضاء کو معد بن عدنان کا بیٹا قرار دینے میں اختلاف رکھتے ہیں واللہ اعلم بالصواب
 علم نحو میں ہے کہ ”معد“ قریش اور ثقیف کو بطور غالب الاستعمال مذکر منصرف دونوں طرح پڑھا جاتا ہے یعنی یہ تینوں الفاظ جب قبائل میں استعمال ہوں تو مذکر و منصرف بطور غالب استعمال ہوں گے اور جب یہی اسماء، اشخاص پر اطلاق کئے جائیں تو پھر انہیں مذکر و منصرف پڑھنا لازم ہو جائے۔
 ابن عدنان :-

عین پر زبر اور ذال مہملہ پر جزم ہے۔ دونوں کے درمیان الف زائد ہے بوجہ الف و نون زائدتان، عدنان غیر منصرف ہے۔ عدن سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں ”کسی جگہ اقامت پذیر ہونا“ عرب کے لوگ کہتے ہیں ”عَدَنَ التَّوَجُّلُ بِالْمَكَانِ أَيْ قَامَ بِهِ“ یعنی شخص نے کسی جگہ اقامت کر لی۔

منقول ہے کہ حضرت عدنان پہلے شخص ہیں جنہوں نے خانہ کعبہ کو غلاف پہنایا ایک دن جناب عدنان کہیں چلے جا رہے ہیں کہ اُسی (۸۰) آدمی دشمنی کی نیت سے آپ پر حملہ آور ہوئے آپس میں سخت معرکہ ہوا۔ گھوڑے سے اتر کر ہیاڑ کی چوٹی پر تشریف لے گئے مگر یہودیوں نے وہاں تک پیچھا کیا تو عدنان نے بارگاہِ الہیہ التجا کی اور اچانک غیب سے ایک ہاتھ نمودار ہوا جس نے حضرت عدنان کو محفوظ مکان تک

پہنچا دیا اور دشمنوں کو ایک مولناک آواز سنائی دی وہ سب کے سب ہلاک ہو گئے چنانچہ پیغمبر کے معجزوں میں سے یہ بھی ایک معجزہ قرار دیا جاتا ہے۔

شیخ اصفہانی اپنی تصنیف روضۃ میں ذکر فرماتے ہیں کہ درج بالا واقعہ کو معجزہ کا نام دینا ان لوگوں کی تجویز ہے جو کہ بعثت اور ظہور سے پہلے بھی معجزہ صادر ہونے کے قائل ہیں۔ جب کہ دوسرے لوگ اسے کرامت کا نام دیتے ہیں۔

عدنان کے سات بیٹے ہیں معد۔ وبت۔ ابی۔ ابغی۔ معد حرث اور ذہب۔ ساتویں بیٹے خوبصورتی میں سونے کے مشابہ تھے اس لئے ان کا نام ذہب رکھا گیا ذہب سونے کو کہتے ہیں جیسا کہ عرب کا قول ہے کہ "فُلَانٌ أَجْمَلٌ مِنَ الذَّهَبِ" فلاں آدمی سونے سے زیادہ خوبصورت ہے۔

حافظ ابوالقاسم سہیلی اپنی تصنیف میں فرماتے ہیں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عدنان کی اولاد میں ایک بیٹا ضحاک نامی تھا جبکہ دوسرے علماء کرام کے نزدیک یہ بات غلط ہے بلکہ ضحاک، معد کے بیٹے ہیں۔ عدنان کے بیٹے نہیں ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب حافظ محمد بن علی توزری قصیدہ شقراطیسہ میں شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں عجی نام جو صرف چار یا اس سے زیادہ حروف پر مشتمل ہو تو وہ اسم بلاخلاف غیر منصرف ہوتا ہے اس میں دو سبب ہوتے ہیں علم اور معرفہ اور اگر عجی ہم تین حروف والا ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ درمیانی صرف متحرک ہو تو وہ غیر منصرف اور اگر درمیانی حرف ساکن ہو جیسا کہ نوح ہو تو وغیرہ تو اس میں اختلاف پایا جاتا ہے مشہور مذہب یہ ہے کہ وہ منصرف ہوتا ہے (شرح جامی اور ہدایۃ النحوی)

ابن اؤد

ہمزہ پر پیش اور وال مہملہ پر شد ہے۔ حافظ ابو عمرو بن عبد البر فرماتے ہیں کہ جہور علماء کرام نسلہ بن کے نزدیک عدنان بن اؤد مشہور ہے مگر ایک جماعت کا کہنا ہے عدنان بن اؤد بن ادو ہے۔ علامہ محب الدین بن الشہاب الدین بن ہاشم غر المرصیہ میں فرماتے ہیں اؤ اور اؤو کا مادہ اشتقاق ایک ہی ہے۔ (کنز الدقائق)

آپ کی والدہ نفجاء بنت عمرو بن تبع اسعد بن سہمہ جو کہ حمیر بن سبا کی اولاد سے ہے
ابن اُود۔

ہمزہ پر پیش اور اس کے بعد دو، وال ہیں جبکہ پہلا وال زیر والا ہے اود کے
مادہ میں بہت سے اقوال پائے جاتے ہیں جو کہ درج ذیل ہیں۔

قول اقل اُود بروزن فَعَلَ یہ اسم منصرف ہے اس لئے کہ یہ اسم سرر کے ہمون
ہے اور اود، عمر کی طرح معدول نہیں ہے سیبویہ کا قول بھی اسی طرح ہے۔

قول دوم اود، اود سے ماخوذ ہے ہمزہ زیر والا اور زیر والا دونوں طرح ہے۔ معنی
دشوار اور گران معاملہ قرآن مجید میں آئے۔ وَلَقَدْ جِئْتُمْكُمْ شَيْئًا اِذَا فِي تِهَارَةٍ
پاس گران چیز کے کر آیا ہوں۔ شاذ قرأت میں اود پر ہمزہ مفتوح بھی پڑھا جاتا ہے مگر
مفتوح یا مکسور دونوں حالتوں میں معنی یکساں رہتا ہے۔

قول سوم۔ اُود، اود سے ماخوذ ہے بروزن مَدَّ معنی ہیں۔ دراز کرنا۔ اہل عرب کہتے ہیں
”اُدَّتِ الثَّوْبُ اِنِّیْ مَدَّدْتَهَا“ میں نے کپڑا پھیلا دیا۔

قول چہارم۔ باہر جانا کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، مقولہ ہے ”اُدَّتِ الْاَبْلُ
اِیْ اُخْرِجَتْ“ اُونٹ باہر نکال دیئے گئے ہیں۔ یہ اسم منقول ہے لہذا وجہ مناسبت
بھی بنائی جاسکتی ہے۔

آپ کی والدہ کا نام حَیْہ بنی تھمان قبیلہ سے تعلق ہے ”حَیْہ“ میں حاء
پر زیر اور یلے مشدو پڑھی جاتی ہے۔

صرف دو عورتوں کے نام قدرے مختلف ہیں ایک یحییٰ بن اکثم کی بہن ہے۔
نام ہے ”حَیْہ“ خاتمہ معجرہ اور لون دوسری مریم بنت عمران کی والدہ جس کا نام ”حَیْہ“
ہے۔ حائے پر زیر اور لون پر شد ہے۔

ابن الیسع۔ آپ بنی مرسل ہیں اقل میں ہمزہ وصل کلرے جو درج کلام میں مگر
جائے ہے۔ اور اس ہمزہ پر زیر پڑھی جاتی ہے۔

ایسع عجی نام کے غیر منصرف ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے یہ عربی نام ہے۔
وسعت سے مشتق ہے۔ فراخی اور فراخ دستی کے معنی دیتا ہے۔ چونکہ آپ میں
علم ربانی وسعت سے پایا جاتا تھا نام ایسع مشہور ہوا ہے اور اگر "سعی" مادہ قرار دیا
جائے تو امور حقہ میں کوشاں ہونے کے باعث ایسع کے نام سے شہرت پائی۔

ابن ہیمیسع ۱۔ مٹے مہملہ اور میم دونوں پر زبر اور یلٹے تختانیہ پر جزم ہے۔ بعض
علمائے کرام مٹے مہملہ پر پیش پڑھتے ہیں جبکہ اول صواب ہے۔
سہیلی فرماتے ہیں ہیمیسع بمعنی زاری نضرع آتا ہے آپ کی والدہ کا نام حارثہ بنت
مرداس بن زرعہ ہے جو کہ قبیلہ بنی حمیر سے ہے۔

ابن سلاماں ۱۔ علامہ شامی فرماتے ہیں سلامان کا معنی و مطلب مجھے کسی
تاریخ و لغت میں نہیں مل سکا۔

ابن نبیت ۱۔ نون پر زبر ہے اور کچھ لوگ "نابت" پڑھتے ہیں امیر ابو نصر بن ماکولاء
نبیت کو سلامان پر مقدم لاتے ہیں۔ لیکن علامہ جوانی کتاب نسب میں، حافظ ابن الجوزی
تلمیح میں سلامان کو پہلے اور نبیت کو بعد میں لاتے ہیں۔

آپ کی والدہ کا نام ماترہ بنت زید بن کہلان بن سباء بن یثحب بن یعرب بن قحطان
ہے۔

ابن حمبل ۱۔ حا اور میم پر زبر اور اخریں لام واقع ہے۔ والدہ کا نام عاجزہ بنت ملک
جرم ہے۔

ابن قینزار ۱۔ ذال معجر کے بعد الف آتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک بغیر الف بھی
ہے یعنی ذال پر زبر اور پیش دونوں پڑھے جاتے ہیں۔ علامہ ابوالقاسم عبد الرحمن سہیلی
فرماتے ہیں۔ قینزار اُونٹ والے کو کہتے ہیں و جب اسمیہ میں کہا جاتا ہے کہ حضرت اسمعیل
اُونٹ والے (ساریان) تھے اور قینزار کے معنی بادشاہ بھی ہیں چونکہ قینزار اپنے
نانے میں بادشاہ تھے۔

علامہ جوانی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں کے

اطراف و جوانب میں پھیل گئی اور بہت لوگ فوت بھی ہو گئے اور نساہیں نے ان کی اولاد در اولاد تک کا ذکر نہیں کیا صرف جناب قینزار کی اولاد باقی رہ گئی تو رب العالمین نے آپ کی اولاد کو ہر طرف زمین کے کونے کونے میں بسا دیا اور انہوں نے اپنے باپ کی زبان عربی سیکھ لائی۔ اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ جناب قینزار "ابو العرب" ہے۔
آپ کی والدہ کا نام، آمنہ بنت حارث بن مضاض جبرہ ہے۔

ابن اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اسمعیل کے معنی "مطیع" کے ہیں اور قاسموس لغت کی کتاب میں لکھا ہے کہ اسمعیل بنی آدم میں پہلا شخص ہے جو اس نام سے موسوم ہے صرف فرشتگان میں اسمعیل نامی ایک فرشتہ پایا جاتا ہے جو کہ امیر الملائک ہے۔

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اسمعیل نامی فرشتہ زمین میں رہنے والے فرشتگان کا امیر ہے۔ واقعہ معراج الرسول میں اس فرشتہ کا ذکر ملتا ہے۔

اللہ رب العالمین نے جناب پیغمبر سیدنا اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو، جرم کے مہالوں اور عمالیت قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجا تھا۔ ان میں سے کچھ ایمان لے آئے اور بہت کچھ کافر رہ گئے جرم ایک قبیلہ ہے جرم کے نام پر اپنے دادا سے نسبت ہے۔ سلسلہ نسب یہ ہے۔ جرم بن قحطاں بن عامر بن شامخ بن أرغش بن سام بن نوح۔

عمالیت۔

عملیق بن لاو بن سام بن نوح کی اولاد ہیں اور سہیلی نے لکھا ہے کہ عمالیت مصر کے بادشاہوں میں سے ہیں جنہیں فرعون کہا جاتا ہے جیسا کہ فرعون لعین کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام ان کے زمانے میں مبعوث ہوئے تھے۔

اور فرعون کا نسب یہ ہے ولید بن مصعب بن عمرو بن معویہ بن راسہ بن معویہ بن عملیق امام بیہقی، ابو فہم اور ابن ہشام، حضرت اسمعیل علیہ السلام کا حلیہ روایت کرتے ہیں کہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام، سفید رنگ، مائل برونزی، ناک بلند اور اچھے قد و قامت

والے تھے اور آپ کے چہرے پر نورِ نبوت چمکتا تھا۔ خشوع و خضوع آپ میں بکثرت پایا جاتا تھا۔ حضرت اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے والد محترم سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے۔

خصوصیات :- آپ کی دس خصوصیات تھیں جنہیں صاحبِ مطلع اور دوسروں نے بیان کیا ہے۔
۱۔ آپ کی بولی عربی تھی۔ امام حاکم مستدرک میں حضرت عباس کی روایت بیان فرماتے ہیں کہ آپ پہلے شخص ہیں جس نے عربی زبان میں کلام فرمایا۔

۲۔ سیدنا اسمعیل علیہ السلام، نور محمدی کے مرکز تھے۔

۳۔ اپنے والد محترم کی سب سے بڑی اور پہلی اولاد تھے۔

۴۔ بیت اللہ شریف کی تعمیر میں اپنے والد صاحب کے ساتھ ساتھ رہے۔

۵۔ عرب کے تمام نسب و نسل کا آخری مرجع حضرت اسمعیل ہیں۔

۶۔ بوقت امتحان آپ نے فتح ہونے کیلئے اپنی گردن رکھ دی

۷۔ اور اس میں شک نہیں کہ قربانی کا معاملہ مکہ معظمہ میں پیش آیا۔ اس لئے مکہ شریف

میں دسویں ذی الحج کو منی میں قربانی دی جاتی ہے۔ اور رمی جمرات کی رسم یادگار منائی

جاتی ہے۔ صفا و مروہ کے درمیان دوڑ لگائی جاتی ہے۔ اور یہ سعی، سیدہ ماجرہ

کی یادگار ہے۔ اندرین حالات معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ماں بیٹا

(ماجرہ اور اسمعیل) مکہ شریف میں مقیم تھے نہ کہ شام میں۔

آپ کی والدہ صاحبہ کا نام ماجرہ ہے جو کہ خاتونِ اول سارہ کی باندی تھی۔ سیدہ سارہ نے

اپنی باندی ماجرہ اپنے خاوند حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا کر دی تھی۔

یاد رہے کہ ماجرہ کسی قبیلہ جابر بادشاہ کی لڑکی تھی۔ حضرت ماجرہ کی والدہ مصر کے قریب

ایک بستی "حضن" کی رہنے والی تھی۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو "وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ" سے خلعت

بخشی۔

۸۔ ہمارے پاک پیغمبر کو، حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد سے منتخب فرمایا۔

۹۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ذبیح ہونے پر نبی پاکؐ نے فرمایا اور فخر کا اظہار کیا ہے۔ "اَنَّا اَبْنُ الذَّنْبِ یُحْیٰئِنْ" میں دو ذبیحوں کا بیٹا ہوں۔

۱۰۔ الشہد رب العالمین نے قرآن مجید میں حضرت اسمعیل علیہ السلام کو بارہ نام دیئے۔ غلام۔ علیم۔ حلیم۔ مسلم۔ مستسلم۔ آمر۔ مرضی۔ صادق الوعد۔ رسول نبی۔ مذکور اور صابر علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

علامہ چلیپی سیرت میں لکھتے ہیں سیدنا اسمعیل علیہ السلام جب پیدا ہوئے تو آپ کے والد محترم کا بڑھاپا تھا عمر میں قدرے اختلاف ہے۔ بروایت اول چھیاسی سال اور دوسری روایت میں آپ کی عمر ستر سال بتلائی گئی ہے۔

روضۃ الصفا میں آیا ہے جب سیدنا اسحاق علیہ السلام پیدا ہوئے تو آپ کے والد محترم کی عمر مبارک سو سال تھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام اپنے بھائی اسحاق علیہ السلام سے صرف تیس سال اور بقول دیگر چودہ سال بڑے تھے اور بس۔

سیرت چلیپی میں لکھا ہے کہ دونو بھائی اپنے والد محترم کی زندگی میں منصب نبوت پر فائز ہو چکے تھے۔ سیدنا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے صرف ایک نبی ہوئے۔ نام مبارک ہے سیدنا محمد رحمۃ العالمین صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس لئے ابن کثیر اور دوسرے پیغمبرِ علمائے کرام کا فیصلہ ہے کہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام کے بعد عرب میں صرف ہمارے پاک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور بس۔

سوال ہے کہما جاتا ہے کہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام اور ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے درمیان حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے خالد بن سنان علیہ السلام نبی بن کر تشریف لائے تو ابن کثیر کا فیصلہ کیونکر صحیح ہوگا؟

جواب ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ شرح بخاری المسمیٰ بفتح الباری میں فرماتے ہیں سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا کہ عیسیٰؑ اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔ اندریں حالتِ درج بالا سوالیہ روایت قابل اعتماد نہیں رہتی۔

سوال ہے۔ ابن کثیر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ عرب میں اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے سوائے پیغمبر آخر الزمان کے اور کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا جبکہ اس کے برعکس ایسح علیہ السلام پیغمبر تھے اور سیدنا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔

جواب ہے۔ ایسح کی مستقل نبوت نہ تھی وہ تو اپنے پیشرو نبی پاک کی شریعت کی اتباع کیا کرتے تھے۔ ابن کثیر کی مراد ہے کہ "مستقل شریعت والا نبی" نہیں ہے۔

منقول ہے کہ سب سے اول جس شخص نے گھوڑوں پر سواری فرمائی وہ حضرت اسمعیل علیہ السلام ہیں آپ کے سوار ہونے سے پہلے گھوڑے، وحشی تھے۔ سیدہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں گھوڑوں پر سواری کیا کرو کیونکہ گھوڑے، تمہارے باپ سیدنا اسمعیل کی میراث ہیں۔

تفسیر عائشہ البیان اور سیرت حلبی میں مذکور ہے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی خصوصیات میں شکار کرنا، گھوڑوں کی سواری، تیر اندازی اور کشتی گری کو شمار کیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف "مسالك الحنفية" میں واقعی سے ابن سعد کی روایت فرماتے ہیں۔ سیدہ سارہ رضی اللہ عنہا کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اولاد نہ مل سکی۔ دریں اثنا حضرت ہاجرہ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو جنم دیا۔ سیدہ سارہ کو بے حد غیبت ہوئی اور آپ نے قسم کھالی کہ حضرت ہاجرہ کے تین عضو کاٹ لوں گی۔ بہرچند حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سفارش کی قبول نہ ہوئی تو قسم کی ادائیگی ہوئی۔ باین صورت کہ ہاجرہ کے دونوں کان چھید لئے جائیں اور اس کا ختنہ بھی کر دیا جائے۔ سیدہ سارہ نے اپنی قسم درج بالا طریق سے درج تکمیل تک پہنچائی۔ تب سے عورتوں کے دونوں کان چھیدے جاتے ہیں اور ان کا ختنہ بھی کیا جاتا ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت سیدہ سارہ کی غیرت و رشک روز بروز زیادہ ہوتی رہی اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بذریعہ وحی حکم دیا کہ آپ براق پر سوار ہو کر حضرت

اسمعیل علیہ السلام کو آگے بٹھادیں اور حضرت ہاجرہ کو پیچھے سوار کریں حضرت اسمعیل علیہ السلام ابھی شیرخوار تھے۔ اور جبرائیل علیہ السلام ہمراہ تھے۔ چلتے چلتے مکہ شریف پہنچے وہاں خاردار کیسکے کے درخت تھے جگہ بالکل ویران تھی۔ خانہ کعبہ کے آثار مٹ چکے تھے۔ صرف بلندی اور سیدہ کی شکل میں آثار پائے جاتے تھے۔ کوئی آبادی نہ تھی۔ انسان حیوان کوئی موجود نہ تھا۔ عمالیق قبائل اس زمانے میں عرفات میں اقامت پذیر تھے۔ سب سے پہلے مکہ شہر میں حضرت ہاجرہ اور سیدنا اسمعیل علیہ السلام نزول فرما ہوئے۔ کھانے پینے کی چیزیں نہ تھیں۔ زمزم کے قریب بیت اللہ کے ٹیلے پر چڑھ کر بیٹھ گئے۔ یہاں اسوقت نہ کوئی آبادی تھی نہ کوئی چشمہ نہ پانی صرف ایک ٹفن میں کھجوریں اور ایک برتن میں تھوڑا سا پانی دے کر حضرت ابراہیم علیہ السلام ان دونوں ماں بیٹا کو اکیلا چھوڑ کر واپس ہوئے اور واپس جاتے وقت مڑ کر بھی نہ دیکھا۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی والدہ بی بی ہاجرہ نے عرض کیا۔ میرے سرتاج آپ کہاں جاتے ہو اور اس فادی میں بے انیس و رفیق کیوں چھوڑے جاتے ہیں مگر آپ نے کچھ جواب نہ دیا اور نہ ان کی طرف توجہ فرمائی۔ بی بی صاحبہ نے پھر کہا۔ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسے حکم دیا ہے آپ نے فرمایا جی ہاں! اسوقت سیدہ ہاجرہ کو اطمینان ہوا اور عرض کیا ہم راضی رضا ہیں اللہ تعالیٰ ہمیں ضائع نہیں ہونے دیں گے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام چلے گئے۔ حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے بارگاہِ خدا میں ہاتھ اٹھائے۔ دعا کی اور بروایت دیگر ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی:

فَرَمَا: رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْکَنْتُ مِنْ ذَرِّیَّتِیْ بِوَادٍ غَیْرِ ذِیْ ذَرِّعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْحَرَامِ لَیْقُمُوا الصَّلٰوۃَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَہٗ مِنْ النَّاسِ سَبْحًا اِلَیْہِمْ وَارْزُقْہُمْ مِنَ الشَّجَرِ لَعَلَّہُمْ یَشْکُرُوْنَ۔ (ابراہیم رکوع ۱۸ پارہ ۱۳)

اے میرے رب! میں نے اپنی کچھ اولاد ایک نامے میں بسائی جس میں کھیتی نہیں ہوتی تیری حرمت والے گھر کے پاس۔ اے میرے رب اس لئے کہ وہ نماز قائم کریں تو تو کچھ لوگوں کے دل ان کی طرف مائل کر دے اور انہیں کچھ پھل کھانے کو دے شاید وہ احسان مانیں۔

حضرت ہاجرہ اپنے فرزند اسمعیل علیہ السلام کو دودھ پلانے لگیں اور وہ پانی بھی ختم ہو گیا۔ پیاس کی شدت ہونے لگی۔ صابریہ کے کاحلق پیاس کی شدت سے خشک ہو گیا۔ تو آب پانی کی تلاش اور آبادی کی جستجو میں صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا شروع کر دیا۔ وہاں نہ کوئی انسان نہ آبادی نہ پانی ملا۔ ایسا کرنے سے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا سنت ہاجرہ اور ان کی یادگار ہے۔ جب ہاجرہ نامید ہو کر واپس آئیں۔ جبرائیل علیہ السلام نے بلایا۔ آب فرشتے کے پر مارنے سے اور بروایت دیگر، خود حضرت اسمعیل علیہ السلام کے قدم مبارک رگڑنے سے اس خشک زمین میں سے ایک چشمہ نکل آیا۔ نام رکھا گیا "زمزم" حضرت ہاجرہ ڈر گئیں مبادا پانی ضائع نہ ہو جائے۔ اپنی اڑھی رکھ دی اور فرماتی رہی تھیں "زم زم" مگر جا اے پانی رک جا سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے آواز دی کہ فکر مت کیجئے۔ آپ کے خاوند حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کا بیٹا بڑا ہو کر دونو باپ بیٹا بیت اللہ شریف کی تعمیر کریں گے۔ جب حضرت ہاجرہ نے زم زم کا پانی پیا اس کے پینے سے دودھ وافر مقدار میں آنے لگا۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کو پانی پلایا، پانی نہایت میٹھا تھا اور طعام و شربت کا نعم البدل تھا۔

قبیلہ جرہم کے دو آدمیوں نے اپنے گمشدہ اونٹوں کی تلاش میں وہاں سے گزرتے ہوئے ایک پرند کو دیکھا تو انہیں تعجب ہوا کہ یہاں پرندہ کیسے زمین پر اتر رہا ہے۔ شاید کہیں چشمہ ابل پڑا ہے۔ جستجو کی جبل ابو قیس پر چڑھ گئے تو دیکھا زمزم چشمہ نکل رہا ہے۔ وہاں آئے اور حضرت ہاجرہ سے پانی میسر آنے کی کہانی سنی خود بھی پانی پیا اور خوشی خوشی واپس عرفات گئے۔ سب ماجرا من وعن وہاں کے لوگوں کو سنا دیا چنانچہ قبیلہ جرہم کے لوگوں نے عرفات سے نزول کر کے وہاں بسنے کی اجازت چاہی اور ان عمالقہ کو اس شرط پر حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے اجازت دی کہ چشمہ زمزم میں تمہارا حق نہ ہوگا۔ چنانچہ قبیلہ جرہم کے لوگ اور عمالقہ وہاں بس گئے۔ اسی دوران حضرت اسمعیل علیہ السلام جوان ہو گئے۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہر ماہ براق پر سوار ہو کر شام سے چل کر

مکہ شریف پہنچتے اور اپنی بیوی اور صاحبزادہ اسمعیل علیہ السلام کی خیریت دریافت کئے
اسی شام واپس شام کو چلے جاتے تھے۔ عمالقہ کا وہاں آباد ہونا اور پانی کی کثرت اور ان کا
آپ کے اہل و عیال سے انس گھر ہونا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے سرت و شادمانی
کا باعث بنے۔

فائدہ :-

جب حضرت اسمعیل علیہ السلام جوان ہوئے تو عمالقہ کے لوگوں نے آپ کے تقویٰ و
طہارت کو دیکھ کر اپنے خاندان میں آپ کی شادی کر دی۔ حضرت ہاجرہ کا وصال ہوا اور مدت
بعد، حضرت اسمعیل علیہ السلام نے اپنے والد محترم کے حکم کے مطابق، اپنی بیوی کو طلاق
دے دی۔ کچھ عرصہ بعد میں میں قحط پڑ گیا۔ قطورا اور جرہم دونو بھائی بھائی ہیں نسب یہ ہے
جرہم و قطورا بن قحطان بن عامر بن شامخ بن ارفخشہ بن سام بن نوح علیہ السلام چونکہ
قبیلہ قطورا بھی میں قحط زدہ چھوڑ کر، مکہ شریف، زمزم شریف کے قریب اردگرد سکونت کر
گئے۔ اشجار اور ترو تازگی پانی وغیرہ نے ان کے دل موہ لئے۔ قبیلہ جرہم کا پیشوا کا نام
”مضاض بن عمرو“ اور قبیلہ قطورا کا پیشوا کا نام ”سمیدع“ بیان کیا جاتا ہے۔ جب دونو قبائل مل
جُل کر رہنے لگے تو عمالقہ کو ان پر حسد آنے لگا۔ جھگڑا شروع ہوا جنگ چھڑ گئی۔ آخر کار جرہم
اور قطورا، ان عمالقہ پر غالب آئے اور انہیں مکہ سے باہر نکال دیا۔ جناب مضاض کی دختر
نیک اختر سے اسمعیل علیہ السلام کی شادی ہو گئی۔ بولائی عربی تھی۔ اور ادھر حضرت اسمعیل علیہ السلام
حسن و جمال اور شباب و شجاعت میں اپنی مثال آپ تھے۔ البتہ اس خاتون کے نام میں
اختلاف پایا جاتا ہے۔

قول اول :- سیدہ بنت مضاض

قول دوم :- رعدہ بنت مضاض

قول سوم :- حذافہ بنت حارث بن مضاض، والشد اعلم بالصواب

کہا جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دوسری بیوی لی، بہو کی طبیعت میں
نیکلی اور ششگل دیکھی تو والشد رب العالمین کے حضور ان کے لئے دُعا مانگی تھی۔

حضرت اسمعیل علیہ السلام کی جب عمر تیس سال ہو گئی اُد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مکمل عمر ایک سو سال ہو گئی تو دونوں باپ بیٹے نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیت اللہ شریف کو بنایا۔ بیت اللہ کی تعمیر کا واقعہ طویل ہے بوجہ اختصار یہ بحث ذکر نہیں کی جاتی ہے۔ جب خانہ کعبہ تیار ہو گیا تو ہر سال حضرت ابراہیم علیہ السلام اور سیدہ سارہ اور اُن کا بیٹا اسحاق اور آپ کی اولاد امجاد اور انبیاء علیہم السلام خانہ کعبہ کا حج پڑھنے آیا کرتے تھے۔

حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد امجاد میں بارہ لڑکے اور ایک لڑکی ہے نابت۔ قینار۔ آطل۔ منشی۔ مشمع۔ ماش۔ دما۔ آذر۔ طیما۔ نظور۔ نیش۔ قینما یہ بارہ لڑکے ایک ہی ماں کی اولاد ہیں۔

جبکہ علامہ ابوالقاسم عبد الرحمن السہیلی بھی روض الانف میں صراحت فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے۔ اور آپ کی بیٹی کا نام "نسم بنت اسمعیل ہے" اور اپنی بیٹی کی شادی اپنے بھتیجے عیصور بن اسحاق سے کر دی۔ روم وفارس اسی عیصور بن اسحاق کی اولادیں ہیں۔

سیرت شامی میں ذکر ہے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام نے مکہ شریف میں وفات پائی اور انہیں اپنی والدہ ماجدہ کے ساتھ حجر اسود کے قریب، خانہ کعبہ کے دروازہ کے ساتھ دفن کر دیا گیا۔

عمر مبارک میں اختلاف ملتا ہے ایک سو تیس سال اور زیادہ صحیح روایت میں ایک سو سینتیس سال ہے۔ نوے سال والد صاحب کے بعد۔ جسے آپ کی مدت دعوت اسلامی سینتالیس سال اور بعض کے نزدیک پچاس سال بتائی جاتی ہے۔ کنیت ابوالعرب لقب عراق البصری ہے معجزات حدو شمار سے باہر ہیں۔

ایک مرتبہ ایک جماعت مہمان تھی گھر میں کچھ نہ پایا ایک پیالہ میں زمزم بھر کر رکھتے ہی دُعا کیلئے ہاتھ اٹھ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے لاج رکھ لی انواع و اقسام کے مختلف طعام و شراب کو موجود پایا تمام مہمانوں نے کھانا تناول فرمایا۔

ابن ابراہیم علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام رسول تھے اود یہ "ابراہیم" عجمی نام ہے کسی لفظ سے اس کا اشتقاق ثابت نہیں۔ آپ کی کنیت "ابوالضیوف" ہے کیونکہ مہمانوں کے بغیر کھانا نہ کھاتے تھے۔ اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ آپ کی کنیت "ابوالانبیاء" ہے۔ آپ کے بعد آنوالے انبیاء علیہم السلام آپ کی اولاد میں سے ہیں۔ لقب خلیل اللہ اور خلیل الرحمن ہے۔

پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جمیع انبیاء و مرسلین میں افضل ترین نبی سیدنا خلیل اللہ شمار ہوتے ہیں چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے نبی پاک نے ارشاد فرمایا۔

خَيْرُ النَّبِيِّاءِ، اَدَمُ وَنُوْحٌ وَابْرَاهِيْمُ وَمُوسٰى وَعِيسٰى وَمُحَمَّدٌ وَخَيْرُهُمْ مُحَمَّدٌ
ابْرَاهِيْمُ اَوْ كَمَا قَالَ۔ سب سے بہترین نبی حضرت آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ عیسیٰ اور سیدنا محمد ہیں۔ اور ان میں سب سے بہتر و برتر صاحب فضیلت نبی سیدنا محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم پھر آپ کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جلے پیدائش میں اختلاف موجود ہے بعض علماء کرام کا کہنا ہے کہ دمشق کے مضافات میں ایک "برزہ" نامی بستی میں ہوئی جبکہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مملکت عراق کے صوبہ بابل میں "کوٹہ" کے مقام پر آپ کا تولد ہوا ہے جافظ ابوالقاسم ہسیل اور ابن عساکر اس طرح کہتے ہیں۔

منقول ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت آپ کے والد محترم کی عمر مبارک، ستائیس سال تھی ایک روایت میں آتا ہے جب وضع حمل کا وقت ہوا آپ کی والدہ ماجدہ کسی ایک بڑی نہر کے کنارے جا پہنچی جس کا پانی خشک ہو چکا تھا آپ پیدا ہوئے تو والدہ صاحبہ نے کچڑے میں لپیٹ کر آپ کو وہاں ندی کے کنارے چھوڑ دیا اور اکیلے گھر تشریف لائیں اپنے خاوند کو حالات بتلائے تو آپ کے والد وہاں گئے زیر زمین آپ کے لئے ایک مکان تعمیر کیا گیا اور درندوں کے خوف سے اس کے سوراخ پتھروں سے اچھی طرح بند کر دیئے گئے اور واپس آگئے۔ بعدہ آپ کی

والدہ وقت فوقتاً آپ کی خیریت دریافت کرنے جاتی تھیں، دودھ پلاتی تھیں یہاں تک کہ حضرت علیہ السلام جوان ہو گئے۔

سیدنا آدم علیہ السلام کے دو ہزار سال بعد آپ کی پیدائش ہوئی۔ حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان دس قرن پائے جاتے ہیں۔

حضرت ابن حجر عسقلانی کی تحقیق میں ایک قرن تقریباً ایک سو سال کے برابر ہوتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی والدہ کا نام "نویا" اور بروایت ثانی "لیوثا" ہے علی اختلاف الاقوال، والدہ صاحبہ کے ایمان دار ہونے کی تصریح علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور حضرت ابن جان رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی قول کو ترجیح دیتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے وہ شخص ہیں جن کا ختنہ ہوا ہے اور یہی سنت ابراہیمی تا قیامت عالم اسلام میں چلتی رہے گی۔

صحیح بخاری میں بروایت ابو ہریرہؓ، اسی سال کی عمر میں آپ کا ختنہ تیشہ سے کیا گیا اور کچھ لوگ ایک سو بیس سال کی عمر بتلاتے ہیں۔ ختنہ کے بعد اسی سال زندہ رہے اسی طرح کل عمر دو سو سال ہوتی ہے۔ بظاہر یہ حدیث پہلی حدیث کے مخالف ہے۔ مطابقت پیدا کرنے کی یوں کوشش کی گئی کہ پہلی حدیث میں ظہور نبوت سے حساب کیا گیا اور دوسری حدیث میں ابتداء ولادت سے عمر کی گنتی کی گئی۔ لہذا دونوں روایات اور دونوں عمریں صحیح ہیں۔

اولیات :- حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولیات درج ذیل ہیں :
 مونچھیں لپٹ بنائی گئیں۔ ناخن کاٹ دیتے۔ آپ نے سونے زیناف کو صاف کر دیا۔
 شلوار پہنی۔ منبر پر خطبہ دینا شروع کیا۔ ثریا آپ کی تخلیق ہے۔ بوقت ملاقات بغل گیر ہوتے۔ تیر و کمان اور شکار کرنا آپ سے شروع ہوا ہے۔

آپ کی ابتداء اُنی زبان سریانی تھی اور اخیر عمر میں عبرانی زبان میں کلام فرماتے گئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام زراعت پیشہ کسان تھے۔ بستیاں، قبضے اور شہر بسانا، آپ کا محبوب شغل رہا ہے۔ آپ کے اور آپ کی اولاد کے عہد مبارک میں بڑے بڑے شہر بسائے گئے۔

حلیہ مبارک یہ ہے۔ رنگ سُرخ و سفید۔ قد مبارک موزوں و مناسب اور دونوں
آنکھیں سیاہ زردی مائل تھیں سینہ چوڑا اور جسیم تھے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

آپ کی اولادیں تیرہ ہیں۔ اسماعیل بن ہاجرہ۔ اسحاق بن سارہ۔ مدین۔ مدان۔ زمران۔ مشوح۔ بقشان۔
نشق یہ چھ برادر ایک ہی والد ماجد سے تھے جس کا نام "قنطورا بنت بقطا" تھا۔
اور باقی پانچ بچے دوسری بیوی "حجول بنت آہین" سے ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں اور وہ پانچ ہیں۔
کیسان۔ سورح۔ انیم۔ بعطان۔ ناقص۔ علامہ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کی
صلبی اولاد میں صرف دو لڑکے نبی تھے۔ ایک حضرت اسمعیل علیہ السلام اور دوسرے اسحاق
علیہ السلام۔ آپ کی تاریخ وصال نو محرم ہے اور جمعرات کا دن بتلایا جاتا ہے۔ آپ کو ارمن
مقدس میں، مزیع معروف کے اندر دفن کر دیا گیا۔ (شامی اور حلیہ)
مدت عمر میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

قول اول :- ایک سو پچاسی سال اور علامہ قتبی رحمۃ اللہ علیہ نے معارف میں فرمایا کہ
آپ کی مدت عمر دو سو سال ہے۔

قول دوم :- علامہ مسعودی رحمۃ اللہ علیہ ایک سو پچانوے سال کی تصریح و توضیح فرماتے
ہیں جبکہ تمام روایات مختلف میں سب سے زیادہ راجح اور صحیح روایت، مسعودی کی ہے۔
ابن تارخ :- ملے فوقانیہ اور آخر میں حائے مہمل ہے۔ بعض لوگ خائے معجزہ پڑھا
کرتے ہیں۔ اہل علم کا کہنا ہے کہ آذر تارخ کا نام ہے اور دلیل میں آیت قرآن پیش کیا جاتا
ہے۔ **وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبْنَيْهِ أَذَرُ** (پارہ ۷، رکوع ۷)

اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آذر اور تارخ دونوں حضرت ابراہیم کے والد کے نام ہیں نیز یہ
بھی بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام "تارخ" تھا جب نمود
نے آپ کو وزیر خزانہ بنا دیا تو آپ نے اپنا نام آذر رکھ لیا۔

مگر اکثر اہل ثقہ اور معتبر اہل علم مثلاً صاحب قاموس مجد الدین بغدادی اور حافظ سیوطی
کامسک کچھ یوں بے کہ والد کا نام تارخ ہے اور "آذر" آپ کے چچا ہیں اور یہ سب لوگ
آیت مذکورہ "لابیرہ آذر" کا جواب دوسری آیت کو موید قرار دے کر یوں دیتے ہیں کہ عرب

میں پرورش کر نیا لایا چچا بھی "اب" کہلاتے تھے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ -
 قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَاؤُكَ ابْنُوهُمْ وَإِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ (پارہ ۱ رکوع ۱۵)
 ترجمہ: .. اولاد یعقوب کہنے لگے ہم عبادت کریں گے تیرے رب اور تیرے
 باپ فاداکے رب کی ابراہیم، اسمعیل اور اسحق کے رب کی۔
 اس آیت میں اسمعیل علیہ السلام کو بھی آباء میں شامل کیا گیا ہے جبکہ آپ یعقوب
 علیہ السلام کے چچا ہیں باپ نہیں ہیں۔ آپ کو باپ کہنے کی وجہ ظاہر ہے کہ چچا بھی باپ
 ہوتے تھے۔

علامہ سیوطی اور صاحب قاموس کا قول زیادہ صحیح اور معتبر ہے۔ کیونکہ آذر کو
 ابراہیم علیہ السلام کا باپ قرار دینے میں آیات الہیہ۔ احادیث نبویہ اور اجماع امت سے
 تعارض ہو کر مشکلات پیدا ہوتی ہیں تفصیل دار عرض سن لیجئے
 ۱۔ آیت پاک ہے الَّذِي يَرَانِكَ حَيْرًا تَمُوتُ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ (پارہ ۱۹ رکوع ۱۵)
 وہ اللہ تعالیٰ جو تمہیں دیکھ رہا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو اور سجدہ گزار لوگوں میں تمہارے
 لیے پر نگاہ رکھتا ہے۔

سید المفسرین علامہ فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ حبیب خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کا نور، ایک سجدہ گزار سے، دوسرے سجدہ گزار کی طرف منتقل ہوتا رہا ہے۔ لہذا
 ضروری ہے کہ آیت رسول میں سے آذر کو خارج سمجھا جائے کیونکہ وہ بت پرست تھا
 سجدہ گزار نہ تھا۔

۲۔ حدیث مبارک ابو نعیم کی روایت حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے
 مرفوعاً مروی ہے۔

لَمْ أَزَلْ أَلْقُ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ (مواہب اللدنیہ جلد اول)
 میں ہمیشہ طیب و طاہر پیٹھ سے طیب و طاہر رحم کی طرف منتقل ہوتا رہا ہوں۔
 بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قَوْمٍ نَبِيٍّ آدَمَ قَوْمًا فَخَرْنَا حَتَّى بُعِثْتُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ
 رواہ البخاری۔ رسول پاک فرماتے ہیں مجھے نبی نوح آدم کے اچھے سے اچھے دور میں

بھیجا جاتا رہا، یہاں تک کہ موجودہ اس دور میں بھی بھیجا گیا ہوں۔

درج بالا احادیث مبارکہ سے ثابت ہو رہے ہیں کہ سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہمیشہ ساجدین سے ساجدین کی طرف، اصحاب طاہرہ سے ارحام طیبہ کی طرف اور خیر القرون سے خیر القرن کی طرف منتقل ہوتا آیا ہے، تو کیسے ہو سکتا ہے کہ آذر بہت پرست حضرت ابراہیم علیہ السلام کا والد قرار پائے جس نے دعوتِ ابراہیم کو نہ تو قبول کیا اور نہ آپ کی ملت کی اطاعت کی۔

۳۔ اجماع امت خصوصاً ثقہ اور معتبر و معتمد علماء کرام کا اتفاق ہے کہ نبی پاک کے اباؤ اجداد سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے لے کر سیدنا آدم علیہ السلام تک بھی مومن و مسلمان ہیں۔

اور آیت 'لابیہ آذر' کا جواب: بعض لوگوں نے کہا کہ آذر بہت کا نام ہے جو کہ آیت مبارکہ میں فعل مقدر کا مفعول ہے۔ تو آیت کی عبارت دراصل یوں ہوتی ہے، 'و اذ قال ابراهیم لابیہ اذرع آذر'۔ وہ بات یاد کیجئے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے کہا کہ آذر بہت کو چھوڑ دیجئے۔ (سیرت شامی)

ابن ناہور :- نون کے بعد الف اور پھر حائے مہملہ پر پیش آئے۔ علامہ ابن ہشام "تہجدان" میں فرماتے ہیں کہ ناہور کی مدت عمر ایک سو سالہ سال ہے جب کہ ابن حبیب کا قول ہے کہ ایک سو اڑھتالیس سال عمر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

ابن ثنار و خ :- شین معمر اور آخر میں خائے معمر ہے۔ رائے مہملہ پر پیش پڑھا جاتا ہے۔ آپ کی عمر دو سو سات بیان کی جاتی ہے۔

ابن راغو :- را کے بعد غین معمر پر پیش آئے اور ایک قول میں الف اول میں آئے "ارغو" پڑھا جاتا ہے۔ عربی میں تقسیم کنندہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے علامہ محمد بن اسعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ کی والدہ کا نام "میشا جہا" ہے۔ اور ابن حبیب کے قول کے مطابق آپ کی عمر مبارک دو سو نو سال ہے۔ اور کلہبی کے بیٹے نے دو سو نوے سال عمر لکھی ہے۔

اللہ حقیقتِ حال بہتر جانتا ہے۔

ابن عیسر: عین پر زبر، یائے تختانیہ پر جزم، بے موحہ پر زبر اور آخر میں رائے مہملہ
آئی ہے۔ اسے عابر بھی پڑھا جاتا ہے۔ علامہ صوانی فرماتے ہیں کہ عیسر کی والدہ کا نام "مرجانہ" ہے،
جو کہ طیب و طہا ہر دوں ہیں۔ سیدنا صہود علیہ السلام کا نام عیسر کہا جاتا ہے۔ ہسلی اور عسقلانی
نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے۔

جبکہ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ سورہ اعراف میں تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ابن حجر
عسقلانی کا قول صحیح اور راجح ہے۔ چنانچہ ہود علیہ السلام کا نسب یہ ہے۔

حضرت ہود بن عبد اللہ بن رباح بن جاوہ بن عاد بن عوص بن آدم بن سام بن نوح
حضرت عیسر کی مدت عمر بقول ابن کلبی چار سو تریسٹھ سال اور ابن حبیب کے قول کے مطابق
ایک سو چوبیس سال بتائی جاتی ہے۔

ابن شامہ: یثین مجہ اور آخر میں خائے مجہ ہے۔ ہسلی فرماتے ہیں عربی زبان میں
"شامہ" قاصد اور وکیل کے لئے استعمال ہوتا ہے اور علامہ ابن ہشام نے آپ کی عمر
مبارک تین سو سال لکھی ہے۔

ابن ارفخشہ: ہمزہ پر زبر اور رائے مہملہ پر جزم فائے کے بعد خائے مجہ بعدہ
شین مہملہ پر زبر اور ذال پر جزم ہے۔ روشن چراغ کے معنی میں استعمال ہے۔ آپ کی والدہ
کا نام "ازہبات" بتایا جاتا ہے۔ ارفخشہ پہلے شخص ہیں جس نے علم نجوم، تنویر نوح میں
لکھی ہوئی تحریر سے سیکھ لیا تھا۔ اور وہ تنویر طوفان نوح سے کہیں پہلے کا تھا۔ اور یہ علم
نجوم آپ نے اپنی تینوں اولاد کو بھی سیکھلایا۔ جن کے نام یہ ہیں: عیسر، ملک اور قنیان۔ ابن
ہشام کے بقول آپ کی مدت عمر چار سو تین سال اور ابن حبیب کے بقول چار سو ساٹھ سال
ہے۔

ابن سام: سنیں مہملہ کے بعد الف اور آخر میں میم مخفف آئی ہے حضرت نوح علیہ
الصلوٰۃ والسلام کے پہلے بیٹے میں اور اٹھانوے سال قبل طوفان میں پیدا ہوئے ہیں
اور اپنے باپ کی طرف سے اہل زمین کے والی اور وصی ہیں۔

محمد بن خندب رضی اللہ عنہ کی روایت، امام احمد اور جامع ترمذی میں موجود ہے کہ

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوح علیہ السلام کے تین بیٹے ہیں۔ سام۔ حام۔ اور یافت۔ سام ابوالعرب حام ابوالحبشہ اور یافت ابوالترک ہیں۔

منقول ہے کہ حواریین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت حاضر ہوئے۔ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام حواریین کو ساتھ ملا کر سام کی قبر کو چل دیئے اور قم باذن اللہ فرمایا آپ قبر سے زندہ باہر تشریف لائے۔ سوال جواب ہوتے رہے کلام اور گفتگو ختم ہونے کو تھی کہ پوچھ لیا گیا تیری زندگی کتنی گزری جواب دیا چار ہزار سال۔ پوچھا کیا یہ بتلیئے حیات دنیوی کیسے گزری جواب دیا حیات دنیوی ایک کمرہ کی طرح محسوس ہوئی اور یوں اندازہ ہوا کہ ایک دروازہ سے داخل ہو کر دوسرے دروازہ سے باہر نکل آیا ہوں۔

فقہیہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ بستان العارفین میں، ابن سعد طبقات میں اور زہیر بن بکار، توقیفات میں فرماتے ہیں کہ حضرت سام علیہ السلام پیغمبر ہیں۔ مگر شیخ برہان الدین دمشقی اپنی کتاب "المواد" میں لکھتے ہیں۔ سام پیغمبر نہ تھے اور لکھ دیا کہ ابواللیث کا قول غلط ہے۔ یاد رہے کہ "کتاب المواد" کا دوسرا نام "کنز الراغبین" ہے۔

جناب حضرت سام مومن مسلمان تھے۔ رسائل سیوطی و فتح القوی میں لکھا ہے کہ آپ کی قبر دمشق کے نواحی علاقے میں "نوی" کے مقام پر موجود ہے۔ اور اب اس بستی کا نام "بلد الیوب" رکھ دیا گیا ہے۔ (علامہ یاقوت)

ابن نوح علیہ السلام ۱۔ اللہ تعالیٰ کے نبی مرسل ہیں۔ نوح بھی اکم ہے اور میں صرف ہونے کے نامطے ساکن الاوسط ہے۔ منصرف پڑھا جاتا ہے۔ البتہ بعض علما نحو کے نزدیک منصرف و غیر منصرف دونوں طرح استعمال ہوتا آیا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں نوح عربی لفظ ہے اور یہ آپ کا لقب ہے۔ آپ کی قوم طوفان میں توبہ نہ کر سکنے کی وجہ سے غرق ہوئی باری عمر حضرت علیہ السلام اس صدمہ سے روتے رہے۔ بدین سبب آپ کا لقب "نوح" پڑ گیا جبکہ آپ کا اصلی نام عبد الغفار بتلایا جاتا ہے اور نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ طوفان نوح کے بعد، آدم علیہ السلام کی اولاد میں حضرت نوح علیہ السلام اور تھوڑے سے چند آدمی وہی پنج رہے جو کشتی نوح میں سوار ہو گئے حضرت انسان کی بھڑ مار طوفان نوح کے

بعد ہوئی۔ لہذا نوح علیہ السلام آدم ثانی قرار پاتے ہیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔
وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ الْبَاقِيْنَ۔ ہم نے ان کی اولاد کو باقی رکھا۔

روضۃ الصفا میں آیلہ ہے۔ بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ، کشتی نوح میں سوار انہی
مردوزن تھے۔ اور یہی قول صحیح ہے۔ جب کشتی ہچکولے کھاتے جبل جودی سے جائنکرائی
تو اس میں سے صرف اسی آدمی زندہ بچ نکلے طوفان ختم ہوا۔

ان لوگوں کے جلے نزول کا نام ”سوق الثمانین“ مشہور ہو گیا اور جب وہ بستی آباد
ہونے لگی و با بیماری آئی کبھی لوگ دار البقا کو چل دیئے صرف سات انسان بچ رہے اور
بس حضرت نوح علیہ السلام تینوں بھائی۔ سام حام اور یافت اور ان تینوں بھائیوں کی
بچکات یہ مجموعی تعداد سات ہے۔ علامہ سیوطی اور ابن عساکر نے درج بالا قول کو معتبر اور
صحیح قرار دیا ہے۔ (تفسیر درمنثور)

امام ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ عرائس البیان میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام
کو قابیل کی اولاد کی طرف مبعوث فرمایا۔

حضرت ابن عباس کے قول کے مطابق نبی آدم دو گروہ میں بٹ گئے۔ ایک گروہ زمین پر
بسنے لگے اور دوسرا گروہ پہاڑوں غاروں میں رہائش پذیر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کرم سے
دیکھئے کہ پہاڑی لوگوں میں جوان خوبصورت تھے اور عورتیں نہایت بدشکل اور زمین پر بسنے والے
مرد بدشکل مگر عورتیں حسن و جمال میں اپنی مثال آپ تھیں۔ اسی سبب سے قابیل کی اولاد
میں فحش و بدکاری کثرت سے پیدا ہونے لگی قتل و غارت کا چرچا عام ہوا۔ فساد
پھیلنا۔ اندر میں حالت اللہ رب العالمین نے نوح علیہ السلام کو اولاد قابیل کی طرف
نبوت دے کر مبعوث کیا۔ آپ ان میں پنجاہ سال اور بروایت دیگر تین سو پنجاہ سال کی
عمر میں نبی بن کر آئے اور ساڑھے نو سو سال دعوت اسلامی کی تبلیغ کرتے گزار دیئے۔ اللہ
کا ارشاد ہے۔

لَقَدْ ارْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ فَلَيِّثَ فِيْهِمْ اَلَّا سَنَتِ الْاٰخِیْنَ عَامًا

بیشک ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا تو وہ ان میں پچاس کم ہزار سال مقیم رہا۔ اس تمام مدت میں قوم کو توحید و ایمان کی دعوت جاری رکھو، اور ان کی ایذاؤں کو برداشت کیا۔ اس پر بھی وہ قوم باز نہ آئی اور تکذیب کرتی رہی جب آپ کی طرف سے دعوتِ توحید و ایمان اور ان کی طرف سے ایذا رسانی نے طول کھینچا تو آپ نے اپنی گمراہ قوم کی ہدایت کے لئے دعا کی رب العالمین نے جواب دیا۔

اِنَّهٗ لَن يُؤْمِنَنَّ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ اٰمَنَ

واقعہ یہ ہے کہ آپ کی قوم میں سے کوئی شخص ہرگز ایمان نہیں لائے گا۔ ماسوا ان کے جو ایمان لپکے۔ جب نوح علیہ السلام کو علم ہوا کہ جو لوگ قوم میں ایمان لاپکے ہیں اب ان کے سوا اور کوئی ایمان لانے والا نہیں۔ تب آپ نے ان کے بارے دعا ئے ضرر کی اور فرمایا۔

ذٰبٍ لَا تَذُرُهٗلِ الْاَرْضِ مِنْ الْكَافِرِيْنَ وَيَاۤاَ (پا ۵، ۲۹، نوح رکوع ۹)

نوح علیہ السلام نے کہلے پروردگار روئے زمین پر کافروں میں سے کوئی بسنے والا نہ چھوڑ۔ تب رب العباد نے انہیں کشتی تیار کرنے کا حکم دیا۔ حسب الارشاد حضرت نوح علیہ السلام نے ساگوں کے درخت کاشت کئے۔ چالیس سال تک رحمت جو انہوں نے انہیں کاٹ کر تختے تیار کئے گئے اور خشک ہونے پر کشتی تیار ہوئی۔ کشتی کا طول و عرض کچھ اس طرح ہے۔

طول اسی ہاتھ، عرض پچاس ہاتھ اور بلندی عتق میں ہاتھ تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا بری اور بحری جانوروں میں سے جوڑے جوڑے کشتی پر سوار ہوئے گئے۔ سب سے پہلا سوار طوطی اور آخری سوار گدھا کشتی پر سوار ہوا اور ساتھ ساتھ اہل اسلام بھی کشتی پر سوار ہو گئے۔

اہل اسلام سواروں کی تعداد میں قدرے اختلاف پایا جاتا ہے۔

قول اول۔ سات آدمی تھے حضرت نوح اور ان کے تین بیٹے اور تین بہو کل اہل اسلام سات انسان کشتی پر سوار ہوئے اور بس۔

قول دوم۔ آٹھ انسان سوار تھے۔

قول سوم۔ دس انسان سوار تھے۔

قول چہارم۔ بہتر آدمی کشتی پر سوار ہو گئے۔

قول پنجم۔ اسی آدمی مردوزن میں سے تھے جو کشتی پر سوار ہو گئے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے تمام انبیاء علیہم السلام کی نسبت بڑی عمر پائی۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کی مدت عمر ایک ہزار تین سو پچاس سالہ تھی۔ پس آپ پچاس سال کم ایک ہزار سال توحید و ایمان کی دعوت دیتے رہے۔

روضۃ الصفا میں مذکور ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام بوقت بعثت پچاس سال کے تھے۔ نو سو پچاس سال اپنی قوم کو ہدایت دینے میں مشغول رہے۔ طوفان کے بعد، کچھ اور حصہ عمر اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندہ رکھا۔

حضرت آدم علیہ السلام کی وفات کے ایک سو چھ بیس سال بعد جناب نوح علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ مشہور قول کے مطابق آپ پہلے درجہ میں اولوالعزم رسول ہیں جبکہ کچھ لوگ آپ کو دوسرے درجہ میں اولوالعزم رسول تسلیم کرتے ہیں۔

اولوالعزم سے مراد یہ ہے کہ ایسا نبی جس کی شریعت دوسری سابقہ شریعت کے لئے ناسخ ہو چونکہ نوح علیہ السلام کی بعثت ہوتے ہی صحائف آدم پر یکسر قلم نسخ پھیر دی گئی۔ منقول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام غایت درجہ کے عبادت گزار تھے۔ اور رات دن میں سات سو رکعت نفل نماز پڑھا کرتے تھے۔ آپ کا پیشہ ”درودگری“ تھا۔

حلیہ مبارک: رنگ گندمی، انتہائی جسیم۔ پنڈلیاں اور گہنیاں باریک تھیں بڑی بڑی آنکھیں۔ دراز قامت اور نہایت غصہ آور تھے۔

آپ کی اولاد میں صرف تین بیٹے ہیں سام، حام اور یافت جبکہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ان تین بیٹوں کے علاوہ بھی ایک بیٹا اور تھا کنعا بن نوح جو کفر پر مصرط اور طوفان کی بھینٹ چڑھ گیا۔ باقی سب مخلوق حضرت سام، حام اور یافت کی اولاد ہے۔

روضۃ الصفا میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یافت کو گیارہ بیٹے دیئے۔ نام یہ ہیں چین۔ سقلاب۔ شیخ، کماری۔ ترک۔ خلیج۔ مزد۔ روس۔ سدا سن اور تارخ یہ کل نام گیارہ ہیں۔

اور حق تعالیٰ نے عام کو نوٹے بیٹے جن کے نام ذیل میں درج ہیں۔
 ”ہند۔ سندھ۔ زنج۔ بوبت۔ کنعان۔ کوش۔ قبط۔ سن اور حبش“ اور سام کے سات
 بیٹے کرامت ہوئے۔ ارفخشہ جو کہ ابوالانبیاء ہیں۔ دوسرے کیو مرث اور یہ ابوالسلاطین
 ہیں۔ تیسرے ارم چوتھے اسود پانچویں معن چھٹے بردخ اور ساتویں لادر ہیں۔ بعض روایات قدر
 مختلف ہیں۔ آپ کی وفات کے بعد تمام اولاد نے آپ کو بیت المقدس میں
 دفن کیا۔

منقول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے بوقت وصال و چیزوں کی وصیت فرمائی۔
 ایک ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کا ذکر بکثرت کیا جائے اس لئے کہ دو جہاں ایک پلٹا میں اور کلمہ طیب
 دوسرے پلٹا میں رکھ کر وزن کیا جائے تو کلمہ طیب بھاری رہے گا۔
 دوسرے سُبحان اللہ و مجدہ کا ذکر بھی کثرت سے کیا جائے کیونکہ اسی کلمہ تسبیح کے
 باعث مخلوق کے رزق میں وسعت ہوا کرتی ہے۔ اور اسی کلمہ تسبیح کے سبب خلق خدا پر
 رحمت کا نزول ہوتا ہے۔

اور دو چیزوں سے سخت منع فرمایا ”ایک شرک اور دوسرے تکبر“
 ابن لاکٹ :- پہلے لام پھر الف اور اس کے بعد میم پر زبر اور زیر دونوں یکساں روا ہیں
 اور بعض لوگ اسے الف کے بغیر ”لکٹ“ پڑھا کرتے ہیں مگر ”تیجان“ میں علامہ ابن بشام
 نے ”لامح“ لکھا ہے یعنی آخر میں غلے معجم ہے دراصل لامح یا لنح سرانی زبان میں لاکٹ
 یا لکٹ پڑھا جاتا ہے متواضع کے معنی دیتا ہے حافظ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 کہ آپ پہلے شخص ہیں جس نے پانی کے حوض تخلیق فرمائے اور عود و سرود کو اپنایا۔

بقول ابن بشام آپ کی عمر مبارک نو سو ست سال ۹۷۰ تھی (فتح القوی)
 ابن متوشلح :- میم پر پیش، تائے فوقانیہ پر شد پیش اور شین پر زبر، لام پر جزم
 اور آخر میں خائے معجم ضبط کیا گیا ہے۔ آپ کی والدہ کا نام بہروخا (بائے موصدہ واؤ اور غلے
 معجم تھا۔ آپ کے سب بھائی آپ سے پچھڑ گئے مدت عمر نو سو ساٹھ سال بتلائی جاتی ہے
 ابن خنوخ :- اول میں خائے معجم پر زبر، نون پر پیش واؤ پر جزم اور آخر میں بھی خائے معجم

آئے۔ اول میں ہمزہ زیادہ کر کے اخنوخ اور مخفف کر کے اخنح بھی پڑھا جاتا ہے۔ صاحب مطلع کی تحقیق میں خنوخ حضرت ادریس علیہ السلام کا نام مبارک ہے اور اسی عجیب لفظ ہے جو بوجہ علم اور عجز غیر منصرف ہے اور کچھ لوگ اسے عربی لفظ قرار دے کر درس سے مشتق بتلاتے ہیں آپ روز و شب کتب خداوندی کا درس دیا کرتے تھے آدم علیہ السلام کے کیا وں صحائف، شیت علیہ السلام کے بیس صحائف اور خود اپنے بیس صحائف کے حافظ بھی تھے۔ آپ پہلے شخص ہیں جس نے خط ایجاد فرمایا۔ جس نے دزدی گری شروع کی جس نے کپڑوں کو پہننا شروع کیا۔ ورنہ آپ سے پہلے کے لوگ پرستین پہنا کرتے تھے۔ آپ نے علم ہیئت۔ علم نجوم اور علم حساب ایجاد کیا۔

آپ نہایت عابد و زاہد تھے چنانچہ فرشتوں نے آپ کی صحبت میں رہنے کی درخواست کی جو قبول ہوئی۔ اپنی قوم کے ایک ہزار آدمیوں کو توحید و دین اسلام کی دعوت دی جنہوں نے قبول کر لی اور اس کے بعد آپ کو آسمان پر اٹھایا گیا۔ علامہ ابن قتیہ کے بقول رفع آسمان کے وقت آپ کی مدت عمر تین سو پانچ سال بتلائی جاتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ آپ آسمان پر اٹھائے گئے اور اب تک زندہ ہیں۔ موت کا ڈالہ صرف ایک دفعہ چکھ سکیں گے اور بس۔ جبکہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ آپ ساتویں آسمان پر مقیم ہیں اور بعض کے نزدیک بہشت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَدَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا (پاور کوٹ) آپ کو عالی مکان تک رفع کا قصہ تفاسیر میں موجود ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔ بوجہ اختصار یہاں یہ واقعہ ذکر نہیں کیا جاتا۔

روضۃ الصفاء میں روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وصال کے وقت سے دو سو سال بعد حضرت ادریس علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا اور ان پر تیس صحیفے نازل ہوئے جو کہ اسرار سماوی، تسخیر روحانی اور عجیب و غریب علوم پر مشتمل تھے اپنی قوم کو ڈیڑھ سو سال توحید و ایمان کی دعوت دیتے رہے اور ایک روایت میں ایک سو بیس سال کا ذکر ملتا ہے۔ بعد آسمان پر بلائے گئے۔ آپ کی شریعت، شریعت آدم کے موافق تھی۔ توحید و عدل پر قول و عمل کا ذکر تھا۔ نماز روزہ با یام مخصوصہ مال کی زکوٰۃ اور جنابت و حیض و نفاس کا غسل آپ کی

شریعت کے اہم ترین رکن ہیں۔ خنزیر گدھا اور گنا حرام تھا۔ اور دماغ و عقل کو نقصان پہنچانے والی چیزیں مسکرات محذرات بھی حرام تھیں۔

ابن یزید ۱۔ یلے تختانیہ پر زبر رٹے مہملہ پر جزم اور آخر میں وال ہے ابن ہشام میں "یارد" اور انجیل میں "یزد" لکھا ہے جس کے معنی ضبط کے ہیں چونکہ آنجناب نے اپنے والد کے دین کو اچھی طرح مضبوط کر رکھا تھا اس سے آپ کا نام "یزد" رہا۔ مدت عمر آٹھ سو پچانوے سال بیان فرمائی گئی ہے۔ ————— والٹہ اعلم بالصواب

ابن مہلائیل ۱۔ میم پر زبر طاء پر جزم اور آخر میں لام ہے۔ ابن ہشام میں مہلیل لکھا ہے۔ شیخ ہبیل رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ترجمہ ممدوح کیلئے کیا ہے کیونکہ لوگوں میں آپ کی بحد مدح و ثنا ہوتی رہی۔ علامہ ابن ہشام "تبیحان" میں فرماتے ہیں کہ انجیل میں آیا ہے۔ سریانی زبان میں آپ کا نام مہلائل ہے جس کا عربی میں ترجمہ ہے "الشریعت العالمین کی تسبیح مکر نیوالا" آپ کی عمر مبارک ایک سو بیس سال ہے۔

ابن قیین ۱۔ قاف پر زبر یاے تختانیہ پر جزم بعدہ دونوں ہیں اور قیین بروزل جعفر آلم ہے۔ الف کی زیادتی کے ساتھ قیین بھی پڑھا جاتا ہے۔ علامہ ابن ہشام کے نزدیک عبرانی لفظ ہے۔ اور "برابر" کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جبکہ انجیل شریف میں آپ کا نام "قانیان" لکھا ہے۔ مدت عمر ایک سو بیس سال بتلائی جاتی ہے۔ حافظ برہان الدین چلبی فرماتے ہیں یہی قیین ہیں جنہوں نے شہر انطاکیہ کی بنیاد رکھ دی تھی۔ یہ اپنے والد کے وصی تھے۔

ابن یالنش ۱۔ یلے تختانیہ کے بعد الف پھر نون اور آخر میں شین ضبط کیا گیا ہے۔ بعض لوگ "الوش" پڑھتے ہیں یہ سریانی نام "صدوق" کے معنی دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت و اطاعت میں نو سو پچاھ سال گزار دیئے۔

ابن شعیث علیہ السلام ۱۔ شین کے نیچے زیر یاے تختانیہ پر جزم پھر آخر میں تلے عجر آلم ہے۔ بمعنی "ہبتہ اللہ" یعنی اللہ بخش عربی کا ترجمہ بنتا ہے۔ علامہ ابن ہشام فرماتے ہیں اولاد آدم علیہ السلام میں سیدنا شعیث علیہ السلام احسن و اجل تھے آپ کے والد نے آپ کو وصی اور ولی مہم بنایا تھا۔

روضۃ الصفاء میں ہے کہ جب قابیل نے ہابیل کو قتل کر دیا تو آدم علیہ السلام اپنے بیٹے کی جدائی میں بہت اداس و غمگین رہنے لگے۔ جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا عنقریب تمہیں ایک صاحب رشد بیٹا عنایت ہوگا جو آپ کی اولاد کا سردار ہوگا۔ قتل ہابیل کے پانچ سال بعد حضرت تنیث علیہ السلام تن تنہا پیدا ہوئے، حسن و جمال، صورت و یرت کثرت فضائل و عموم نوافل کے ساتھ ظاہری اور باطنی طور پر سیدنا آدم علیہ السلام کے عین شبیہ تھے۔ تمام بہن بھائیوں میں ممتاز تھے سیدنا آدم علیہ السلام کی شریعت کے مطیع تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی پچاس صحائف کرامت فرمائے بروایت دیگر، بیس صحائف نازل ہوئے آخر اوقات شام میں مقیم رہے۔ آپ کا تولد بھی اسی مبارک سرزمین میں بتلایا جاتا ہے آپ کی مبارک عمر نو سو بارہ سال (۹۱۲) بیان کی جاتی ہے (سیرت شامی) آپ ہی اپنے والد کے جوی تھے

ابن آدم۔

ابوالزہریں۔ لفظ آدم میں اختلاف ہے۔ سریانی لفظ بتلایا گیا ہے۔ اور اہل کتاب اسے الف پر مد اور وال پر زبر بروزن فاعل پڑھتے ہیں۔ مگر اتباع کے ساتھ اور غیر منصرف ہے علم اور عجز دو سبب موجود ہیں۔

امام شعبی فرماتے ہیں آدم عبرانی لفظ ہے مٹی کے معنی دیتا ہے۔ جبکہ جوہری اور جوہقی اور مسلح کے مصنف فرماتے ہیں کہ آدم عربی لفظ ہے۔ مادہ اشتقاق میں اختلاف نہیں؛ بروایت اول۔ بروزن افعل اذمتہ سے مشتق ہے جس کے معنی گندم گوں ہیں چونکہ آدم گندمی رنگت کے تھے۔ تو آدم نام مشہور ہوا۔

بروایت دوم۔ آدم۔ آدم سے مشتق ہے معنی میں مخلوط کرنا ہے۔ سیدنا آدم علیہ السلام کو پانی اور مٹی سے مخلوط کیا گیا ہے۔ لہذا آدم نام مقرر ہوا۔

بروایت ثالث۔ آدم۔ اویم الارض سے ناخود ہے زمین کی سطح اور تمام روئے زمین کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ یعنی انسانوں کا پہلا باب حضرت آدم علیہ السلام اور آپ کا لقب خلیفۃ اللہ ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ (پارہ اول رکوع ۲) میں زمین میں اپنا نائب بنانے والا ہوں۔ خلیفہ احکام و اوامر کے اجل و دیگر تصرفات

میں اصل کا نائب ہوتا ہے یہاں خلیفہ سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں آپ زمین میں جنوں کے قائم مقام مقرر ہوئے۔ اہل بقول دیگر فرشتوں کے قائم مقام بنائے گئے جو آدم علیہ السلام سے پہلے زمین میں رہ رہے تھے۔ قاضی بیضاوی اور حافظ سیوطی وغیرہم اپنی اپنی تفاسیر میں حضرت آدم علیہ السلام کو (جنوں اور فرشتوں کا نہیں) بلکہ اللہ تعالیٰ کا خلیفہ قرار دیتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام و اوامر کے اجرا و دیگر تصرفات میں، آپ نائب خدا بن کر آئے۔

فیذ: آدم علیہ السلام کا لقب ابو البشر بھی قرآن مجید میں آیا ہے۔ اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ طِیْنٍ بیشک میں مٹی سے ایک بشر پیدا کروں گا۔ یہاں سے بشر سے مراد آدم کریم ہیں اور کچھ لوگوں نے بڑے بڑے امور سے مباشرت فرمانے کی وجہ سے آپ کا لقب بشر قرار دیا ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ بشر "بشر" سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں خندہ پیشانی کشادہ رو و نقدار چہرہ والے تھے تو اس لقب سے مشہور ہوئے۔

فیذ: سیدنا آدم علیہ السلام کو انسان فرمایا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

هَلَّا اَتٰی عَلٰی الْاِنْسَانِ حِیٰثٌ مِّنَ الدَّهْرِ (پارہ ۲۹، رکوع)

بیشک انسان پر ایک وقت وہ گزرا کہ کہیں اس کا نام نہ تھا آیت مذکور میں انسان سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں انسان یا تو "انس" سے مشتق ہے بمعنی محبت و پیار چونکہ انسان اپنی جنس سے پیار کرتا ہے جیسا کہ اس کے متعلق کہا جاتا ہے۔ الْاِنْسَانُ مِّنْ اَجْتَمَعِ فِیْہِ الْاِنْسَانُ السُّرْمَعُ الْغَیْرِ وَالْاِنْسَانُ الْغَیْرِ مَعْنٰی۔ انسان وہ ہے جس میں دو قسم کی محبت و پیار موجود ہو۔ ایک اس کو دوسروں سے پیار ہو اور دوسرے یہ کہ دوسروں کو اس سے پیار ہو۔ انسان، انوس سے مشتق ہے تو معنی ہوتے ہیں بہت انس والا بڑا پیار کرنے والا اور اگر انیا سے مشتق ہو تو "دیکھنا" کے معنی دیتا ہے۔ جیسا کہ اللہ کو یہ فرماتے ہیں۔

اِنِّیْ اَنْسِیْ مِنْ جَانِبِ الْغُورِ نَاۡلًا (پارہ ۲۹، رکوع) میں جانب طور سے اگل دیکھنا

ہوں: بریں حالات، حضرت آدم علیہ السلام ظاہری اور باطنی بصارت و بصیرت سے امور ظاہری و باطنی کو ٹھیک ٹھیک دیکھا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کا لقب

”السان“ رکھ دیا (سیرت شامی)

سیدنا آدم علیہ السلام جمعہ کے دن پیدا ہوئے (البیہرہ فی المسلمین داؤد)
علامہ محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے آدم علیہ السلام کا خلیہ مبارک بیان فرمایا ہے کہ آپ
بے ریش تھے۔ بڑی بڑی آنکھیں۔ لمبی اور صراحی وار گردن۔ گھنگھریلے بال۔ رنگ گندمی۔ قد قوی
دراز حسن و جمال میں کمال رکھتے تھے۔ حضرت حوا علیہا السلام بھی صورت و سیرت میں حضرت آدم
علیہ السلام سے کمال شہادت رکھتی تھیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کا قدم بڑا سو گز بتلایا
جائے۔ آپ کی اولاد میں پہلے شخص حضرت شیث، میں جو وڑھی و لے تھے۔

فائدہ: حضرت حوا رضی اللہ عنہا کو بیس دفع حمل ہوا اور ہر بار جڑواں بیٹے ہوئے ایک
بیٹا اور ایک بیٹی پیدا ہوتی رہی سوائے شیث علیہ السلام کے جو کہ ایکسے پیدا ہوئے ہیں
نقل ہے کہ آپ کی اولاد ذکور و اناث میں بیس لڑکے اور انیس لڑکیاں ہیں اور یہی
نقل زیادہ صحیح ہے۔ کہنا جاتا ہے کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد و احفاد مبارکہ دنیا
جہان میں بہت پھیلی پھولی اور آپ نے اپنی اولاد کی پھیل پھیل میں چالیس ہزار انسان اپنی آنکھوں
سے دیکھے اور پھر وصال فرمایا: (ہکذا فی روضۃ الصفا و روضۃ الاحباب)

کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام کی عمر مبارک ایک ہزار سال ہے۔
روضۃ الصفاء میں آیا ہے جب آدم کریم کی ہزار سال عمر مکمل ہوئی تو حضرت عزرائیل علیہ السلام
روح قبض کرنے تشریف لائے اور جبرائیل علیہ السلام اور دوسرے بڑے بڑے فرشتگان
بھی ساتھ تھے۔ بہشت سے کفن و حنوط لایا گیا۔ غسل تکفین تجہیز کے لئے جبرائیل مقرر ہوئے
جیل البقیس پر آپ کو دفن کر دیا گیا۔ فرشتگان اور مردوزن بھی لوگوں نے حضرت شیث
علیہ السلام کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی۔ سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے اولاد آدم کو تلقین
فرمائی کہ موت حق ہے جس طرح آپ سب نے غسل کفن و دفن جنازہ ہوتے دیکھا ہے
اسی طرح اپنے مردوں کو غسل کفن و دفن دیا کریں اسی طرح سنت الہی ہے۔ جمعہ کے روز
مکہ شریف میں وصال فرمایا اور حضرت حوا علیہا السلام ایک سال بعد فوت ہوئیں اور حضرت
حوا بھی آدم علیہ السلام کے پہلو میں دفن ہوئیں۔ (اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ)

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی تشریح حالات تفصیل وار ختم ہو رہی
ہے اور اب ہم مطلب کی بات کرتے ہیں کہ سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوین کرمین
عالم فترت میں پیدا ہوئے اور عالم فترت میں فوت ہوئے۔ بعثت سے پہلے والی وفات
پر منرول عذاب کا کوئی اصول نہیں ہوتا۔ چنانچہ شیخ عزالدین بن عبد اللہ السلام اپنی تصنیف "امانی"
میں فرماتے ہیں۔ دو پیغمبروں کے درمیان کا زمانہ "فترت" کہلاتا ہے۔ البتہ پیغمبر کی ذریت
سابقہ پیغمبر کی شریعت کی اتباع کرتی ہے اور اگر شریعت سابقہ کے آثار تک مٹ چکے
ہوں تو ذریت اور باقی اقوام عالم سبھی لوگ "اہل فترت" کہلاتے ہیں۔

سوال: سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی
ذریت میں سے ہیں جن پر شریعت ابراہیمی کی اتباع لازم تھی جبکہ انہیں دعوت توحید ایمان
بھی ملتی رہی۔ مگر بقول نووی ایام فترت میں وفات پانے والے سبھی لوگ بت پرست تھے۔
اور دوزخ میں گئے۔ وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ یہ بات طے ہے کہ دعوت توحید و ایمان ملنے
سے پہلے، دوزخ جانے والا عذاب نہیں دیا جاتا اور بقول نووی ان لوگوں کا دوزخ جانا،
ثابت کرتا ہے کہ انہیں دعوت توحید و ایمان ملتی رہی۔

المختصر اینکه ایام فترت میں بھی ذریات نبی ابراہیم دعوت توحید و ایمان وصول
کر کے، منکر ہوئے بت پرست ہونے کے ناطے "دوزخ رسید ہوئے۔
تو ارحام طیبہ اور اصحاب طاہرہ والی حدیث کہاں رہی؟ بینوا و توجروا۔

جواب: نبی پاک کے ابوین کرمین اگرچہ ابراہیم کی ذریات ہیں لیکن ابوین کرمین اور
حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان کا زمانہ تین ہزار سال طویل ہے۔ مرور زمانہ کے
بعثت شریعت ابراہیم مندرج ہو چکی تھی اور اس شریعت کا شناسا کوئی نہیں رہا تھا تو ظاہر ہے
کہ ابوین کرمین، اہل فترت سے ہوں گے۔ اور یہ بات طے ہے کہ اہل فترت کو عذاب نہیں
ملتا۔

السنذ انووی کا قول، شیخ ابن حجر مکی نے شرح قصیدہ ہمزہ میں بعید از عقل و قیاس
قرار دے کر رد کر دیا ہے۔ پہلی بات یہ ہے کہ۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام عرب میں نبی بن کر نہیں آئے تھے۔ لہذا ان کی شریعت عرب والوں کے لئے واجب الاتباع نہیں تھی۔ البتہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام عرب میں مبعوث ہوئے مگر ان کی شریعت حضرت اسمعیل علیہ السلام کی وفات کے ساتھ ساتھ مٹ گئی اور وفات اسمعیل کے بعد تقریباً دو ہزار سال تک کسی نبی کا عرب میں مبعوث ہونا معلوم ہی نہیں ہو سکا۔ یہاں تک کہ پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

سیرت شامی میں، نووی کی پرزور تردید دیگر وجوہ سے بھی کی گئی ہے۔ "فلتبدلہ فی علمائک" رضی اللہ عنہم قبل از بعثت، عذاب نہ ملنے پر قرآن و حدیث کو بطور حجت پیش کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیے۔ پہلے آیات قرآنیہ اور پھر احادیث نبویہ ملاحظہ ہوں۔

آیات قرآنیہ :-

۱۔ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (پارہ ۱۵، رکوع ۲) اور ہم عذاب نہیں کرتے جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں۔ اہل سنت و جماعت اس آیت پاک سے دلیل لاتے ہیں کہ بعثت سے پہلے مرنے والے کو عذاب نہیں ہوا کرتا۔

۲۔ ذٰلِكَ اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقَوٰی بِظُلْمٍ فَاٰهْلُهَا غَافِلُوْنَ (پارہ ۸، رکوع ۳) یہ اس لئے کہ تیرا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ نہیں کرتا کہ ان کے لوگ بے خبر ہوں۔ ۱۔ بلکہ رسول سمجھے جاتے ہیں وہ انہیں ہدایت فرماتے ہیں۔ محبتیں قائم کرتے ہیں اس پر بھی وہ سرکشی جب کرتے ہیں تب ہلاک کئے جاتے ہیں۔

۳۔ وَلَوْ لَا اَنْ تُصِیْبَهُمْ مُّصِیْبَتٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْہُمْ فَيَقُولُوْا رَبَّنَا وَاَلَا اَرْسَلْتَ الْاِنۡسَارَ سُلُوْلًا فَنَتَّبِعَ اَیَّٰتَکَ وَنُکُوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ (پارہ ۸، رکوع ۸) کہیں ایسا نہ ہو کہ کبھی پہنچتی انہیں کوئی مصیبت اس کے سبب جو ان کے ہاتھوں نے آگے بھیجا تو کہتے اے ہمارے رب! تو نے کیوں نہ بھیجا ہماری طرف کوئی رسول کہ ہم تیری آیات کی پیروی کرے اور ایمان لاتے۔ علامہ ابی حاتم تفسیر میں فرماتے ہیں البوسید خدری کی روایت جتہ سند کے ساتھ ہے کہ سیدہ دو عالم نے فرمایا اہل فترت قیامت میں کہیں گے اے رب! لو لا اُرسلت الانسار سؤلًا فنسبع آياتک من قبل ان نزل ونخزي (پارہ ۱۶، رکوع ۱۷)

درج بالا مضمون میں ابن ابی حاتم، عطیہ ابی ادنیٰ سے ایک اور حدیث کی روایت بھی فرماتے ہیں۔

۴۔ وَلَوْ اَنَّا اَهْلَكْنَاهُمْ لِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ فَقَالُوا رَبَّنَا الْوَلَدَ اَرْسَلْتَ الْيَنَارَ سُوْلًا فَنَتَّبِعُ آيَاتَكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ (پارہ ۱۶ رکوع ۱۷) اور اگر ہم انہیں کسی عذاب سے ہلاک کر دیتے اپنے رسول کے آنے سے پہلے تو یہی لوگ کہتے کہ اے ہمارے پروردگار! تو نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم تیری آیتوں پر چلتے قبل اس کے کہ ذلیل و رسوا ہوئے۔

۵۔ وَمَا كَانَ ذِكْرُكَ لِیُسْهَلَكَ الْقُرْیٰ حَتّٰی یُبْعَثَ فِیْ اُمَمٍ اَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ آیَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِی الْقُرْیَ الْاُولٰٓئِہِا ظَالِمُوْنَ (پارہ ۲۰ رکوع ۹) اور میرا رب بستیوں کو ہلاک کرنے والا نہیں تھا جب تک کہ ان کے مرکز میں ایک رسول نہ بھیج دیتا جو ان کو ہماری آیات سناتا اور ہم بستیوں کو ہلاک کرنے والے نہ تھے جب تک کہ ان کے باسی ظالم نہ تھے۔

۶۔ وَمَا اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْیَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُوْنَ (پارہ ۱۹ رکوع ۱۵)

ان آیات میں ان لوگوں سے کفر کی نفی ہو جاتی ہے، جنہیں دعوت توحید و ایمان نہ پہنچی ہو۔ جب وہ دنیا میں ہلاکت کے مستحق نہ ٹھہرے تو آخرت میں عذاب آخرت کا انہیں مستحق ٹھہرایا جائے گا۔ عیب از عقل و قیاس رہا جیسا کہ الشہد پاک نے خود فرمایا کہ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ، آخرت کا عذاب تو سب سے بڑا ہے۔

۷۔ وَهٰذَا كِتٰبٌ اَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوْهُ وَاتَّقُوا الْعِلْمُ تَرْحَمُوْنَ اَنْ تَقُوْلُوْا اِنَّمَا اَنْزَلَ الْكِتٰبَ عَلٰی طٰٓئِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَاِنْ كُنَّا عَنْ رِءْیِ سِتِّہُمْ لَغٰفِلُوْنَ (پارہ ۸ رکوع ۷)

احادیث نبویہ ..

اس بارے میں احادیث مبارکہ حد و عد اور شمار و حصار سے کہیں باہر ہیں جن کا ذکر بوجہ اختصار ترک کر دیا گیا۔ کوئی شخص تحقیق و تدقیق کا دلدادہ ہو تو ممالک الخفاء کا مطالعہ کرے جو کہ سیوطی کا تصنیف لطیف ہے۔

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ فقہائے شافعیہ اور متکلمین اشاعرہ وغیرہم کا اس بات پر

اتفاق ہے جو شخص دعوت توحید و ایمان پہنچنے سے پہلے فوت ہو گیا وہ عذاب سے نجات پا گیا اور بہشت میں داخل ہو گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ "کتاب الام" میں درج بالا فیصلہ پر نص فرا چکے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے مقلد اصحاب نے بھی یہی فتویٰ دیا چنانچہ امام فخر الدین الرازی بھی اپنے متبعین سمیت یہی کچھ فرماتے ہیں "صاحب حاصل و تحصیل" بیضاوی، قاضی تاج الدین اسبکی، شرح مختصر ابن حاجب میں اور علامہ رافعی وغیرہم بالصرح فرماتے ہیں۔

جسے ایمان و توحید کی دعوت نہ پہنچی ہو تو اس پر حجت ثابت نہیں ہو سکتی اور نہ اس کا مواخذہ ہو گا۔ اس لئے قرآن صاف صاف کہہ رہا ہے۔ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔ ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں۔

البتہ ابن ارفع اپنی تصنیف "کنایہ" میں کچھ تاویل کر دیتے ہیں کہ البون کر میں ایام فترت میں پیدا ہوئے اور ان سے عناد و فساد ظاہر نہیں ہوا اور نہ ان کے ہاں کوئی رسول آیا جس کا انہوں نے انکار کر کے عذاب کا استحقاق لیا ہو۔ لہذا البون کر میں جنتی تھے سوال۔ جناب امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی پہچان سے جاہل رہنے کو عذر قرار نہیں دیتے یہی بات ہے کہ کفار کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے پہلے انہیں توحید و ایمان کی دعوت دینا بھی شرط نہیں رکھتے۔ بلکہ دعوت پہنچنے سے پہلے بھی کفار سے مواخذہ کیا جاسکتا ہے اور ان سے جنگ کی جاسکتی ہے۔

پس ثابت ہوا کہ اہل فترت جنہیں توحید و ایمان کی دعوت نہ ملی ہو تب بھی معرفت خداوندی حاصل نہ کرنے پر ان سے مواخذہ ہو گا اور انہیں عذاب ہو گا۔

جواب ہے۔ سیدنا امام اعظم کا کفار سے جنگ کرنے کے لئے دعوت توحید و ایمان کی شرط قرار نہ دینے کی وجہ یہ نہیں کہ جہالت قابل مواخذہ اور لائق عذاب ہے۔ بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ پیغمبرؐ کی دعوت توحید و رسالت کی تابانیاں مشرق و مغرب تک پھیل چکی ہیں جس سے ہر برجن و بشر مستفیض ہو سکتا ہے۔ لہذا دوبارہ ہر کس کفار کو دعوت دینا لازم اور ضروری نہیں رہ جاتا۔ (المحیط البرطانی)

سوال ۱۰۔ اہل فترت کھلے عدم تعذیب کا حکم تمام اہل جاہلیت کو شامل ہے یا یہ حکم مخصوص البعض ہے **بِئِذَا** **وَجِئُوا**

مترجم (مزید براں جب انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات محبوبہ جائیں یا گمراہیوں میں خلط ملط ہو کر وسیلہ ہدایت بننے کے قابل نہ رہیں تب ایسے لوگوں کے لئے یہ عذر پیش کرنے کا موقع پیدا ہو جاتا ہے کہ ہمیں حق و باطل کے فرق سے آگاہ کرنے اور صحیح راہ بتانے کا کوئی انتظام موجود ہی نہیں تھا لہذا انہیں عذاب و مواخذہ چہ معنی دارد۔)

سیرت کی تمام کتابوں سے ثابت ہوا ہے کہ ابو بن کھر میں مشرک نہ تھے وہ حنفی
دین ابراہیمی کے پابند تھے۔ موصد تھے جیسا کہ بعض عرب لوگ تھے مثلاً زید بن عمرو
بن نفیل، قس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل اور ان جیسے متعدد اہل نظر پیدا ہو گئے
تھے جنہوں نے بُت پرستی سے توبہ کر لی تھی اور کہا کرتے تھے کہ دین ابراہیم ہیں قبول ہوتے
علماء کرام کی ایک کثیر جماعت اس مذہب پر اعتماد کرتی ہے، ان میں سے ایک
نامور مفسر قرآن رازی رحمۃ اللہ علیہ اسرار التنزیل المعروف تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ پیغمبر

علیہ السلام کے آباؤ اجداد حضرت آدم علیہ السلام تک مومند تھے مشرک نہیں تھے۔
آیات و احادیث اسی مضمون کی تائید بکثرت کرتے ہیں تفصیل ملاحظہ فرمائیے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْبَلُكَ
فِي السَّاجِدِينَ (پارہ ۱۹ رکوع ۱۵) اس عزت و مہربانی والے پر بھروسہ کرو جو تمہیں دیکھ رہا
ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو اور سجدہ گزار لوگوں میں تمہارے منتقل ہونے پر نگاہ رکھتا ہے۔
تفسیر مدارک جمل اور کبیر میں فرمایا گیا ہے کہ اس آیت میں ساجدین سے مراد مومنین ہیں اور معنی یہ
کہ حضور کے تمام آباؤ اجداد ساجدین میں سے تھے۔

سوال۔ اگر کہا جائے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ آذر تھا جس کا کفر آیت اذ قال ابراہیم
لأبي اذرت سے ثابت ہے تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد محترم کا نام تارح ہے اور آذر آپ کا
چچا تھا۔ چچا کو اب کہنا کلام عربیہ میں اکثر آتا رہا ہے جیسا کہ یعقوب علیہ السلام سے ان کی اولاد کا کہنا ہے قَالُوا
نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَالْإِلَٰهَ آبَاكَ اِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ (پارہ ۱۲ سورۃ) انہوں نے کہا کہ ہم تیرے معبود اور تیرے
باپ دادا ابراہیم اسمعیل اور اسحاق کے معبود کی عبادت کریں گے۔

آیت مذکورہ میں یعقوب علیہ السلام کے چچا حضرت اسمعیل علیہ السلام پر بھی لفظ
”اب“ بولا گیا ہے۔ نیز صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت آدم و حوا علیہما السلام سے یکر
حضرت عب و اسد اور آمنہ ماجدہ خاتون تک آنحضرت کے آباؤ اجداد افضل و اکمل تھے۔
بُعِثْتُ مِنْ حَيٍّ قُرُونٍ بَنَى آدَمُ قَرْيَةً فَقَدْ نَاحَتْ بُعِثْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ
فِيهَا (رواہ البخاری)۔

آپ نے فرمایا مجھے زمانہ بزمانہ بنی آدم کے زمانوں میں سے بہترین زمانہ میں بھیجا گیا
جیسا کہ میں اس موجود بہتر زمانے میں مبعوث ہوا ہوں۔ ابو نعیم اصفہانی و لائل النبوة میں حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت لاتے ہیں۔

لَمْ يَنْزِلِ إِلَهُهُ يُنْقِلِبُنِي مِنَ الصَّلاَبِ الطَّيِّبِ إِلَى الدُّحَامِ الطَّاهِرَةِ
میرا نور مقدس اصلااب طیبہ اور ارحام طاہرہ میں منتقل ہوتا رہا ہے۔ یعنی میرے والدین
ماجدین سے کمر آدم و حوا تک کوئی مرد و عورت ایسا نہیں ہوا۔ معاذ اللہ کہ کسی قسم

کی فحاشی و بے حیائی کا کام کیا ہو سب کے سب مہذب اور صاف و شفاف تھے۔
درج مضمون کی تائید میں بکثرت آیات و احادیث وارد ہیں جنہیں بوجہ اختصار ترک کر دیا ہے۔

فیروزہ احادیث و آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین کبھی زمانہ میں، سات شخص مسلمان
یا اس سے زیادہ کی تعداد میں سے کبھی خالی نہیں رہتی۔ اور اللہ رب العالمین ان کے طفیل
زمین والوں کے مصائب و مسائل دفع فرمایا کرتے ہیں (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۷)

مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ اور تفسیر ابن منذر میں صحیح سند کے ساتھ اور شیخین کے شروط
کے مطابق، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

لَكُمْ يَزُولُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فِي الدَّهْرِ سَبْعَةُ مُسْلِمُونَ فَصَاعِدًا فَلَولا فَالِكْ لَمْ يَهْلِكْ
الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا۔ روئے زمین پر، ہر زمانہ میں سات یا اس سے زائد مسلمان کامل موجود
ہوتے ہیں اگر یہ لوگ نہ ہوں تو زمین اور اس پر بسنے والے تباہ ہو جائیں۔

امام احمد بن حنبل بسند صحیح مطابق شروط شیخین، حضرت عبد اللہ بن عباس کی روایت
نقل کر کے فرماتے ہیں کہ نوح علیہ السلام کے بعد تا بنو ز، سات کامل انسانوں سے
زمین کبھی خالی نہیں رہی۔ بلکہ ان کے توسل اور ان کی برکت سے بارش ہوتی رہے اور زمینوں
پر فتح ہوتی رہے مصائب و آفات دفع ہوتے ہیں۔ یہی مضمون بمعہ آثار مبارکہ حافظ السیوطی
ابن جریج اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے اپنی اپنی تفسیر و تصنیف میں ذکر فرمائے ہیں مثلاً
حاکم مستدرک میں، حضرت عبد اللہ بن عباس سے زیر آیت، كَانَ النَّاسُ أُمَّتًا وَاحِدَةً
فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ (پارہ ۲ رکوع ۱۰)

”لوگ ایک دین پر تھے پھر اللہ تعالیٰ نے نبی بھیجے جو خوشخبری سناتے اور ڈر سناتے
تھے۔“ روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کا درمیانی زمانہ دس قرن
ہے۔ جبکہ اسی دوران کے سبھی لوگ یعنی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد و اولاد
حقہ کے منبع تھے۔

درج بالا روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر سیدنا
نوح علیہ السلام تک، پیغمبر آخر الزمان کے باپ دادا بھی لوگ موجود ہیں تھے بلکہ وہ

سات قطب مذکور آنحضرت کے آباؤ اجداد میں سے ہوا کرتے تھے۔ ورنہ دو خرابیاں لازم ہیں۔

اول :- یہ کہ دوسرے لوگ اُن سے بہتر ہوں جو کہ صحیح حدیث کے خلاف ہے۔
 (یعنی نورسبین بہترین اور افضل و اعلیٰ صلب و رحم میں منتقل ہوتا رہے)۔
 دوم :- یہ کہ یہی خود آباؤ اجداد دوسروں سے بہتر ہوں جبکہ انہیں مشرک بھی قرار دیا جائے جو کہ اجماع امت اور عقل و قیاس کے خلاف ہے۔ جبکہ قرآن مجید کا فیصلہ ہے۔ ولعبد مومن خیر من مشرک، ایمان دار عظام، مشرک سے بہتر ہوتا ہے۔
 پس ثبات ہوا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد، بہتر و برتر اور موحد و مومن تھے۔ فلتیدبر۔

فیروز :- امام المتکلمین فخر الدین الرازی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر کبیر میں زور دے کر فرماتے ہیں کہ آنحضرت کے آباؤ اجداد ملتِ ابراہیمی رکھتے تھے مسلمان اور موحد تھے۔ احادیث و آثار سے رسول کریم کے آباؤ اجداد کا موحد و مومن ہونا ثابت کیا گیا ہے۔ بوجہ اختصار اس رسالہ میں انہیں شرح و اذکر نہیں کیا جاتا اور جنہیں تشریح و توضیح مقصود ہو تو وہ لوگ علامہ مخدوم محمد ہاشم رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف ”فتح القوی فی اصلااب النبی“ کا بغور مطالعہ کریں۔ آپ نے احادیث صحیحہ اور آیات قرآنیہ سے استدلال قائم کر کے نبی پاک کے آباؤ اجداد از آدم تا یندم کو مومن و موحد ثابت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ مخدوم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جلد بریں میں مقامِ عالی عنایت فرمائے۔ آمین :-



مکتوب ۲۴

خابِ عالی! بندہ احقر کی گذارش ہے کہ چند طلبہ عقلی علم کے کرمہارے
علاقہ میں گھس آئے ہیں اور کچھ موضوع احادیث اور چند آیات منسوخہ جن کا مطلب مفہوم
توڑ مروڑ کر بطور وعظ و نصیحت عوام کو سنایا کرتے ہیں اور ان کا موضوع وعظ صرف یہ ہوتا
ہے کہ دورِ سابق میں پیری مریدی پائی جاتی تھی لوگ بزرگانِ دین صاحبِ ارشاد و ہدایت کی
صحبت سے فیض یاب ہوا کرتے تھے چنانچہ شیخ فرید الدین گنج شکر، شیخ بہاؤ الدین زکریا،
غوثِ پاک، محبوبِ سبحانی یہ ایسے ولی و قطب تھے کہ بے حد و حساب اور حیران کن خوارقِ عادات اور
کرامات، اُن سے سرزد ہوتی رہیں اور راہِ راست کے ناشناس انسان، ان کے فیضانِ صحبت
اور حصولِ متابعت سے بہرہ گیر اور حصہ پذیر ہوتے رہے۔ مگر اب اس دور میں کوئی
شخص مریدی کے لائق ہی نہیں رہا تو پیری کے قابل کہاں سے ملیں گے۔
اب تو طرفہ تماشہ یہ ہے کہ بزرگانِ دین کی موجودہ اولاد، سالوسی خرقہ اور مکرو فریب کے
ساتھ فقیرانہ کلام سر پہ پہن کر پیر بن بیٹھی بے اور لوگوں کو اپنے مکرو و تنویر میں پھنسا کر بیعت
کر لیتے ہیں جنہیں راہِ ہدایت میسر نہیں آتی یہ سبھی لوگ، دین کو دنیا سے بیخ کر کھانے والے
ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ ایسے پیر مریدوں کو قَالَ اللہُ وَقَالَ الرَّسُولُ کی طرف قطعاً غبت
نہیں دینا چاہتے اور ایسے دھوکا باز پیر اپنے قول و فعل کو حجت قرار دے کر اس پر عمل پیرا
ہوتے ہیں۔

واجب الاحترام میرے مُرشد! وہ بے دین لوگ، زور دے کر کہتے ہیں کہ لوگو!
شریعتِ پاک کو سرائیوں پر رکھتے ہوئے موجودہ زمانہ کے پیروں کے قول و فعل کو جیوڑ دو
اللہ تعالیٰ کی عبادت کیا کرو اور ایسے مکار اور فریبی پیروں کی صحبت سے باز رہو۔ یقیناً
ایسے لوگوں کی بیعت میں دین و دنیا کا مرام نقصان ہے۔

غریب نواز! ایسے نامبارک کلام سن کر اکثر لوگ اپنے پیرانِ عظام کے اُوراو
 وظائف چھوڑ بیٹھے اور بہت کچھ لوگ بیعت ترک کر کے سلوک کے لحاظ سے مرتد
 ہو رہے ہیں اور عوام، ان مغرب زدہ لوگوں کے زیر اثر ہمیں اذیت دینے پر تزل بیٹھے ہیں۔
 وقت کا تقاضا ہے کہ بیعت کے جواز کو ثابت کیا جائے اور اس کی دینی دُنیاوی
 عادتوں کو اُجاگر کیا جائے۔ براہِ نوازش اپنے مبارک ہاتھ سے پیری و مریدی کے حقوق و شرائط
 کچھ بھیجیں تاکہ ہم بھی بیدام غلام اس پرکار بندہ رہ سکیں اور دیگر مخلوق بھی ایسے متذکرہ
 گمراہ کار لوگوں کے بہکاوے میں نہ آنے پائے اللہ رب العالمین ہم سب کو راہِ ہدایت نصیب
 فرماوے۔ آمین



جواب ۲۳

برخوردار بعد از سلام سنت خیر الانام۔ آپ کا بھیجا ہوا مراسلہ مشتمل برکواتف حالات دوح بالا، موصول ہوا پڑھا فریب کار اور گمراہ ساز لوگوں کی طبیعت نگاہوں میں دوڑنے لگی جو روحانیت اور حقیقت کے اسرار و رموز کو نہیں سمجھ پائے ہیں۔

میرے عزیز! ہدایت، نہ ہمارے ہاتھ ہے نہ تمہارے ہاتھ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے سعادت ازل ہے جسے نصیب ہو وہ ہدایت پا جاتے ہیں اور ابدی بدبختی میں گرفتار ہمیشہ گمراہوں کا ساتھ دیتے ہیں۔

ہر سو دودا نکس کز در خویش براند!

آزرا کہ بخواند مدرکس ندواند !!!

اللہ تعالیٰ جنہیں اپنے دروازہ سے بھگادے وہ پریشان حالت میں ہر طرف دوڑتا پھرتا رہتا رہے اور جسے اپنے پاس بلاے وہ کہیں نہیں جایا کرتا۔

فائدہ :- جاننا چاہیے کہ علامہ ابن المنذر اپنی تفسیر میں بسند صحیح حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت فرماتے ہیں۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزِلَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فِي الدَّبْرِ سَبْعَةً مِّنْ مُّسْلِمُونَ فَصَاعِدًا فَنُفِذَ ذَلِكَ فَهَلَكَ الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا أَوْ كَمَا قَالَ۔

نبی پاکؐ نے فرمایا ہر زمانہ میں روئے زمین پر سات یا اس سے زیادہ کامل مسلمان اُتتے رہا کرتے ہیں ایسے ہی اگر یہ لوگ نہ ہوں تو دُنیا و مافیہا کا انتظام دیم برہم ہو جلتے۔

نیز: کہہ جاتا ہے کہ جہان والوں کی مثال ریوڑ کی سی ہے اور اللہ والے کا انسان چرواہے ہیں جس طرح چرواہے کے بغیر ریوڑ سلامت نہیں رہ پاتا کیونکہ ریوڑ کے شکار

کرنے میں بے شمار بھیڑیے پاٹے جاتے ہیں اور ریوڑ کو ان بھیڑیوں کے شر سے امن وامان میں رکھنا، سوائے چرواہوں کے ممکن نہیں ہے۔ چونکہ ریوڑ بکثرت پاٹے جاتے ہیں ان کے پیچھے گردوغبار آسمان تک پہنچا ہوا ہے۔ اس غبار کی موجودگی میں، جرّوا ہے آنکھوں سے اوجھل ہو کر، نظر نہیں آتے اور گردوغبار کی شدت اور کثرت کے سبب، لوگ ان چرواہوں کو بھی ریوڑ کا فرد شمار کرنے لگے ہیں اور انہیں بھی بھیڑ بکری سمجھے ہوئے ہیں۔

گم نہ بیند بروز شیرہ چشم

چشم آفتاب را چہ گناہ

چمکاؤں، اگر دن میں آنکھیں نہ کھول سکے تو سورج کا کیا قصور؟

مگوار باب دل رفتند و شہر عشق خالی ماند

جہاں شیریں تیر زیست کو مرنے چو مولانا؟

نہ کہا جائے کہ دل ولے نہیں رہے اور عشق کا شہر خالی ہو رہا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ

دنیا جہاں شاہ شمس الدین تبریز سے اڑاڑا ہے مگر انہیں ڈھونڈھ نکالنے کے لئے مولانا روم جیسے مرد نہیں رہے۔

سابقہ اور لاحقہ وقت کی قید لگا دینا اور پھر فتوے جڑ دینا کہ پہلے دور میں

اہل اللہ بکثرت پاٹے جاتے تھے اور اب نہیں رہے، محض خطا اور حرف بے جلتے

بلکہ حدیث مبارکہ کے خلاف ہے۔ جب کہ سید العالمین پر وحی کا آنا جانا نہیں رہا۔ تو ان

مسکین ولایت کو کیسے علم ہوا کہ پہلے زمانہ میں اہل اللہ بکثرت پاٹے جاتے تھے اور

اب درجہ ولایت منقطع ہو گیا ہے شاید انہیں شیطان ابلیس کا الہام ہوا ہے جو کہ انساں کا

ظاہر باہر دشمن ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس زمانہ میں اولیائے عظام ہر شخص کو نظر نہیں آتے اور نہ وہ خود

اپنے آپ اعلان ولایت کرتے رہا کرتے ہیں۔ البتہ ان کا جاہ و جلال سے بھرا ہوا چہرہ

دیکھنے سے مرید صادق کو ان کی ثنوت و سیرت سے فریفتگی اور شفیتگی ضرور پیدا

ہوتی ہے۔ لہذا ان سے بے اعتقاد نہیں ہونا چاہیے۔

جلوۂ حسن و جمالش در جہانست عیاں !

لیکٹ نبود قابل دیدار اَو ابصار ما ؛

ان کے حسن و جمال کے جلوے ہر جگہ موجود مگر ہماری آنکھیں اسے دیکھنے کے

قابل نہیں ہیں۔

شیخ کامل کا بظاہر ہمیں نظر نہ آتا، کا سبب ہماری اپنی بے اعتقادی ہے۔ ورنہ صحیح العقیدہ لوگ، مقصود اصلی تک پہنچ جاتے ہیں۔ اس لئے کہ شیخ کامل، تو مرآۃ الحق ہے یعنی حق نما آئینہ ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے حسن و جمال کا عکس موجود ہوتا ہے۔

شیخ فعال است بے آل چوں حق بامریان داد بے گفشن سبق

دو مبین و دو مدان و دو مخوان خواجہ را در خواجہ خود محو وان

گم کنی ہم متن و ہم دیباچہ را گر جب دینی ز حق تو خواجہ را

شیخ کام کرنے والا ہے، غیر ہتھیار کے حق کی طرح مریدوں کو بغیر گفتگو کے سبق پڑھاتا ہے حق اور شیخ کو دونہ سمجھ، دونہ جان اور دونہ کہہ خواجہ مرشد کو خواجہ حق میں محو جان متن اور دیباچہ دونوں کو گم کر بیٹھو گے اگر تمہارے حق سے خواجہ مرشد کو جدا سمجھا۔

(مثنوی جلد حکایت)

راہِ سوک میں مرید صادق کے صدق ارادت اور مضبوط عقیدت، پہلی شرط ہے تاکہ مطلوب و مقصود حاصل کیا جاسکے اس میں پیرو مرشد کی عظمت چنداں شرط نہیں اس مناسبت سے ایک واقعہ ذخیرۃ المشائخ میں نقل ہے۔

ایک شخص تھامساری عمر سیر و سیاحت میں گزری مگر کسی اہل الشہ پر دل نہ ٹک سکا۔ ایک رات ناچار دل میں ٹھانی آج صبح سویرے گھر سے نکلتے ہی اللہ کی مخلوق میں سے باہر والاں میں جو بھی مل جائے گا اور میری دل و نظر میں اچھا لگا سرارادت اس کے قدموں میں رکھ دوں گا۔ عقیدت کی رسی اس کے ہاتھ پیرد کر کے خود اس کی بیعت ہو جاؤں۔ صبح سویرے گھر سے نکلا دریا کے کنارے جا پہنچا وہاں ایک خوبصورت اور اور دل کو بھانے والا خوش منظر درخت دیکھا۔ فوراً غسل کر کے درخت کا دامن پکڑ لیا اور

کہنے لگا میں تیرا مرید ہو چکا اسی طرح ہر صبح اس درخت کے ارد گرد طواف کرنا عقیدت کا اظہار روح و دل سے اپنی ارادت ظاہر کرتا جاتا تھا۔ اچانک دریا کے پانی میں طوفان آگیا درخت کی جڑیں کٹ گئیں اور دریا بُرد ہو گیا۔ مرید صادق نے آہ کھینچی اور اپنے پیرو مُرشد درخت موصوف کے پیچھے دریا کے اندر چھلانگ لگا دی۔ اس کی ہلاکت سے پہلے ایک شخص صاحبِ کمال اوصاف حمیدہ سے موصوف، پانی سے نمودار ہوا اور اس مرید صادق سے کہنے لگا کیوں غرق ہونا چاہتے ہو جواب دیا اپنے پیرو مُرشد کی اتباع میں! بہتے ہوئے بزرگ نے فرمایا ارے نادان، درخت کبھی پیر ہوا کرتے ہیں؟ مرید صادق نے پوچھا تم کون ہو جواب ملا میں خضر ہوں اور تیری تعلیم کے لئے آیا ہوں تو نے جس کو پیر بنایا وہ تو ایک درخت ہے۔ جواب دیا حضرت! پہلے تو کبھی آپ نہ تشریف لائے جب وہ درخت مُرشد ملا تو آپ بھی ملے یہ سب اس مُرشد درخت کی کرامت و برکت ہے کہ آج آپ سے ملاقات ہو گئی بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسے مُرشد کا دامن چھوڑ دوں اور اس سے فیض یاب نہ ہوں یہ سب برکتِ حسنِ عقیدت اور صدقِ ارادت کے طفیل ہے اللہ نصیب کرے آمین!

پیرِ کامل اگر قصور دروست!

اعتقاد مریدِ مبرا اوست!

پیرِ کامل میں کچھ کوتاہی ہو تو مفسائق نہیں مرید کی حسنِ عقیدت اُسے منزلِ مقصود تک پہنچنے کی راہ دکھلا دیگی۔

یاد رکھنا چاہیے کہ شیخِ کامل کی طلب اور اس کی جستجو میں تسابُل کبھی روا نہیں ہے

مَنْ لَا شَيْخَ لَهُ فَشَهِيرُ الشَّيْطَانِ (رواۃ)

خواجگی بے پیر بودن کار ناداناں بود!

ہر کرا پیرے نباشد پیرا و شیطان بود

شیخِ کامل کی اجازت و ارادت کے بغیر محذوق کو مرید کرنا سراسر نادانی ہے جنہیں پیرِ مہتر نہ آئے ان کا پیر شیطان ہوتا ہے۔

شیخ کی طلب میں بے شمار فوائد ہیں۔ مَنْ طَلَبَ شَيْئًا وَجَدَ وَجَدَ جس کسی نے کسی چیز کی طلب میں کوشش کی اُس نے پایا۔

نیز بیعت کے بعض مسائل، نکاح کے مسائل پر مبنی ہیں اور بعض مسائل، امام و مقتدی کے مسائل پر متفرع اور بعض خرید و فروخت کے مسائل پر موقوف ہیں۔ کتب فقہ میں ہے۔ الْمُنْتَظَرُ لِلصَّلَاةِ كَأَنَّهَا فِي الصَّلَاةِ۔ نماز کا انتظار ہی، گویا کہ خود نماز میں ہے۔ اس مقولہ میں صاف ارشاد ہے کہ شیخ کامل کی جستجو، خود شیخ کامل کی صحبت اور اس کا فیضان ہے۔ لہذا جب کبھی کامل انسان میسر ہو فوراً بلا تاخیر اس کا مرید ہو جانا چاہیئے۔

مسائل یہ بھی جان لینا چاہیئے کہ اگر مرید اپنے خاندانی بیرو و مرشد کی اولاد میں سے کسی ایک بزرگ شخصیت کا بیعت ہونا چاہتا ہے تو ہزار ہا ضروری کام ہوں، موقوفہ کے فوراً شیخ کامل کی خدمت حاضر ہو کر بیعت ہو جائیئے۔

نابالغ بچے کو بیعت کرنا بھی شریعت میں جائز ہے مگر طریقت میں جائز نہیں ہے۔ بعض مشائخ کا خیال ہے کہ مرید کا بالغ ہونا شرط نہیں۔ ماں باپ یک روزہ بچے کو بھی شیخ کی خدمت میں لے جا کر بیعت کرا دیں (روایت ہے) جب بچہ بالغ ہو جائے اور وہ شیخ فوت ہو چکا ہو تو اسی شیخ کے کسی خلیفہ مجاز سے ارشاد و اجازت اور ادنا حاصل کرے۔ بیعت پہلی برقرار رہے گی۔ اور اگر اپنے شیخ کامل متوفی کے کسی ایک خلیفہ کے ہاتھ پر تجدید بیعت کرے تب بھی جائز ہے۔ البتہ ادب و احترام دونوں کا ضروری ہے۔

ایک غلام کو، اپنے مالک و مولیٰ کی اجازت کے بغیر کہیں بیعت ہونا جائز نہیں ہے اگر بیعت ہو تو مالک و مولیٰ نے قبول کر لیا تب بیعت جائز ہے ورنہ مردود ہے۔

بعض مشائخ نے فرمایا اگر شیخ کامل میسر آیا ہے تو مالک و مولیٰ کی اجازت ضروری نہیں۔ خاوند کی رضا لے بغیر، بیوی کا کہیں بیعت ہونا جائز تو ہے اس لئے کہ مرید، کا معنی ہے اپنے گناہوں سے توبہ اور اپنی کوتاہیوں کی عذرخواہی کرتے رہنا۔ البتہ اچھا اور بہتر یہ ہے کہ میاں بیوی ایک ہی پیر کامل کے مرید ہوں تاکہ دونوں قیامت میں اپنے شیخ کے طفیل اکٹھے

رہیں۔ اگر ————— شیخ کامل، اپنی بیوی کو بیعت کر لے اسے ذکر و شغل کی تلقین فرما دے تو بھی جائز ہے۔

حیض و نفاس کی حالت میں بیعت ہونے میں خرچ نہیں البتہ حالت جنب میں غسل کر لینا ضروری ہے۔

مرید و پیر ایک دوسرے کی دختر نیک اختر سے شادی کر سکتے ہیں۔
(کذا فی کتب المشائخ)

فائدہ: کتب مشائخ میں لکھا ہے کہ اصحاب ارادت اور ارباب سعادت مرید بیعت ہونے کا ارادہ لے کر جب شیخ کی خدمت حاضر ہونا چاہیے تو حسب استطاعت، سٹھالی اور پھول ساتھ لے جائے ادب و احترام ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے خادم خاص سے عرض کرے کہ مجھے شیخ کامل کی خدمت لے جا کر شرف بیعت سے نوازا جائے۔ خادم، شیخ کی خدمت ارادت مند مرید کی بیعت ارادت عرض کر دے شیخ قبول فرمائیں تو سرفگندہ قد مبوسی ہو۔ مگر مرید کی سچی ارادت کا امتحان لینا ضروری ہے لہذا شیخ عذر معذرت کرتے ہوئے ارشاد فرمائیں گے۔ میرے عزیز! میں نہ تو پیری کے لائق اور نہ مریدی سے واقف و آگاہ ہوں مجھ سے کہیں بہتر و برتر دنیا میں کاملین موجود ہیں آپ ان کی بیعت ہو جائیں جب سعادت مند صادق مرید عقیدت کا پختہ اور اسخ ارادت نکلے تو شیخ کامل اسے وضو کا حکم دین اور خود بھی وضو فرما لیں گے۔ دو تین دفعہ استغفار کا تکرار کیا جائے۔

بیعت ہونے کا طریق :-

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ رَبِّیْ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَّ اَتُوْبُ اِلَيْهِ، بعدہ مرید دوزانو، اپنے شیخ کے روبرو بیٹھ جائے۔ اپنا دایاں ہاتھ، مرید کے دونوں ہاتھوں میں دے کر اس کے کان میں کہے۔
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَاُمَرَ بِمَكَّةَ وَاُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ (پارہ ۳ رکوع ۱۰) اور اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ (پارہ ۳ رکوع ۱۰) اللہ تعالیٰ نے گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور فرشتوں نے اور عالموں نے بھی انصاف سے قائم ہو کر گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عزت

والا حکمت والہے۔ اور بے شک اللہ کے ہاں پسندیدہ دین اسلام ہے۔

بعدہ مرید آیت قرآنی کی رو سے، یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَلُّوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا۔ (پارہ

۲۸ رکوع ۲۰) اے ایمان والو! اللہ کی طرف ایسی توبہ کرو جو آگے کی طرف نصیحت ہو جائے اپنے معلوم وغیر معلوم گناہوں سے توبہ کرے اور زبان دل و جان سے کہے کہ میں شیطانی کام کفر و ضلالت بدعت (سینہ) سے میزار ہوں اور میزار رہوں گا اور اپنے شیخ کامل کی ولایت و ہدایت کے مطابق، التذرت العالمین کے اوامر و نواہی کی بدل و جان اطاعت و پابندی کروں گا۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (پارہ ۳ رکوع ۹) یہ آیت پانچ دفعہ پڑھی جائے۔ بعدہ مرید ایک دفعہ ”محمد رسول اللہ“ کہے اور اب شیخ کامل اسے نصیحت فرمائیں گے کہ شریعت محمدیہ کی پیروی ہو اور ہاتھ زبان جوارج کو ہر طرح سے محفوظ رکھا جائے اور مرید، دل اور زبان سے اس عہد کو نبھانے کی ذمہ داری عرض کرے گا اور مرید کو مناسب اوراد و وظائف کی اجازت دی جائے گی۔

شیخ کو چاہئے کہ مرید سے دریافت کرے کہ کس خاندان اور سلسلہ سے بیعت کرنا چاہتا ہے پس اس سلسلہ میں بیعت کرے یعنی مرید سے کہا جائے گا کہ تمہیں جناب مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے خلفاء والا سلسلہ منظور ہو تو تمہیں اس میں بیعت کیا جائے اور اگر مرید کسی سلسلہ کا تعین نہیں کرتا تو شیخ کو ضروری ہے کہ اسے چہار سلاسل میں سے کسی ایک مناسب حال سلسلہ میں داخل کرے۔ اور اب اسے مبارک دی جائیگی، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَهُ بِشَاءٍ لَمْ يَكُنْ، موجودہ مٹھائی شیخ کی نذر گزاری جائے وہ تقسیم ہوگی پھر مرید، قدسوس ہو کر محفل میں موجود حاضرین سے مصافحہ کرے تو مرشد کریم سب کے حق میں خصوصاً مرید جدید کیلئے ایمان کی سلامتی اور دین و دنیا کی تیر و بہیت کی دعا فرمائیے گا۔

اجازت ہوتے وقت پس پشت تین پارہ قدم نکل کر کہیں مناسب جگہ بیٹھ جائے اور شیخ کے حسن و کمال کو دیکھتا رہے جب تصور شیخ نصیب ہو رہے نصیب ہو رہے پھر بھی شیخ کامل سے بے توجہ نہ رہے۔ (الذانی کتب المشائخ العظام)

فائدہ :- یہ بھی یاد رکھنا چاہیئے کہ مرد و عورت کی تلقین و تربیت میں چند ان تفاوت و تجاوز نہیں سوائے اس کے کہ اکیس عورت بیعت ہونا چاہے تو وہ پردہ پوش ہو کر حاضر ہو اور اسے بیعت کرنے کا طریق یہ ہے۔

رومال کا ایک کونہ شیخ کے ہاتھ میں اور دوسرا کونہ پردہ دار عورت کے ہاتھ ہو اور درج بالا طریق سے اسے بیعت کر کے سلسلہ میں داخل کیا جائے ہمارے خاندان میں ہی اسم مروج ہے اور بعض مشائخ کا وطیرہ یوں ہے۔

کلاہ یا دامنی پر کلمہ توحید لکھ کر اس کے گلے میں ڈال دی جاتی ہے۔ اور اگر بہت سی عورتیں بیعت ہونے کی غرض سے حاضر ہوں تو کسی برتن میں پانی بھر کر لایا جائے عورتیں اپنا سر پنجہ اس پانی میں مع انگشت شہادت رکھ لیں تب شیخ کامل انہیں تلقین و تبلیغ کرتے جانیں اور دوسرا طریق وہی ہے جو ایک عورت کو بیعت ہونے کے لئے پہلے لکھ دیا گیا ہے۔

فائدہ :-

جب کسی ایک شخص کے دل میں شیخ کامل کے ساتھ اپنی ارادت و انابت کی پیوند کاری زوروں پر آئے مگر پیر کامل کے حضور پہنچ پانے سے قاصر رہے خواہ سفر دور و راز کا ہو کوئی طبعی عذر ہو، بدن کمزور ہو یا دوسرے موانعات ہوں تو اپنے کسی خیر خواہ کو پیر کی خدمت بھیجے جو کہ اپنے موکل کی طرف سے بیعت ہونے کی آرزو کرنے اور شجرہ و کلاہ کی طلب کرے۔ مرشد کامل سے شجرہ و کلاہ وصول کرنے کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ اپنے خیر خواہ کے دونوں ہاتھوں میں مرید دائیں ہاتھ رکھتے ہوئے پوچھے گا کیا تمہیں معلوم ہے کہ مجھے مرشد کامل نے اپنی مریدی میں قبول کر لیا ہے وہ خیر خواہ اپنے موکل کو جواب دے گا جی ہاں قبول فرمایا ہے۔ پھر کلمہ استغفار کلمہ طیب اور ایمان مفصل کے کلمات طیبات کا ورد کیا جائے۔ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَ مَدَّ قُلُوبَنَا وَ رُسُلَهُ وَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْاِيْمَانُ الْاٰخِرُ الْقَدْرُ خَيْرٌ وَ شَهِدَ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ اَلْبَعَثَ بَعْدَ الْمَوْتِ — پھر شیخ کا شجرہ، پڑھ کر موکل مرید کو سنایا جائے اگر قاصد وکیل اور مرید صادق بھی ان پڑھ ہوں تو وکیل، اپنے موکل سے کہے گا کیا تم نے پیر کامل کی بیعت قبول کر لی ہے۔ مرید جواب دے گا جی ہاں تو بیعت و ارادت پختہ

ہو گئی۔

اب مرید کیلئے ضروری ہے کہ ناقص اور فریب کار لوگوں کے بہکے پر فضول باتیں اور وسوسے اپنے دل میں نہ آنے دے اور اس کو چڑہا مان سے منہ نہ پھیرے بلکہ سُنْ عَقِیدت اور سچی ارادت کے ساتھ اپنے پیر کامل کی اجازت اور تلقین و تبلیغ پر کار بند رہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ مرید دو قسم ہوتا ہے شفاعتی اور حقیقی شفاعتی مرید تو وہ ہے جو صرف سفارش کا طلبگار ہو تا کہ شیخ کامل کی شفاعت و سفارش سے قیامت کے روز نجات پائی جاسکے اور بس۔ اور ایسے شفاعتی مرید بیعت ہونے کے بعد بار بار شیخ کے حضور نہیں آتے جلتے اور ایسے رسمی مریدوں کے مردود و مقبول ہونے کا بار و مدار پیر و مرشد پر ہے۔

دُہی شہاگن ہو جسے پیسا چلے

اگر کوئی مرید اپنے شیخ کی زندگی میں کسی اور کی بیعت و ارادت کی جانب توجہ کرتا ہے تو وہ طریقت میں مرتد مردود اور حقیقت میں بیدین ہے جس طرح شریعت میں دو عبود ماننا کفر ہے بعینہ اسی طرح طریقت میں دو موجود جاننا یعنی دو پیر بنالینا بھی مناسب نہیں ہے۔

حقیقی مرید وہ ہے جو مال و متاع اور عیال و اطفال سب تنویش قبیلہ چھوڑ کر پیر و مرشد کی خدمت گزاری اور صبح و شام کفش برداری کو اپنے اُپر لازم کرے آستانہ کی جاوہ کشی کو سعادت سمجھے۔ جی ہاں یہ حقیقی مرید جس نے شیخ کی خدمت میں مطلب انسل اور متصد عنوی نہ پایا ہو وہ دوسرے شیخ کی خدمت نہجت اختیار کرے تو بائز ہے۔

اے برادر! ساکان محکم الدین اور طالبانِ راسخ الیقین سچی عقیقت کے میدان میں جب قدم رکھ لیتے ہیں تو چیر کبھی بھی ان کے دل کے دامن پر کمزور اعتقاد کی کاغبار نہیں بیٹھ سکتا اور پیر و مرشد کی ولایت اور بزرگی کی بابت فضول باتیں اور وسوسے قطعاً ان کے دل میں نہیں گزرتے کیونکہ انسان جس خلقت کے اعتبار سے اشرف المخلوق بدنام کائنات سے بہتر و برتر سمجھا جاتا ہے۔

زید حقیقی و اعتقاد کے زیر اثر یہ جانتا ہے کہ میرا مرشد و اعلانِ حق میں سے ہے

اور حقیقی محبوب مجھے میسر ہئے و لیکن مجھ میں مطلب و مقصد تک رسائی کرنے کی صلاحیت نہیں ہئے۔

مزید برآں مطلب کا حصول اللہ تعالیٰ کی عنایت پر موقوف ہئے اگر کسی دوسرے بزرگ کی توجہ کی ضرورت ہئے تو اندیس حالات کسی دوسرے بزرگ کی طرف توجہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

چنانچہ مشائخ عظام فرماتے ہیں بعض سالک ایک پیر کے ذریعے ذات حقیقی تک پہنچے اور بعض دو پیروں کے ذریعہ خدا رسید ہوئے حضرت محمد مہمانیاں جہان گشت رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھے ایک سو مرشد کے توسط سے ذات حق تک رسائی ہوئی جب کسی ایک پیرو مرشد سے تاخیر ہوئی دیکھی دوسرا پیر بنا لیا تا میرا اختیار کر لیا مگر پہلے مرشد سے دل برداشتہ بھی نہ ہوا۔ بلکہ سبھی مشائخ میرے مربی و مولیٰ مشفق و مخلص رہے۔
(ذخیرۃ المشائخ)

جاننا چاہیئے کہ دوسرے بزرگ کی طرف عقیدت و ارادت کے ساتھ توجہ کرنا اس شرط پر جائز ہئے کہ بن و سالک، یتیم ہو چکا ہو یعنی اس کا مرشد وفات پا چکا ہو ایسے وقت میں اپنے پیرو مرشد کی اولاد اور اس کے خلفاء کو پیرو مرشد بنا لیا جائے اور ان کے حضور مال و اسباب نذر گزارے نہ متدکاری اور فعل برداری اپنے اوپر لازم کرے۔ مطلب و مقصد حاصل کرے بشرطیکہ اولاد امجاد اور خلفائے راشدین کو شیخ و مرشد سے متابعت تمام اور نسبت تمام حاصل ہو چکی ہو۔

اگر کوئی مرید اپنے پیرو مرشد کی زندگی میں کسی اور کی پیروی اور تلقین کی جانب توجہ کرتا ہئے تو وہ کہیں سے کوئی حصہ نہیں پاتا۔ ممکن ہئے کہ پیرو مرشد کو یہ بات گواں گزرے اور اگر اپنے پیرو مرشد کی اجازت اور رخصت کے بعد، دوسرے شیخ کی محبت میں مصروف ہو تو مرید کو یہ چاہیئے کہ جو برکت و نعمت اس پیر سے پائے وہ اپنے پیرو مرشد کی قبولیت کے آثار سے جانے۔

سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مکتوب نمبر ۲۵

جناب عالی! گذارش نیاز آثار عجز شعار اینکہ علم و ہدایت سے بے بہرہ لوگ
ہوا و ہوس میں مُبتلا ہو کر عیش و عشرت کی رغبت میں ساری ساری رات غفلت کی نیند
سوتے ہیں۔ مگر آنوالا شان کے غلام لوگ، باقی ماندہ تہائی رات میں اپنے گرم بستروں اور
نرم بچھینوں سے اٹھ کر نماز تہجد کے بعد، (پنجی نیت کے ساتھ) ذکر و جہر میں مشغول ہوجاتے
ہیں اور غافل لوگ، انہیں ذکر و جہری سے روکتے ہیں کہ ہماری نیند خراب نہ کریں۔ اللہ
رب العالمین کی عبادت کرنا ہے تو ذکر و شغی سے کریں جو مہربان سے اچھا طریق ہے تاکہ
تمہاری آواز کی شدت، ہمیں بے آرام نہ کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ علم و بصیر اپنے بندوں
کے افعال اعمال اور اقوال سے خوب واقف و آگاہ رہتا ہے اور آپ کے شور و شغف میں
سوئے ریا و شہرت کے اور کیا غرض! ریا آمیز غیبت کا ترک کر دینا تو زیادہ اچھا ہے۔ الخ
غریب نواز! آیات و احادیث کی روشنی میں ذکر و جہر کے بارے میں جو راہ صواب ہو
زیب رقم فرما کر بھجوائے تاکہ ہم بھی غلام آپ کی تحریر کو مسترار دیتے ہوئے اس پر عمل کر لیا
کریں یا اللہ ہم بھی مریدوں کے سر پر آنحضور کا آفتاب محرمیت جہاں تاب روشن رکھے۔
آمین ثم آمین!



جواب ۲۵

برخوردار بعد از سلام واضح یاد

سب سے بہتر عبادت وہ ذکر الہی ہے جو ریا اور دکھاوے سے پاک ہو۔ اللہ کا ذکر کثرت سے ہونا چاہیئے آہستہ آواز ہو یا بلند۔ بیٹھتے اٹھتے سوتے جاگتے جہاں کہیں ہوں ذکر خدا سے غفلت روا نہیں ہے۔ حالت ذکر میں گریہ وزاری کرنا سعادت ہے۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوہ عرفات پر چڑھ گئے میں بھی آپ کے ساتھ تھا دو رکعت نماز پڑھی قبلہ رو، کلمہ طیب اے اللہ اللہ زبان پر جاری رہا کہ دونوں آنکھیں مبارک اتنی اشکبار ہوئیں کہ آنسو چشمان مبارک سے گزر کر سینہ پاک اور زانو تکیہ کہ زمین پر آ رہے انوالا نشان کو گریہ فرماتے میں نے دیکھا تو بلا ساختہ مجھے بھی رقت طاری ہوئی جب تھوڑی دیر بعد خاموش ہوئے اور مجھے روتا دیکھ کر فرمایا۔ واہ واہ کیا ہی اچھا ہے کہ آج تمہاری آنکھوں میں بھی آنسو ہیں میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ کو روتا دیکھ کر مجھے بھی رونا آگیا فرمایا: طُوبٰی لِمَنْ يَتَحَرَّكُ لِسَانَهُ بِالذِّكْرِ وَأَفَاضَتْ عَيْنَاهُ بِشَوْقِ اللَّهِ اَوْكَمَا قَالَ۔ مبارک ہے وہ انسان جس کی زبان ذکر خدا سے حرکت کر رہی ہو اور اس کی دونوں آنکھیں اللہ تعالیٰ کی محبت میں رو رہی ہوں اور فرمایا اپنے دلوں کو، ذکر خدا سے زندہ رکھئے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ (پارہ ۲) رکوع ۲ البقرہ ۱۵۱ اذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ تَمْ جُھے یاد رکھو میں تمہیں یاد رکھوں گا۔ مفسرین کے نزدیک آیت مقدسہ کی تفسیر یوں آئی ہے۔ اذْكُرُونِي بِالتَّذَلُّلِ فَادْكُرْكُمْ بِالْفَضْلِ تَمْ متواضع بن کر میرا ذکر کرو میں فضل و بزرگی کے ساتھ تمہارا ذکر کروں گا۔ اذْكُرُونِي بِالْعِزَّةِ اذْكُرْكُمْ بِالْغَفْرِ اذْكُرُونِي بِالْإِدَارَةِ اذْكُرْكُمْ بِالْإِفَادَةِ تَمْ مغفرت کرتے ہوئے میرا ذکر کرو میں تمہاری مغفرت کر کے تمہارا ذکر کروں گا تَمْ مجھے ارادت و عقیدت سے یاد کرو میں تمہیں

فائدہ دیتے جُمنے ذکر کروں گا۔

عارف لوگ حضور قلب سے ذکر کرتے ہیں پک جھپک بھی ذکر سے غافل نہیں ہوتے کیونکہ ان کی زندگی اللہ کے نام میں ہے اور ان کی خوشی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں ہے۔

آناں کہ بحسان و دل اور یاد کنند

جان و دل خود بسیار اوشاد کنند

شیخ ابوالحسن نورانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تیرن یاد سے غافل ہو کر بھی نہیں رہا جاسکتا اور اگر تجھے یاد کرنا چاہوں تو تیری ابے نیازی سے ڈر سا لالہ ہے مجھ بیت فانی کی زبان پر تجھ جیسے باقی کا ذکر کس طرح جاری رہے؟

پہوں پگاہ گفتم نام تو رشک آیدم ز دمان خود :

بزبان بر کس وفا کسے ذکر تو بہر چہ را رود

صبح سویرے تیرا نام کہتے ہی اپنے منہ پر رشک کرتا ہوں تیرا ذکر مبارک ہر لائق و اللائق کی زبان پر کیونکر ہو سکتا ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ کبھی بزرگ نے حضرت ابراہیم بن ادم رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھ کر عرض کیا اے خیر و برکت سکھانے والے! مجھے بھی کچھ سکھائیے فرمایا "قسم کی خیر و برکت" ذکر الہی میں ہے اور بر قسم کی شرارت و غیورست، دنیا کی محبت میں ہے

یہ بھی جاننا چاہیے کہ تمام اعمال خیر اور عبادات کا مقصود ذکر حق تعالیٰ کلمے نماز ہے، مگر وہ بھی اللہ کریم کا ذکر ہے۔ اِنَّ الْقَصْدَ لَا تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ وَلَئِنْ كُنَّا لَلْآلِیَاءِ ۲۱ کوٹ ۲۱) بے شک نماز منع کرتی ہے بے حیائی اور بری

بات سے اور بیشک اللہ کا ذکر سب سے بڑا ہے۔ قرآن مجید کی تلاوت بڑی چیز ہے اس لئے کہ وہ اللہ کا کلام ہے اور قرآن مجید کی تلاوت کرنے میں شہوات و

خواہشات کی شکست و ریخت ہو قلب سے مگو جسوقت دل اور روح تمام حیوانی شہوانی خیالات سے بھرپاک و صاف ہو تو وہ دل اور روح، ذکر الہی کا مسکن اور جاتے قرار بن جاتا ہے۔

اسی طرح خانہ کعبہ کی زیارت کا مقصد اعلیٰ بھی اللہ تعالیٰ کو یاد ہے اسلام کی بنیاد

کلمہ طیبہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" ہے مگر وہ بھی اللہ کا ذکر ہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام عبادتوں کیلئے تاکید حکم ہے کہ انہیں ہمیشہ کیا جائے اس لئے کہ ان میں اللہ کا ذکر موجود ہے۔ بہر حال ذکر الہی میں فلاح و بہبود پوشیدہ ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے: اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا تَعْلَمُونَ (پارہ ۱) (۱) اللہ تعالیٰ کی یاد کثرت سے کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ اور یہ ذکر خدائے وحی خاص وقت کے لئے عہد نہیں لکھتے پڑھتے بولتے چلتے، سوتے جاگتے ہر حالت میں رضائے خداوندی کو مقدم رکھا جائے اور اسی کا دوسرا نام ذکر الہی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (پارہ ۲) (۲) جو لوگ اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں کھڑے بیٹھے اور کھڑے کھڑے

پر الخ

جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ طُوبَىٰ لِمَنْ مَاتَ وَلِسَانُهُ رَطْبٌ يَذْكُرُ اللَّهَ خوشخبری کا حقدار ہے وہ شخص جو مرا اور اس کی زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر میں تر تھی یعنی مشغول تھی۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُنْبِيَاءُ خَيْرٌ أَعْمَالِكُمْ وَأَنْزَاكَ مَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرُكُمْ مَنْ الْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ خَيْرُكُمْ مَنْ تَلَقَّوْهُمُ عَدُوُّكُمْ فَتَضَرَّبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ (رواہ امام الترمذی)۔ (مشکوٰۃ شریف باب الذکر فصل ثانی)

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں بتاؤں کہ سب سے بہتر عمل اور اللہ پاک کے نزدیک پاکیزہ نہایت بلند مرتبہ اور تمہارے لئے سونا چاندی خرچ کرنے سے بہتر عمل اور جہاد میں لڑنے اور مارے جانے سے بہتر عمل کو نسا ہے صحابہ نے عرض کیا جی ہاں یا رسول تو فرمایا تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔

عَنْ مَرْثَدٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَائِلِينَ كَالْمَقَاتِلِ خَلْفَ الْفَارِيزِ وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَائِلِينَ كَعْضَنِ الْخَضِرِ فِي شَجَرِ يَابِسٍ وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَائِلِينَ مِثْلُ مُصْبِحٍ فِي بَيْتٍ مُظْلَمٍ — ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَائِلِينَ

يُرِيدُ اللَّهُ مَتَّعِدَةً فِي الْجَنَّةِ وَهُوَ حَتَّى وَذَكَرَ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ يُغْفِرُ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَصِيحٌ
وَأَنْجَحَهُمُ وَالْفَصِيحُ بُنَوَادُمْ وَالْأَعْجَمُ الْبَهَائِمُ رَوَاهُ زَيْنُ (مشکوۃ) (باب الذکر الفصل
الثانی ص ۱۹۹)

غافلوں میں اللہ پاک کا ذکر کر نیوالا ایسے ہے جیسا کہ مردوں میں کوئی زندہ موجود
ہو یا میدان جنگ سے بھاگنے والوں کے پیچھے ایک شخص جنگ میں ثابت قدم ہو غافلوں
میں ذکر کر نیوالا ایسے ہے جیسا کہ سوکھے درخت میں ایک سرسبز ٹہنی ہو، غافلوں میں
ذکر کر نیوالا ایسے ہے جیسا کہ اندھیر خانہ میں دیا جل رہا ہو۔ غافلوں میں ذکر کرنے والے کو
اللہ تعالیٰ اپنا جنت میں ٹھکانہ دکھلا دیتا ہے اور زندہ رہتا ہے۔ غافلوں میں ذکر کرنے والے
کے گناہ فصیح و عجم کی گنتی برابر بخش دیتے ہوتے ہیں۔ فصیح سے مراد بنی نوع انسان اور عجم
سے مراد حیوانات ہیں۔ یہ روایت زین کی ہے۔ (مشکوۃ ص ۱۹۹)

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اہل جنت کو سب سے زیادہ حسرت و ندامت
اس لمحہ پر ہوگی جو خدا کو یاد کئے بغیر گزر گیا ہو (احیاء العلوم للفرالی)
نبی پاک فرماتے ہیں جو لوگ ذکر خدا بکثرت کرتے ہوں انہیں قبر میں کیڑے نہیں
کھائیں گے اور ان کے منہ سے نور کے شعے نکل کر چمکیں گے۔

اللہ تعالیٰ کا ذکر، دل کے لئے سب سے سہل ہے عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بِكُلِّ شَيْءٍ صَقَلَتْهُ وَصَقَلَتْهُ الشُّؤْبُ ذَكَرَ اللَّهُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ — رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ (کبیر مشکوۃ شریف)
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ نبی پاک نے فرمایا ہر چیز کے
لئے پائش ہے اور دلوں کو جلا دینے والی پائش، اللہ تعالیٰ کی یاد ہے۔ عذاب الہی
سب سے زیادہ نجات دہانے والی چیز صرف اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔

مختصر این کہ نماز روزہ حج اور جہاد یہ سبھی اعمال و عبادات، ذکر خداوند ہیں۔
فائدہ: جاننا چاہیے کہ ذکر، چار طریقوں سے کیا جاتا ہے۔

اول زبان ذکر کرے اور دل غافل ہو اگرچہ یہ طریق کمزور ہے مگر اثر رکھتا ہے۔

دوم زبان ذکر کرے اور دل بھی متوجہ ہو مگر کون و قرار سے نہیں بلکہ تکلف اور زور دیکر دل کو اس ذکر کی طرف دھیان لگانے پر مجبور کیا جائے۔
سوم زبان کے ساتھ دل بھی یاد الہی میں پورے سکون کے ساتھ متوجہ ہو یہ عظیم درجہ ہے
چہارم دل میں ذکر کا اس طرح قبضہ ہو کہ ذکر اور مذکور (حقیقی) کے سوا ذکر کے
دل میں کوئی چیز موجود نہ رہے۔

حضرت واسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ ذکر کی حقیقت یہ ہے کہ ذکر کو قبول کر مذکور
کے ساتھ اس طرح جڑ جائے اور اس ذکر میں استقدر ڈوب جائے کہ دنیا جہاں اسے
زہرِ قاتل معلوم ہو اپنا وجود تک اچھانے لگے۔ آئمہ طریقت اس درجہ چہارم کو "فسافی اللہ"
کا نام دیتے ہیں اور یہ قسم ذکر حقیقی کہلاتی ہے نہ کہ ذکر مجازی (احیاء العلوم)
کتبِ مشائخ میں آیا ہے کہ بعض صوفیاء نے ذکر جہر کو اختیار کیا ہے اور بعض نے ذکر
خفی کو پسند فرمایا ہے۔ اکثر ساداتِ ارادت اور علماء کلام رحمۃ اللہ علیہم ذکر جہر کو ذکر خفی
پر ترجیح دیتے ہیں۔ امثال دے کر سمجھایا گیا ہے کہ کنواں، سُنی سے نہیں کھودا جاتا اٹے
ہوئے کنویں کو کھودنے کی کدال، ذکر جہر ہے، چنانچہ آیات و احادیث اور آثار لکھ دیتے
ہیں جنہیں ذکر جہر کو افضل قرار دینے میں بطور دلیل و تائید لایا جاتا ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

سَبِّحْ اَمْنَم رَّبِّكَ الْاَعْلٰی (باقہ ۳۰ سورۃ اعلیٰ) آیت مبارکہ کا مفہوم قبلتے وقت
مفسرین چار طرح کی تاویل کر جاتے ہیں اور ان تمام کا حاصل ایک ہی ہے کہ اَرْفَعُ صَوْتَكَ
بِذِكْرِ رَبِّكَ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے وقت اپنی آواز اونچی رکھا کرو۔ فقہ کی کتابوں میں آیا ہے
اگر شرعی اور طبعی غرض ہو تو ذکر جہری سب سے افضل طریق ہے۔

علامہ نوویٰ استاں العافین میں فرماتے ہیں کہ نبی پاک صحابہ سمیت صبح و شام نماز کے
بعد ذکر الہی، آواز بلند کیا کرتے کہ سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ سُبْحَانَ اللہِ الْعَظِیْمِ اور
"اَللّٰہُ اِلٰہُنا"

عبداللہ بن زبیر سے مروی ہے کہ نماز کے بعد آواز بلند نہی پاک ذکر

باینطور فرمایا کرتے : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا آيَاتَهُ وَلَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الشُّكْرُ وَالْخَيْرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (مشکوٰۃ شریف)

حضرت ابراہیم بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ حج کے دنوں میں بھی بازار چلے جاتے اور آواز بلند ذکر فرمایا کرتے تھے۔

ذکر بالجہر کے ثبوت میں دوسری آیت کریمہ یہ ہے کہ

أَدْعُوا بِكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (پارہ ۹ رکوع)

لطائف قشیری اور خزانة السلائی میں آیا ہے کہ آیت میں معنی کئے جاتے ہیں "ظاہر اور پوشیدہ" اپنے رب کو پکارو "تضرع" خضوع سے مشتق ہے اور اس کے معنی ہیں شدت حاجت کا اظہار اور خفیہ کا لفظ متضاد معنی ہے۔ بمعنی "پوشیدہ اور چھپا" لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ کی تفسیر کی گئی ہے۔ لَا يُحِبُّ مَنْ تَعَدَّى بِدُعَا السُّوءِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو دوست نہیں رکھتا جو مسلمانوں کو بددعا دینے میں مدد سے تجاوز کر جائے۔ تفسیر زاہدی میں ہے۔ وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَذُكُّوا لِلَّهِ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ، یعنی بندہ کھڑے حال یا دالہی سے خالی نہ ہونا چاہیے جنمکل دریا گھر سفر پوشیدہ آہستہ اور بلند آواز غرضیکہ ہر طرح اور ہر جگہ، ذکر الہی کرنا چاہیے۔

تفسیر درمنشور میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ" میں تسبیح کے معنی میں رفع الصوت بذکر اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کا ذکر بلند آواز سے کیا جائے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَنِيمٌ (پارہ ۱۰ رکوع) بیشک ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا خوف کرنے والا درگزر کرنے والا ہے تفسیر درمعانی اور درمنشور میں آیا ہے کہ آواز کے معنی میں ایسا شخص جس کی آواز، ذکر و دعا تسبیح و تحلیل میں بلند ہو جایا کرتی ہو۔

احادیث مبارکہ ذکر تفسیر کے بارے میں ۱۔ روضۃ العلماء باب الکیاسی میں حدیث درج ہے

کہ عبد اللہ ابن عمر کی روایت ہے نبی پاکؐ نے فرمایا جس شخص نے اللہ کی راہ میں باواز بلند "اللہ اکبر" کہہ دیا اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنی بڑی رضا لکھ دے گا اور جس شخص کے لئے اللہ تعالیٰ اپنی بڑی رضا لکھ دے گا وہ سعادت مند شخص اور سیدنا ابراہیم و باقی انبیاء علیہم السلام ایک ہی مقام پر جنت میں اکٹھے ہوں گے۔

تفاسیر میں ہے جب کفر غالب تھا۔ اذان نماز تلاوت ذکر اور تسبیح و تہلیل آہستہ آواز سے ہوا کرتی تھی جیسا کہ رب العالمین کا ارشاد ہے۔ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَرُؤًى اُبْجَهْرِيْنَ الْقَوْلِ اور جب اسلام کو غلبہ ہوا اور کفر مغلوب ہونے لگا تب فرمان خداوندی نازل ہوا کہ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ اَلْعَلٰی اپنے رب کریم کا ذکر باواز بلند کیا کرو اور اس باب میں جو احکام وارد ہیں انہیں یاد کرلو۔ انہیں میں ایک حدیث جو تفسیر درمنثور میں درج ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بارگاہ رسالت میں عرض کرتے ہیں جب میں ذکر خفرا آہستہ آواز میں کرتا ہوں تو میری توجہ لوگوں کی کلام کی طرف ہلی جاتی ہے اور میں پریشان خاطر ہو جاتا ہوں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِرْفَعْ صَوْتَكَ بِذِكْرِ مَوْلَاكَ اپنے مولیٰ و مالک کا ذکر بلند آواز سے کیا کرو اور پھر یہ آیت پاک پڑھ دی سبح اسم ربك الاعلیٰ جیسا کہ شیخ فرید الدین عطار فرماتے ہیں۔

مومن! ذکر خفرا بیا رگو!

تا بیالی در دوعالم آبرو

میرے مومن بھائی! اللہ پاک کا ذکر بہت کیا کر تا کہ تجھے دونوں جہان میں عزت ملے بہر حال دارين میں عزت یابی کا دار و مدار "ذکر خفرا" ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ، ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوا بِحَمْدِهِ كَثِيرًا وَاصْبِرُوا (پارہ ۲۲ رکوع ۲)

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کو بہت یاد کرو اور تسبیح و شام اس کبہ کی بیان کرو۔

اس آیت پاک میں کافروں کو چھوڑ کر مومنوں سے خطاب کرنا، دوستی کی خبر دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں مومنین و مومنات کا نامی و نامربے کافروں کا نہیں

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (پارہ ۳ آیت الکرسی)

• اللہ مومنوں کا والی اور مددگار ہے انہیں اندھیروں سے نور کی طرف نکالے گا اور یہ بات طے ہے کہ دوست کو کثرت سے یاد کرتا رہتا ہے من احب شیئاً فاکثر ذکرہ اللہ رب العالمین کا اپنے بند گمان خدا کو یاد کرنا ہی اس کے لطف و کرم کی شان ہے۔ (رسالۃ الاذکار سیدنا محمد گہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ خیر الاذکار)

فائدہ :- یہ بھی جاننا چاہیے کہ مومن انسان کو مینڈک سے کم درجہ نہیں ہونا چاہیے جس کے بارے میں نبی پاک نے فرمایا لَا تَقْتُلُوا الضُّعَفَاءَ فَإِنَّهُ كَثِيرُ النَّسَبِ مینڈک کو قتل نہ کرو ورنہ اللہ پاک کی پاکیزگی بہت زیادہ بیان کیا کرتی ہے۔ پوچھا گیا مینڈک کی تسبیح کس طرح ہے تو سرکار نامدار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مینڈک روز و شب ذکر خدا میں رویا کرتی ہے اور کہتی رہتی ہے۔ سُبْحَانَ الْمَعْبُودِ فِي لَحَى السَّجَّادِ رِیَاضِ کی گہرائی میں، اے عبادت کے لائق تجھے پاکی سبجی ہے۔

نقل ہے سیدنا موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلوٰۃ والسلام، ایک دن جنگل میں ذکر خدا کرتے کرتے اس خیال میں رہ گئے کہ کیا اس جنگل میں میرے سوا اب کوئی اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہوگا؟ حق تعالیٰ نے وحش و اور زمین و آسمان میں بسنے والی مخلوق خصوصاً رِجَالُ الْغَيْب کو حکم دیا کہ بلند آواز سے میرا ذکر کیا جائے۔ شور و غل اٹھا اور سیدنا موسیٰ علیہ السلام کی آواز ذکر خدا ان کی بلند آواز ذکر میں محو ہو کر رہ گئی۔ سرزدامت اللہ تعالیٰ کے حضور زمین پر رکھ دیا اور استغفار کرنے لگے بارگاہ ایزدی میں عرض کیا۔ کیا زمین کے نیچے بھی تیرا ذکر ہوا کرتا ہے؟ حکم ہوا جی ہاں پانی پر عصا ماریں گے جب عصا مارا پانی پھٹ گیا اور کالا پتھر نکل آیا۔ پھر حکم ہوا کہ پتھر پر عصا مار اور پتھر پر عصا مارا پتھر پھٹ گیا اللہ تعالیٰ کا ذکر آواز بلند کرتے ہوئے اس میں سے ایک مرغ نکل آیا۔ موسیٰ کلیم علیہ السلام نے پوچھا کتنی عمر سے یاد خدا میں لگے ہوئے ہو جواب دیا تین سو سال گزرے کیا کام کرتے رہتے ہو جواب دیا اللہ اللہ کیا کرتا ہوں اس سے بہتر عمل اور کوئی نہیں۔ مجھے

طعام و شراب کھانے پینے کو دیا جاتا ہے مگر میں چونچ مکٹ نہیں لگاتا ہوں مبادا عزرائیل علیہ السلام روح لے لے اور وہ لمحہ یاد الہی سے غفلت میں لکھا جلتے زیارت کہتے ہوئے مرغ پتھر میں پتھر پانی میں اور پانی زمین کے نیچے اپنے اپنے مقام کو واپس ہو گئے اِنَّ اللّٰهَ اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ ۔

ہوش کے کان کھول کر سن لیا جائے کہ سات آسمان اور سات زمین کے جانور ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی یاد میں مصروف ہیں انہیں صرف اللہ تعالیٰ کی یاد میں، قرار و آرام آتا ہے۔ ان کا اُڑھنا بچھونا اللہ تعالیٰ کی یاد ہے۔ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ضروری ہے کہ ہمیشہ ذکر میں مصروف رہیں اور ایک لمحہ بھی یاد خدا سے غافل نہ ہوں۔

لب مجنباں جز بذر کردگار !

زانکہ یا کماں را ہمیں بود دست کار !

نظام القلوب میں ہے کہ خواجگانِ حشت اہل بہشت ذکر جہر کے جواز میں آیات و احادیث اور روایات بہت کچھ بطور استدلال بیان کرتے ہیں بلند آواز بلند ذکر نفی و اثبات میں مشغول ہونا چاہیے شمس الائمہ حلوائی رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ فرمایا۔ کسی سائل نے علماء کرام عجمی موجودگی میں خواجہ محمود قدس سرہ العزیز سے سوال کیا کہ ذکر باواز بلند کس نیت سے کیا جائے؟ آپ نے جواب دیا۔

حَتّٰی يَقُوْمَ النَّاسُ وَ يَنْتَبِهُوا الْغَافِلُوْنَ وَيُوْجِبُوْا اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی وَ اِيَسْتَقِيْمُوْا عَلَى الطَّرِيقَةِ وَ الشَّرِيعَةِ وَ يَرْجِعُوْا اِلَى التَّوْبَةِ الَّتِيْ هِيَ مِفْتَاحُ الْخَيْرَاتِ وَ اَيُّهَا السَّعَادَاتِ ۔

باواز بلند ذکر اس نیت سے کیا جائے کہ سونے والا بیدار ہو اور غافل متنبہ ہو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے اور شریعت و طریقت پر اسے استقامت نصیب ہو اور غافل آدمی ذکر بالجہر سن کر توبہ کی طرف رجوع کرے یہی توبہ خیرات و برکات کی کنجی اور سعادات کی علامت ہے۔

احادیث مبارکہ اور آیات مقدسہ کی روشنی میں ذکر بالجہر سے درج ذیل فوائد حاصل ہیں۔
۱۔ ذکر بالجہر سے دل کو جلا ملتی ہے اور اسے اطمینان نصیب ہوتا ہے۔

۲۔ ذکر بالجہر سے غافلوں کو تنبیہ ہو جاتی ہے۔

۳۔ ذکر بالجہر، دراصل اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے جنگ کا اعلان ہے۔

۴۔ ذکر بالجہر سے دینِ اسلام کا اظہار ہوتا ہے۔

۵۔ ذکر بالجہر سے نفسانی اور شیطانی فضول منکرات اور وسوسے دور ہو جاتے ہیں۔

۶۔ ذکر بالجہر سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ پید ہوتی ہے اور ماسوی الشد سے رابطہ ختم ہوتا ہے۔

۷۔ ذکر بالجہر سے بندہ سالک اور اللہ تعالیٰ کے درمیان "حجابات" اٹھ جاتے ہیں۔

۸۔ اعصابی بیماریاں اور قلبی پریشانیوں کا واحد علاج ذکر بالجہر ہے۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی توجہ نصیب ہوتی ہے۔

۱۰۔ ذکر بالجہر سے اللہ تعالیٰ اور انسان کے درمیان سے حجابات اٹھ جاتے ہیں۔

مولانا حافظ الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ذکر بالجہر جائز ہے۔

ذکر کے آداب :- افضل یہ ہے کہ کمرہ بند کر دیا جائے اور کمرہ اتنا تنگ نہ

ہو کہ قیام و قعود و سوار ہو البتہ ہر طرف سے بند ہو تاکہ باہر کا شور و غسل اندر نہ آنے پلٹے

اور مزاحمت کا خوف نہ ہو۔

آب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کا ذکر شروع کیا جائے اور یہ بھی ضروری ہے کہ پیرو مشد

کی روحانیت کو اپنی کارگزاری پر مدد کے لئے حاضر جانے۔ ذکر کرتے وقت معنی کا تصور

کرے۔

کلمہ طیب کے معنی یہ ہیں۔ لا معبود الا اللہ لا مقصود الا اللہ لا موجود الا اللہ

پہلے معنی کا تصور ابتدائی حالت کے لئے ہے اور دوسرے معنی کا تصور درمیانی حالت اور

تیسرے معنی کا تصور آخری حالت یعنی عین الیقین کے لئے مخصوص ہے اور ہمارے

سلسلہ میں یہی طریق ذکر، باواز بلند مطلوب ہوتا ہے۔

منجملہ ذکر بالجہر کے نفعی اثبات کا ذکر ہے اور اس کا طریق یہ ہے کہ پہلے پہل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کے ساتھ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" تین دفعہ

پڑھا جائے بامیصرت ذکر کیا جائے۔ "لا" کا لفظ ناف سے نکال کر اس کو اوپر کھینچنے کے

فائدہ : جاننا چاہیئے کہ ذکر کے خصوصیات میں سے بے کہ اس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں ہے نہ اس کی انتہا اور نہایت ہے۔ بلکہ ذکر کرنے کا حکم ہے۔ مگر اس میں مداومت ہے اور ذکر میں اجر عطا ہونے کا عہد بھی ہے۔ رات میں دن میں سفر میں گھر میں، مالدار ہی ہو یا فقیر، کھتے پیتے غنیکہ ہر حال میں ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

البتہ چند اوقات میں جن میں ذکر نہیں کیا جاتا مثلاً: قضاے حاجت بشریہ بحالت جماع، خطبہ پڑھتے سنتے وقت، عیدین اور جمعہ کا خطبہ سنتے وقت اور قیام نماز کے وقت غرضیکہ ان اوقات میں ذکر نہیں کیا جاتا۔

البتہ حمام میں تلاوت قرآن باواز بلند مکروہ ہے مگر آہستہ آہستہ جب میں پڑھنا مکروہ نہیں حمام میں تسبیح و تہلیل پڑھنا مکروہ نہیں خواہ باواز بلند بھی پڑھے۔ بے وضو، حیض و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا بھی پسند اں مکروہ نہیں۔ ریاکاری کے خوف سے ذکر ترک کر دینا، مناسب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے اللہ پاک کا ذکر ہر وقت جاری و ساری رہنا چاہیئے۔

[یہ بات سب کو معلوم ہے کہ حمام میں اکثر تجارت ہوا کرتا ہے اور بعض ستر کھولے ہوتے ہیں تاہم جب تسبیح و تہلیل کا ورد باواز بلند حمام میں جائز ہے تو پھر گھروں میں مسجدوں میں گوشوں اور کونوں میں مکان کی خلتوں میں ذکر کا باواز بلند جائز ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا۔ (مترجم)]



مکتوب نمبر ۲۶

جنابِ عالِ اداۃ اللہ تعالیٰ

گزارشِ نیاز آمار عاجز زار این کہ بعض غلامِ مرید جو کہ نظرِ ہر آپ سے دُور ہیں مگر حُسنِ عقیدت اور صدقِ معنویت و ارادت کے لحاظ سے حاضر و حضور ہیں، انوالا شانِ کُطف و کرم کی بدولت مجھ سے التماس کرتے ہیں کہ گزشتہ زمانے میں بزرگانِ عالی شان کے آستانِ عالیہ پر فقرِ خلوت نشین ہوتے تھے اور مطلبِ پا جاتے تھے۔ ان کی دیکھا دیکھی اگر ہمیں بھی چلہ کشی کی اجازت ہو تو یقیناً حسبِ ارشادِ عمل کریں گے اور خوب نصیب مل پائے گا نعمتِ سمجھ کر راضی رہیں گے۔

حضورِ غریب نواز! ہم سبھی غلاموں کے حالات، آپ کے روشن ضمیر پر روزِ روشن کی طرح واضح ہیں۔ لہٰذا حسبِ استعدادِ ماغریباں، ہمیں چلہ کشی کی اجازت عنایت ہو اور چلہ کشی آداب اور طورِ طریقہ واضح واضح تحریر فرمایا جائے تو ہم استفادہ کر سکیں گے زیادہ خدا آداب!



جواب ۲۶

برخوردار بے دوز و دعا و سلام واضح باد کہ چلہ کشی چالیس روز سے کم نہیں ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ قُلُوبُنَا لَيْلَةً وَاتَّمَنَّاَهَا بَعَثَ فَنَتَمَّ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (پارہ ۹ رکوع ۷) اور ہم نے موسیٰ سے تین رات کا وعدہ کیا اور ان میں دس روز بڑھا کر پوری کہیں تو اس کے رب کا وعدہ چالیس رات کا ہوا۔

چالیس دن میں عجیب و غریب تاثیر پائی جاتی ہے۔ حدیث نبوی میں ارشاد ہے
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ظَهَرَتْ بَيْنَا بَيْتِ الْحِكْمَةِ فِي قَلْبِهِ وَعَلَى لِسَانِهِ أُخْرِجَتْ زُرِّيَّةٌ التَّكْشِفُ لِلتَّهَانَوِيِّ ص ۳۹۹۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص چالیس روز تک اللہ تعالیٰ کے لئے خلوص (کے ساتھ عبادت) اختیار کرے اس کے دل سے علم کے چشمنے (جوش زن ہو کر) اس کی زبان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ روایت کیا اسکو زرین نے۔

یاد رہے کہ طالب کے لئے ہر سال چار چلتے حسب مقدور کر لینے چاہئیں۔ ہو کے تو چاروں چلتے روزوں سے ہوں ورنہ جتنی دن روزہ رکھ کے زبے نصیب خلوت و عزلت اختیار کرے۔ جو شخص ہر سال ان چار چلتوں کا عادی بن جائے اسے خلوت میں خلوت میسر آجائے اور اسے کوئی شغل اشغال، طاعت و عبادت سے غافل نہ کر سکے گا اور خلوت گاہ میں مراقبہ کی صورت اختیار کرے۔ چار چلتے، بزرگوں سے اس طرح منقول ہیں
اول، اکیسویں شعبان العظم سے لے کر شب عید الفطر تک ہے۔

دوم۔ یکم ذوالقعدہ سے لے کر شب عید الفضحیٰ تک ہے۔
 سوم۔ چودہ ذوالحجہ سے محرم الحرام کی چوبیس تک ہے۔
 چہارم۔ یکم ماہ رجب سے لے کر دس شعبان تک ہے۔
 [سبع سنابل مصنفہ میر عبد الواحد بلگرامی میں جلد کی تعداد و ترتیب قدرے مختلف
 ہے جو کہ درج ذیل ہے :

یاد رہے کہ رسول پاک سے تمام سال میں پانچ چلتے مروی ہیں۔ ایک
 چلہ حضرت آدم اور سیدنا عیسیٰ علیہما السلام کا ہے جمادی الاول کی بیس تاریخ سے
 لے کر ماہ رجب کے ختم ہونے تک ہے۔

دوسرا چلہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا ہے بیس شعبان سے شروع ہو کر
 شب عید الفطر تک ختم ہوتا ہے۔

تیسرا چلہ سیدنا یونس علیہ السلام کا ہے ذوالحجہ سے محرم الحرام کی
 پچیس تک ہے۔

چوتھا چلہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام کا ہے غرہ یکم ذوالقعدہ سے،
 شب عید الفضحیٰ تک ہے۔

پانچواں چلہ سید العالمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیس ماہ
 رمضان سے آخر ماہ شوال تک ہے۔ (متزجم)

آداب :-

چلہ کشی کے لئے مساجد، خانقاہ اہل اللہ کے حجرات اور روضہ جات بہتر خلوت
 گاہیں ہیں۔ ان چار مقامات کے آداب اور تعظیم و تحريم بجالانا ضروری ہے۔

ذخیرہ المشائخ میں آیا ہے کہ دعوت شروع کرنے سے پہلے جلابے لیا جائے

ممکن ہو تو طیب روزہ رکھے یعنی متواتر تین دن کا روزہ رکھے (صرف پانی و کھجور سے

افطار کرے اور بس) غسل پاک کر کے اللہ تعالیٰ کے اسماء الحسنی پڑھے۔ پاک

سے مراد یہ ہے کہ اہل دعوت کو نہ تو اجتہاد والا غسل ہو اور نہ جنب والا اور نہ اتھارے

پکڑے پہن لے عطر اور خوشبو استعمال کرے۔ خلوت گاہ تارکک ہو تو بہتر ہے جس کا طول و عرض تین ہاتھ ہو اور چھوٹا سادہ بیچہ ہو تاکہ اس میں روشنی دھوا آسکے۔

شرائط۔

چند کشتی کے لئے جو شرائط ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ سیدھا پاؤں حجرہ خلوت میں رکھے تو پڑھے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اور پھر پوری سورۃ الناس میں بار پڑھے اس کے بعد بائیں پاؤں اندر داخل کرے اور یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِیْ وَ مِنْ كُلِّ شَیْءٍ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ وَلِیُّیْ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ کُنْ لِیْ کَمَا تُحِبُّ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَ اَرْزُقْنِیْ مُحِبَّتَکَ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنِیْ حُبَّکَ وَ اَسْفِلْنِیْ بِحَبْلِکَ وَ جَمَاعِکَ وَ اجْعَلْنِیْ مِنْ الْمَخْلِصِیْنَ اَللّٰهُمَّ اَفْتَحْ نَفْسِیْ بِجَذَبَاتِ ذَا لَکَ یَا اَنْیْسَ مَنْ لَا اَنْیْسَ لَمَّا رُبَّ لَا تَذَرْنِیْ فَرْدًا وَاَنْتَ خَیْرُ الْوَارِثِیْنَ۔

اے اللہ کریم میں اپنے نفس امارہ کے شر اور تمام قسم کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ دنیا و آخرت میں تو ہی میرا کارساز اور مددگار ہے جیسا کہ تُو سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرتا ہے اور مجھ کو بھی اپنی محبت عطا فرما اور الہی اپنے جلال و جمال میں مشغول رکھ اور مجھے مخلصین میں سے بنا دے۔ الہی اپنی ذات کے جذبات سے میرے نفس کو مٹا ڈال۔ اے انیس اس کے جس کا کوئی انیس نہیں اور اے رب مجھے نہانہ چھوڑ تو بہتر وارثوں میں سے ہے۔

اس کے بعد مصیٰ پر کھڑا ہو کر قبلہ رو ایک دفعہ بروایت شاہ ولی اللہ فی شفاء العلیل اکیس دفعہ پڑھے۔

اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ لِلَّذِیْ فُطِّرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ

میں نے یک سو ہو کر اپنا امنہ اس کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔

اس کے بعد دو رکعت نماز جلالت الہی کے لئے پڑھے پہلی رکعت میں فاتحہ شریف کے بعد آیت الکرسی اور دوسری رکعت میں آمین الرسول آخر سورہ تکوین پڑھے۔ بعد فراغت از نماز، لمبا سجدہ کرے اور دعائیں خوب کوشش کرے جو کہ یوں ہے۔

اللَّهُمَّ اَنْتَ اَنْیَسَا فِیْ خَلْوَتِیْ وَمَعِیْنَا فِیْ وَحْدَتِیْ

[الہی میری خلوت میں میرا انیس رہ اور میری تنہائی میں میرا معاون ہو۔ الہی میری اس خلوت کو اپنے مشاہدہ کا موجب بنادے اور مجھے اس کام کی توفیق دے جب مجھے محبوب اور پسندیدہ بنے الہی میں تیرے غضب سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور تجھ سے تیری رضا چاہتا ہوں۔ الہی مجھے بندگی نفس سے دور رکھ۔ الہی میری آنکھوں سے پردہ ہٹا دے اور میرے دل کا رنگ دُر کر دے تاکہ میں "لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ" کا جمال دیکھ سکوں۔

دعا کے الفاظ یہ ہیں :

[اللَّهُمَّ كُنْ لِيْ اَنْیَسَا فِیْ خَلْوَتِیْ وَمَعِیْنَا فِیْ وَحْدَتِیْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِيْ خَلْوَتِیْ هَذِهِ مُوَجِبَةً لِّمُشَاهَدَتِكَ وَوَقْفَتِیْ فِیْہَا تَحِبُّ وَرَضٰی اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ سَخَطِكَ وَاسْتِعْذُكَ رِضَاكَ اللَّهُمَّ جَنِّبِیْ اَنْ اَعْبُدَ الْهَوٰی اللَّهُمَّ اكْشِفِ الْغَطَاءَ عَنْ عَیْنِیْ وَادْفَعْ الْفَسْنَ عَنْ قَلْبِیْ حَتّٰی اَشْہِدَ جَمَالَ "لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ"۔ (مترجم)]

خلوت خانہ میں تنہا رہے قبلہ رو پالتی مار کر بیٹھے ہاتھوں کو زانوؤں پر رکھے خلوت خانہ کو اپنی قبر تصور کرے اور اپنے آپ کو مردہ۔ سوائے ضروری حاجت اور غسل وضو کے اس خلوت خانہ کے باہر قدم نہ رکھنے خلوت خانہ تنگ و تاریک ہونا چاہیے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے دروازے پر پردہ ڈال دے تاکہ اس میں ذرہ برابر روشنی تک نہ آ سکے اور نہ کسی کی آواز پہنچ سکے کہ وہ آواز جو اس کو دوسری طرف مشغول کر دے دیکھنے

سننے یا کہنے میں۔ اس لئے کہ جب وہ سالک، محسوسات میں مشغول ہوگا تو عالم غیب کے فیضان سے محروم رہ جائے گا۔ اس کے بعد ذکر میں مشغول ہو مخلوق سے گھبراتے اور پوری طرح حق کی طرف متوجہ ہو۔

دوسری شرط یہ ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ با وضو رہے کہ بے وضو ہونا شیطان کے غلبہ کی راہ ہے تاکہ وہ شیطان اس وضو والے سالک پر غالب نہ رہے۔

تیسری شرط ہمیشہ ہمیشہ ذکر "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کرنا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ اور اس آیت میں دوام ذکر کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔

چوتھی شرط یہ ہے کہ اندیشوں کی نفی اور ان کا دفاع ہو۔ چلے کہ جو اندیشہ اور خطرہ دل میں لاحق ہو خواہ نیک یا بد فوراً اسے کلمہ طیب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" سے نفی کرے اس لئے کہ جس چیز کا نقش دل میں پڑتا ہے (خواہ نیک یا بد) وہ دل کو رنگ آلود بنا دیتا ہے اور نقوش و بہرہ کو قبول کرنے سے سدا رہ بن جاتا ہے۔ اور جب تک صفحہ دل، ان شہوانی حیوانی نقوشوں سے یکسر پاک و صاف نہ ہو تو وہ دل مشاہد و غیبی کے نقوش اور علم لدنی قبول کرنے کے قابل نہیں ہوتا اور نہ مکاشفات روحانیہ کے انوار اور تجلیات ربانیہ کو قبول کی استعداد رکھتا ہے۔

پانچویں شرط:- ہمیشہ خاموش رہنا چاہیئے۔ مناسب یہ ہے کہ کسی سے بات تک نہ کرے سولے اپنے شیخ سے اور وہ بھی ضرورت کے مطابق تاکہ واقعہ کا کشف ہوا اور عرضِ حال کے لئے کہ
مَنْ سَكَتَ سَلِمَ وَمَنْ سَلِمَ نَجَا جو خاموش رہا سلامت رہا اور جو سلامت رہا نجات مل گئی۔

چھٹی شرط ہے کہ اپنے دل میں توجہ شیخ کے دل سے قائم رکھے کیونکہ شیخ کامل کا دل، عالم غیب کا پروردہ اور حضرت رب العزت کی طرف متوجہ ہے۔ فضل خداوندی کے فیوضات، برہم شیخ کامل کے دل میں پہنچتے رہتے ہیں اور شیخ کے دل سے مرید کے دل تک پہنچتے رہتے ہیں شیخ کامل کی شکل و صورت اور اس کی توجہ باطنی کو ہمیشہ اس راہ کی

دلیل اور رہبر جانے اور جب مرید کو کوئی مشکل آفت یا خوف ہو فوراً ولایت شیخ کی جانب
توجہ کرے اور شیخ کے اندرون دل سے مدد چاہے تاکہ وہ آفت و خوف دور ہو جائے۔
ساتویں شرط ترک جلالی ہمنے یعنی کھانے پینے کی چیزیں مثلاً گوشت حیوانات حلالی
سے کلیتہً پرہیز کرے۔ تھوم پیاز پھسل مولی دودھ دہی وغیرہ ان سب اشیاء سے دور
رہے۔ بہتر ہے کہ روزہ دار ہو کیونکہ روزہ، تعلقات بشریہ اور خواہشات نفسانیہ دور
کرنے میں بہت زیادہ قوی اثر رکھتا ہے۔

آٹھویں شرط خلوت کے دنوں چتہ بخشی میں نیند تھوڑی کیا کرے۔ جب نیند کا سخت
غلبہ ہو تو تھوڑی دیر کے لئے بستر پر دراز ہو جائے یا زانوؤں پر سر رکھ کر نیند کر لیا کرے
جب بیداری ہو فوراً وضو جوڑ کر تحیۃ الوضو پڑھے اور حسب دستور ذکر میں مشغول ہو جائے
یاد رہے کہ خلوت گاہ سے وضو نماز باجماعت خطبہ جمعہ کے لئے باہر جاسکتا
ہے مگر فوراً واپس آئے۔ راستہ میں دائیں بائیں اور لوگوں کے ساتھ باتیں کرنے سے
اجتناب کرے۔

شیخ محمد حشتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ ”الخلوة فی الجلوۃ“ میں فرماتے ہیں۔
خلوت تین قسم ہے۔

اول۔ جب کوئی شخص خلوت گاہ میں داخل ہو، روزہ دار ہے اور سبق قرآن و حدیث
بھی پڑھا لیتا ہے۔ تلاوت قرآن مجید اور دعا و نوافل کر لیتا ہے مگر خورد و نوش اور
نیند قلیل برائے نام ہے البتہ لوگوں کے ساتھ بھی میل جول رکھتا ہے حاجت ضروریہ
کے بغیر باہر نہیں جاتا مگر نیت میں شہرت مطلوب ہے تاکہ مرید اور معتمد بہت
ہو جائیں۔ نذر نیاز حاصل ہو ایسی خلوت سے کیا فائدہ؟

مکن زہد ریائی را طلب کن بادشاہی را!

رہ کن خود نمائی را بروا صلاح باطن کن

نام و نمود کے لئے نیکی نہ کرو دین و دنیا کی بادشاہت مانگو خود نمائی اور شہرت
چھوڑ دو۔ جاؤ باطن (دل و روح) کی اصلاح کر لو۔

تاہم متذکرہ خلوت بھی فائدہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ یہ اچھا کام ہے اور اچھے کام کا معاوضہ دس گنا ملا کرتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا (پارہ ۲ رکوع) جو شخص کوئی نیک کام کرے اس کو دس گنا نیکی ملیگی۔ لہذا نیت فاسدہ (طلب شہرت اور طلب دنیا) بھی دفع رفع ہو جائیں گی۔ مطابق ارشاد باری تعالیٰ اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ بیشک نیکیاں براہیوں کو مٹا دیتی ہیں۔

دوم: خلوت میں بیٹھنے والے کی نیت یہ ہو کہ اس خلوت میں جو کام کیا جا رہا ہے صرف اس لئے کہ دین و دنیا کا مطلب و مقصد حاصل ہو جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

لَبَسْنَا لَكُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ نَعْلَمُ النَّارَ (پارہ ۲ رکوع) اے ہمارے پروردگار دنیا میں ہمیں نیکی دیدے اور آخرت میں بھلائی دے دوزخ کے عذاب سے ہمیں بچالے۔

دنیا کی بھلائی (فی الدنیا حسنتہ) یہ ہے کہ رزق مال اور اولاد ملے اور آخرت کی بھلائی (فی الآخرة حسنتہ) سے مراد ہے حور و قصور جنت اور دیدار رب رسول کریم جب کہ دارالآخرۃ بہتر باقی اور رہنے والی چیز ہے۔

یہ دوسرے قسم کی خلوت (دارین کی بھلائی کی طلب کی نیت ہو) بہت خوب ہے مگر تفرقہ سے خالی نہیں ہے اس میں شک نہیں کہ اکثر اہل جنت سادہ لوح ہوتے ہیں تو مے زخیال در غم دور افتادند!

واندر مطلب حور قصور افتادند

ایک گروہ کو غرور و تکبر نے اس خیال میں مبتلا کر دیا کہ (وہ عابد و زاہد ہیں) اور وہ قصور و حور کی طلب میں ہی رو گئے۔ ماشاء اللہ اگر ہمارے چہرے سے پردہ اٹھا دیا جائے تو پتہ چلے گا کہ ہم ا غلط نیت کر کے مقصد و مطلب سے بہت دور ہو گئے ہیں۔

سوم: خلوت نشین کا اعتقاد صحیح یوں ہو کہ "کُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَقَ اللَّهُ بَاطِلٌ" کہ

اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز فانی اور باطل ہے۔ خلوت نشین صرف اپنے دل کا تحفظ چاہتا ہو۔ اٹھتے بیٹھتے، سوتے جاگتے اللہ تعالیٰ کی یاد میں مصروف ہو دُنیا و عقبی سے عاری ہو۔ اسے نماز میں آنکھوں کی ٹھنڈک محسوس ہو۔ دُنیا اور آخرت کی لذتوں کا طلبگار نہ ہو تو ایسے شخص کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آنکھوں کو لذت و ٹھنڈک دینے والی نعمتیں پوشیدہ کر کے رکھ دی گئی ہیں۔

اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ آخرت کے طلبکاروں پر دُنیا حرام ہے اور دُنیا کے پیاسوں پر، آخرت حرام ہے جبکہ اہل اللہ کے لئے دُنیا و عقبی دونوں حرام ہے اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر توکل کر لیا اس کے سامنے دُنیا و عقبی حقیر چیز ہے۔ بہر حال جنہیں خلوت کی یہ تیری قسم مقصود ہو یعنی صرف دل کا تحفظ پاتا ہو تو نہ ہے نصیب؟ سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

مَنْ ذَاقَ حَلَاوَةَ الْعِزَّةِ وَالْخُلُوةِ اسْتَفْنَىٰ مِنْ كُلِّ جُلُوةٍ

جس شخص نے عزت و خلوت کا مزہ چکھ لیا وہ ہر قسم کی جلوت سے مستغنی ہو جائے۔

لہٰذا جو آدمی دل محفوظ رکھتا ہے وہ گویا کہ خلوت میں بنے اگرچہ جلوت میں رہ رہا ہو۔ نظم اندر میں مضمون درج ہے۔

بروشیں تو در گنجے دریں منزل بکھر رنجے	کہ تابیابی مگر گنجے برو اصلاح باطن کن
درد برہند و ہم روزن بدر زنجیر کن محکم	مزن جزا و حق یکدم برو اصلاح باطن کن
اگر بایر او مجلس ہمیشہ باش و خلوت	مکن جز صحبت الفت برو اصلاح باطن کن

کسی ایک کونہ میں بیٹھ کر رنج و محنت برداشت کیا کریں۔ شاید کہیں سے کوئی خزانہ مل جائے۔ روشندان دروازہ محکم اور مضبوط زنجیر سے بند کر کے صرف حق تعالیٰ کا ذکر کیا جائے۔ اگر تمہیں محبوب حقیقی کا وصل وصال چاہیے تو ہمیشہ خلوت اختیار کریں اور مقبولان الہی کی مجالست اختیار کی جائے۔ یہی طریقہ ہے جس سے باطن کی اصلاح ہو اگر تہذیب خدا نصیب کرے! (نعت بالخیار)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ

عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ

عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ



[الحمد للہ کہ اس کے حسن اتفاق و توفیق سے ترجمہ "مکتوبات شریف" ۴، سوال ۱۲۱ھ (چودہ سو دس ہجری) میں مکمل ہوا۔ حق تعالیٰ میری بھول چوک اور کچ فہمی کو برکت ارواح طیّبہ اولیائے کرام رضی اللہ عنہم کے معاف فرماوے اور ان حضرات کے نور باطن سے میرے ظلمت کدہ دل کو نورانی فرماوے آمین !

شیخ طریقت صاحبزادہ میاں کریم بخش مہاروی حفظہ اللہ جلالتہ کے حسب ارشاد ترجمہ کتاب مستطاب اختتام کو پہنچا ہے اور تمنا یہ ہے کہ جب طرح میری زندگی مشائخ عظام قبلہ عالم و عالمیان رضی اللہ عنہم کی یاد میں بسر ہو رہی ہے۔ یوں ہی میری موت بھی انہی حضرات کے ذکر خیر میں آئے۔ آمین ثم آمین

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی حَبِیْبِہٖ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ

اجمعین ابد الابدین و دھر الداہرین اور آخر دعوانا ان

الحمد للہ رب العالمین

آخر میں صرف ایک شعرو عامیہ لائق ہے جسے جلوت و خلوت میں بار بار پڑھ جائے ہوں۔

آنا نکھ خاک را بنظر کیمیا کنند

آیا بود کہ گوشہ چشمی بیا کنند

[از مترجم محمد عبد الغفور غوثی]



[بحمد اللہ اکرم و بطفیسل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام آج بتاریخ ۲۶ ربیع الاول
 ۱۴۱۱ھ مطابق ۱۷ اکتوبر ۱۹۹۰ء بندہ گنہگار فقیر حافظ اللہ یار فریدی کتاب
 مستطاب نافع شیخ و شاب المعروف بکتوبات شریف کے ترجمہ پر نظر ثانی و تصحیح سے
 بوقت سات بجے شام بروز بدھ فارغ ہوا۔
 لٹ الحمد اولاً و آخراً و مصیلاً علی سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام
 حافظ اللہ یار فریدی۔]



نقشه توارخ اعراس مشائخ عظام سلسله حشمتیه رضوان الله علیهم اجمعین

محرم الحرام صفر المظفر ربیع الاول ربیع الثانی جمادی الاول جمادی الآخر

۱	۲۱	۱۷	۳	۱	۲
ناصر الحق والدین احمد بن فرسنا رحمته الله علیه	شیخ سراج الحق والدین رحمته الله علیه	محبوب جان شاه عبدالقادر النجیکلانی رحمته الله علیه	خواجہ فضل ابن عیاض رحمته الله علیه	خواجہ خدابخش ملانی ثم خیر نوری رحمته الله علیه	عزیز مبارک عمر فاروق رضی الله عنه
۵	۲۶	۱۴	۲ تا ۱۲	۷	۴
مولانا جلال الدین روم رحمته الله علیه	ابراہیم بن ادم بلخی رحمته الله علیه	ابو احق شامی حشمتی رحمته الله علیه	وقایت دوم عالم علیہ از دوم تا دوازدهم مختلف فی است	شاه محمد سلیمان نوری رحمته الله علیه	خواجہ حسن البصری رضی الله عنه
۲۳	۵	۱۸	۱۴	۲۲	۵
سید ابوبکر مندلق رضی الله عنه	خواجہ محمد جمال ملانی حافظ رحمته الله علیه	سلطان محبوب الہی المشائخ رحمته الله علیه	نصیب بختیاروشی رحمته الله علیه	شیخ محمود عذراجن رحمته الله علیه	خواجہ بخشکریا کپتن رحمته الله علیه
۲۴	۶		۲۴	۲۶	۱۰
مولانا فخر جہاں کریم الدهلوی رحمته الله علیه	خواجہ نور محمد حاجی پور رحمته الله علیه		شیخ کلیم اللہ جہاں آبادی رحمته الله علیه	شیخ علم الحق والدین رحمته الله علیه	شہید کربلا سیدنا امام حسین رضی الله عنه
			۲۷	۲۷	۱۲
			خواجہ غلام فرید مبارکی رحمته الله علیه	خواجہ عبدالواحد بن زید رحمته الله علیه	خواجہ مشاد دینوری چشتی رحمته الله علیه
				۲۹	۲۸
				خواجہ شیخ محمد رحمته الله علیه	شیخ یحیی مدنی رحمته الله علیه

رجب شعبان رمضان شوال ذیقعد ذی الحج

۱	۱۸	۵	۱۲	۳
خواجہ ابو محمد بن الواجد چشتی رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ علیہ	شیخ نظام الدین اورنگ آباد رحمۃ اللہ علیہ	قبلہ علم خواجہ نور محمد ہاروی رحمۃ اللہ علیہ
۱	۲۱	۷	۱۷	۱۸
خواجہ مودود چشتی رحمۃ اللہ علیہ	سیدنا علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ	ابو ہریرہ البصری رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ سید محمد گیسو دراز رحمۃ اللہ علیہ	امیر النورین عثمان غنی رضی اللہ عنہ
۶	۱۶	۴	۱۹	۲۰
خواجہ معین الدین اجری رحمۃ اللہ علیہ	لانا نور محمد پوری رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ سدید الدین غزلیہ المرعشی رحمۃ اللہ علیہ	حافظ محمد علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ	شیخ جمال الدین عرف جمہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
۱۰	۷۲۱	۱۸	۲۷	۲۲
حاجی شریف زندانی رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ نازک کیم محمد بخش چاچڑا رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ امیر خسرو دہلوی رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ کمال الدین ہاروی رحمۃ اللہ علیہ	امیر النورین عمر فاروق رضی اللہ عنہ
۱۳			۲۸	
خواجہ ناظر الدین ابو یوسف چشتی رحمۃ اللہ علیہ			شیخ حسن محمد صاحب چشتی رحمۃ اللہ علیہ	
۳				
خواجہ غلام صدیق ہاروی رحمۃ اللہ علیہ				

نوٹ: سلسلہ چشتیہ ہشتیہ اور دیگر سلاسل کے مشائخ عظام اور پیران کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ایام وصال اس نقشہ میں دیئے گئے ہیں سلسلہ کے
مردان باصفا کو مطلع کیا جاتا ہے کہ حسبِ امکان اس دن کلام اور نغمات کے ساتھ ایصالِ ثواب کیلئے ہمیشہ اس پُرل پرار میں

حرفِ آخر

الْحَمْدُ لِلّٰهِ

کہ ”مکتوباتِ مہاروی“ کی ترتیب و کتابت کا کام مکمل ہوا۔ آج ہم اس قابل ہو گئے کہ اسے طباعت کے لئے پریس کو دے سکیں۔ مخدومی جناب الحاج خواجہ کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کی بابرکت سرپرستی اور ان کی کریمانہ دعائیں اگر شامل حال نہ ہوتیں، تو ہم اس کارِ خیر کو پایہ تکمیل تک نہ پہنچا سکتے۔ جلد مراحل میں جن حضرات، اجاب اور عزیزان نے اس کارِ خیر میں شرکت کی یہ خاکسار ان سب کا دلی طور پر شکر گزار رہے۔

شناس نامہ میں چند اجاب کے اسمائے گرامی دیئے گئے ہیں جنہوں نے ترجمہ، نظر ثانی اور اصلاح کا فریضہ سرانجام دیا۔ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا مختصر سالتعارف دے دیا جائے:

پروفیسر محمد عبد الغفور صاحب بخوٹوی، دینی تعلیم کے حصول کے بعد دس بارہ سال درس و تدریس میں مشغول رہے۔ اسی عرصہ میں ایم اے عربی و اسلامیات کیا پھر مدینہ طیبہ چلے گئے اور وہاں سات برس قیام کا شرف حاصل کیا۔ آج کل گورنمنٹ کالج، علی پور، ضلع مظفر گڑھ میں پروفیسر ہیں۔ حضرت خواجہ محمد غوث مہاروی رحمۃ اللہ علیہ سے ارادت رکھتے ہیں۔

پروفیسر حافظ الشہید صاحب فریدی جلال پور پیر والا نزد شجاع آباد کے رہنے والے ہیں۔ آپ حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ (کوٹ مٹھن شریف) کے خالو اڈہ عالی مقام سے ارادت رکھتے ہیں۔ نظر ثانی کے وقت گورنمنٹ کالج ملتان میں پروفیسر تھے۔

پروفیسر منظور حسین صاحب سیالوی شعبہ عربی گورنمنٹ کالج فیصل آباد میں عربی کے پروفیسر ہیں اور ایم اے عربی کے طلبہ کو پڑھاتے ہیں۔ حضرت خواجہ قمر الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ سے ارادت رکھتے ہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر چیمہ صاحب ایم اے پی ایچ ڈی گورنمنٹ کالج فیصل آباد کے شعبہ فارسی کے صدر ہیں۔ آپ نے تہران یونیورسٹی سے "مقام شیخ فخر الدین عراقی" در تصوف اسلامی کے موضوع پر پی ایچ ڈی کی ہوئی ہے۔ نقشبندی مجددی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی صاحب ایم اے پی ایچ ڈی گورنمنٹ کالج فیصل آباد میں شعبہ عربی کے صدر ہیں۔ آپ نے "برصغیر پاک و ہند میں عربی نعتیہ شاعری" کے موضوع پر پنجاب یونیورسٹی سے پی ایچ ڈی کی ہوئی ہے۔ نقشبندی سلسلہ میں ارادت رکھتے ہیں۔ میرے تصنیف و تالیف و ترجمہ کے تمام علمی کاموں کے آپ ہی نگران و راہ نما ہیں۔ میں بیس بیس برس گورنمنٹ کالج فیصل آباد کے شعبہ اسلامیات میں پڑھا تا رہا۔ ۱۹۶۵ء میں ریٹائر ہوا۔ اُس وقت سے درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں مشغول ہوں۔ چشتیہ سلسلہ میں حضرت میاں عبدالصمد دہلویؒ سے ارادت اور حضرت خواجہ خان محمد تونسویؒ سے خلافت کا شرف حاصل ہے۔ میں ان تمام مذکورہ بالا حضرات کا دلی طور پر شکر یہ ادا کرتا ہوں کیونکہ مکتوبات کے ترجمہ اور اس کی اصلاح کے سلسلہ میں سب کام تو ان حضرات ہی نے کیے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سب کو احسن جزا عطا فرمائے۔ اس کتاب کی کتابت اور طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں جو خدمت میں کر سکا، اللہ تعالیٰ اسے بھی قبول فرمائے۔

آخر میں اپنے مخدوم حضرت الحاج خواجہ کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کو دلی مبارکباد دیتا ہوں کہ ان کی دیرینہ خواہش پوری ہوئی۔ دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں تادیر اہل سلسلہ کے سروں پر سلامت رکھے۔ یہ خادم تو صرف ان کی دُعاؤں کا محتاج ہے۔

وارد دل درویش منائے نگاہے
خادم الفقواء
افتخار احمد چشتی صمدی

تتمہ

خطی نسخہ

پنج گنج فارسی کی فولو کاپی

تصنیف

حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

پنج گنج (فارسی)

حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی پانچویں فارسی تصنیف پنج گنج ہے۔ یہ خطی نسخہ بھی حضرت خواجہ الحاج میاں کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کے ذاتی کتب خانہ میں تھا۔ یہ دراصل مجموعہ اُردو وظائف ہے جو ہمارے مشائخِ چشت کے معمولات میں سے تھے۔

حاجی کریم بخش صاحب دامت برکاتہ نے اپنے ۶ مارچ ۱۹۹۵ء کے مکتوب گرامی میں تحریر فرمایا "امیدیکہ پنج گنج بھی آخر میں لف کر دیا ہوگا۔ شاید اہل سلسلہ اس سے مستفیض ہو سکیں" حسب الارشاد شامل کیا جا رہا ہے۔

(مرتب)



بسم الله الرحمن الرحيم و تم بحمد

احمد لولیه والصلوة علی نبیه وآلہ واصحابہ اجمعین اما بعد عرضمیدارد
 فقیر امام بخش مهار و راجست کمره رباب لوافل و وظائف معمول بران مقام
 حضرات خواجگان جنت ابدیست بنابر کسبی طریقی برزاده صاحب بخش
 ناگور که از اولاد ذوالحجاء حضرت خواجہ حمید الدین معروف بصوفی و سلطان بنام
 اند بطریق اختصار و قدر بایحتاج برسد و نهار که انرا بقصدت ایراد غفار و زور
 و طیفه مقرر نمایند نزدیک شهر طاعونه نصیب ازلی او نماید و این احقر دعا
 بدعا یاد فرماید و ما توفیق الی اللہ و از آنجا که اوقات غمستد اول مستعین
 و وظائف لوافل اند از آن پنج گنج موسوم خند و هم شمشیر پنج گنج داشته
 کنه اول در اول وقت تهجد تا طلوع صبح صادق کنه دوم از اول صبح تا وقت
 اشراق کنه سوم بعد نماز ظهر کنه چهارم بعد نماز مغرب کنه پنجم بعد نماز عین
 پس باید که از هر اورد هوا و طیفه گرفته نماند کرده اید کنه اول سبک باید که
 اخیر شب بخورد و طهارت کامل کرده اول در مکانه خیره البصر کرد و در آن بر جوی
 بخواند سوره و از هر رکعت نماز تهجد بخش سلم ادا سازد و در دو کانه در رکعت
 نماز کبار و سوره اخلاص بار بخواند و در رکعت ثانیة بعد از نماز که امن الرسول از زبان

یکبار در سوره اخلاص سه بار خوانده شود و اگر این مقدار از خواندن این باب باید که بر قدر
 تواند بخواند مگر شریف از که بعد از فراغ سنن معمول باشد آنکه گیت زیر که هم
 تمجید بر پیغمبر محمد رسول الله فرض بود از ماضیه ساقط شد اما در او این
 است آنکه گیت ششم که فایده است قصبه به نافه لک است یونک یک مفا محمود
 بعد از آن در جائزات و تار یک موضع و در آن نوشته چهار شروع نماید مثلا اگر
 لا اله الا الله را یکصد بار بخواند بعد از آن الحمد لله را هم صد بار بخواند بعد از آن
 بقدر چهار صد بخواند و اگر کم تواند کم خواند مگر برین ترتیب خواند و این ذکر را سه رکن
 یکی اسم ذات دوم ملاحظه صفات اتمها یعنی تعظیم اسم و اسم که از این
 در رابطه گویند و شرائط همین ذکر هفت اند بیت برزخ و ذات و صفات و
 مدح و تحت و فوق مینماید طالبان اکل نفس فوق و شوق مراد از برزخ صورت
 شینج است و مراد از ذات وجود مطلق و مراد از صفات اتمها آن و مراد از
 تعظیم اسم الله است و مراد از مدح تعظیم اسم الله است و مراد از تحت آنست که
 بمزله الله را از زیر ناف شروع کند با قوت و مراد از فوق آنست که در دماغ تمام کند
 در مراقبه رفته تصور وجود مطلق و صورت شینج نماید بعد از آن بنشیند و اگر قدری
 باز بود آرام پذیرد و اگر صبح و میانه بعد از طهارت و نماز مشغول شود آنکه باید که

سنت معمول خوانده سورة فاتحه بضمیمه ارحیم به محمد حبیب و کیا بخواند که بر او فرغ
 عسرت مفید است بعد بدو کانه فرض بر خواند باید کرد اول وقت بجا که کثرت
 و اگر کثرت می شود بقلید کر ارد و پیش سلم کیا سبحان و تر لا یعلم قدر غیر و لا
 یبلغ الواصفون و صفه بخواند بعد آیه اکثر تا سمیع علیم کیا و آیه کریمین تن
 الید یجول فی الخرج الی قوره لکشف قدر کیا و سوره فی تم کیا و اخلاص سه بار
 قدر و ریف سه بار بخواند بسور آسمان بدو که و کتب بر این عظیم مرقوم است که بر
 این و طیفه را بهر نماز عادت نماید تا آخر وقت نزع و عذاب قبر از او رفع شود بعد
 الم شرح سفت با خواند بر دست راست و می بر آستان حبیب کالد که در طبع ملک
 افزاید بعد دعا مشغول شود باید که دعا مکرر باشد که و طلبه که معمول بر این با کمال
 بدینموا است بعد که کبر سه دعا بخور لطف الله انم کیا بخواند و دعا الله الله
 نفس الحق همستبار بخواند بعد دعا یا مفتوح فتم انم بیت و کیا بخواند که سر
 فزاد گذران مفید است بعد از آن سلسله مبارک کدام که از چهار سلسله است
 بخواند و از این که اکثر مردم کعبه بر این داخل سلسله چشمه بهشتی را خواندند
 میخوانند که هرگز جاوید با جنت ابد و بهشت بر سر با صدق خواند شجر بر این
 بعد از آن در دو مستحق شریف کبریه بخواند و هم اسبوح شریف حسب سبیل رزق

بخواند باید که اول و آخر هر منزل یکبار سوره فاتحه و هفت بار سوره اخلاص بخواند و ثواب
 آن بروج حضرت غوث الاعظم حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی غفر له و سیم هجرت
 نود و نه ماه حقیقی بخواند پس هجرت حضرت صلی الله علیه و آله که صد و یک است بخواند بعد
 باقر و لایم حیرات بموجب مثل بخواند باید که آغاز از سوره فاشحه نماید بعد از آن شش
 رکعت نماز چاشت بخواند و هر رکعت بعد از فاتحه سوره بار سوره اخلاص بخواند بعد
 اگر کاتب العزیز بخواند و اگر حاضر بود بخواند و نماند و شش رکعت غرض که هر کار یک رکعتی باشد
 بکند و بوقت فی الزوال بقیلور مواظبت دارد که مسنون طریق و بجهت ربانیت
 خیر اسباب توفیق است گنج سیوم هر گاه که افتد از فی الزوال در گذرد و سایه
 داخل مثل اول شمس ظهر بجماعت بگذارد اگر چه نزد حضرت امام اعظم علیه السلام
 وقت ظهر تا که شمس مثل سوار سایه اصلاست اما معمول شیخ ماور مثل اول است
 که در آن اتفاق آمده است و تحقیق سایه اصلا در کتب فقه مسطور است که باید کرد
 و اگر روز جمعه باشد اگر شرائط و این موجود باشد و در صورت دیگر هر کار از این مجموع
 افضل است که معمول بر این مایه است و بعد فراغت نماز ظهر کلمه الله شریف
 می سنابل باید خواند اما بقدر یک سیاه و یک بار افضل است و اگر زیاده خواند
 کرد هم جائز است بعد از آن بر طبقه رفتن باشد و اگر وقت ظهر گذشته باشد

پس نماز عصر مشغول شود باید که اول چهار رکعت سنت گزارد بعد از آن خواند بخت
 نهم چهارم و پنجم ششم بعد از نماز ششم ششم رکعت نماز او این است سلم بخواند و
 در هر رکعت بعد از تحمید یا رسول الله صلواتی بخواند بعد از آن چهار رکعت حضور الله
 خواند شود پس رکعت اول بعد از تحمید صلواتی بخت کرت و فتح کیا و در زمانه بعد
 از تحمید صلواتی بخت یا رب و مار کیا بعد از سلم سر سجده رفته حاجی یا قنور غیبی رکعت نهم
 علی الله یا رب یا رب و مار کیا بعد از تحمید صلواتی بخت کرت و فتح کیا و در زمانه بعد
 بنماز غایت مشغول شود و اگر کدام عارضه باشد بیشتر بخواند اما مشغول شدن بعد از
 نیت شست اما باید اول چهار رکعت سنت بخواند بعد از آن خواند بخت گزارد
 و بعد از هر رکعت سه حو رکعت لغت بخواند و در هر رکعت بعد از تحمید صلواتی بخت یا رب و مار
 بعد از سلم یا رب یا رب و مار و بار و ده مرتبه او یا یا الله خواند یا بدیع العجا
 یا بخیر یا بدیع یکصد مرتبه بخواند بعد از هر رکعت و تر خواند سر سجده رفته و یا بخواند
 و بعد از هر نماز پنجگانه سبب است که او بار بخواند و الحمد لله نیز و تسبیح یا رب و مار
 و الحمد لله اگر در چهار بار بخواند و بعد از آن بوقت خفتن اسم ذات یا رب یا الله هزار
 بار یا رب یا رب بخواند آن محاسبه کرده بخشد طریق محاسبه است که هر یک خم غنم هر کار که از
 نیک و بد از اول صبح تا آخر از و سرزنش نماید او را یا و آورده و خوب ضبط نماید از اعمال

از این حسن شکر است جناب ایندی که بجا آورد و از این سبب توبه کما حقه نماید که
 پریشانی و پشیمانی خورد و آشفته بگردان کرد و از حساب یکروزه هر روز باین وضو شود
 که التماسی از این کتب کند و توبه وار دست آورده اند که بزرگی این خور و بوقت
 فرموده که امروز هر کدام کار یک از تو سرزد شود و آنرا ضبط و در آن بوقت عشا از تو
 خواهم پرسید پس که بعضی جوان جوانی چنانکه آشفته و نامت بود از و یاد کار هر امور
 گزیدید هرگاه که بد از حساب این روز نه برسد بیان نموی که اول اول که از خواب
 بیدار گشته ام فعلن کار کرده ام بعد فعلن و بعد از آن فعلن العرض که چند کار پس
 پدر بزرگوار خود بنام نمود و باقر عاقر مانند گفت که مراد یک کار یا کرده خود را بگو
 شد اند چگونه بیان زبم پدر بد جواب فرماید **ارو الفضول** گو که از حساب چهار یا
 عاقر مانند چگونه بروز قیامت حساب تمام عمر خود میدی بیت
 تو نمیدی **خدا صبح و شام** که حساب میدی عمر تمام
 ازان بران عظام ما همین و صیفه اطالب بقدر غنا
 تمام میفرمودند بعد بر لب البس الدالد

کرده بخواب رود و بگویم

علا فربیع المسد

نست

خداوند

انوار

دیوانِ عساکر

حضرت امام بخش ہزاری رحمۃ اللہ علیہ

سے چند اشعار بطور تبرک

اے کہ غم دای و غمخواری ہنوز !
 دل زمین بردی و دلداری ہنوز
 در متاعِ حسنِ گشتی جلوہ گر
 ہم بُرختِ خودِ خریداری ہنوز
 در لباسِ ماوینِ گشتی عیاں
 دینِ عجب از ماوینِ عاری ہنوز
 ملکِ دل را در تـطـکـرہ
 ہمچنان قصدِ دل آزاری ہنوز
 در حسیمِ سینہ ام جاساختی
 ہم بعنیمِ سینہ افکاری ہنوز
 ریختی خونِ غریبِ بے گناہ
 یحترے فارم کہ دین داری ہنوز !
 صد ہزاراں از نگاہتِ مست شد
 طرفہ ترستی و ہشیاری ہنوز
 ہمچو عساکرِ آشکِ بار از تو ہزار
 بالبِخندِاں شکر باری ہنوز

شکر للحمد، آن چیز که خاطر می خواست

آخر آمد پس پرده تقصیر پدید

(مرتب)

۲، ذوالقعدة ۱۲۱۵ هـ

مکتوباتِ مہاروی

حضرت امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات کا اردو
خواجہ ترجمہ

خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف خمسہ میں سے دو فارسی تصانیف گلشن ابرار اور مخزنِ چشت کے اردو تراجم قبل ازیں شائع ہو چکے ہیں۔ مکتوبات آپ کی تیسری فارسی تصنیف ہے جس کا اردو ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔ یہ تصنیف خطی نسخہ کی صورت میں الحاج خواجہ کریم بخش صاحب مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے ذاتی کتب خانہ میں موجود تھی۔ آپ نے اس کا ترجمہ پروفیسر محمد عبدالغفور صاحب غوثی سے کرایا، نظر ثانی پروفیسر حافظ اللہ یار صاحب فریدی سے کرائی اور کتابت طباعت اور اشاعت کے لئے چشتیہ اکیڈمی کے بانی پروفیسر افتخار احمد صاحب چشتی کے پاس بھیج دیا۔

ہم جناب حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کے دلی طور پر شکریہ ادا کرتے ہیں کہ ان کے کرم سے یہ علمی و دینی خدمت ہمارے حصے میں آئی۔ کتابت و طباعت کے مراحل سے گزر کر ہم اب اس قابل ہوئے ہیں کہ اسے مطبوعہ صورت میں اہل علم و عرفان کی خدمت میں پیش کر سکیں۔ امید ہے کہ حضرات اور قارئین اس ارمان دینی کو پسند فرمائیں گے۔

ناظم

چشتیہ اکیڈمی فیصل آباد
(پاکستان)

پتہ :-
کاشانہ چشتیہ فرحت منزل
گل نبرہ، کیلاں والی
جنیورٹ بازار، فیصل آباد
(فیل فون :- ۶۳۸۸۵۵)